

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

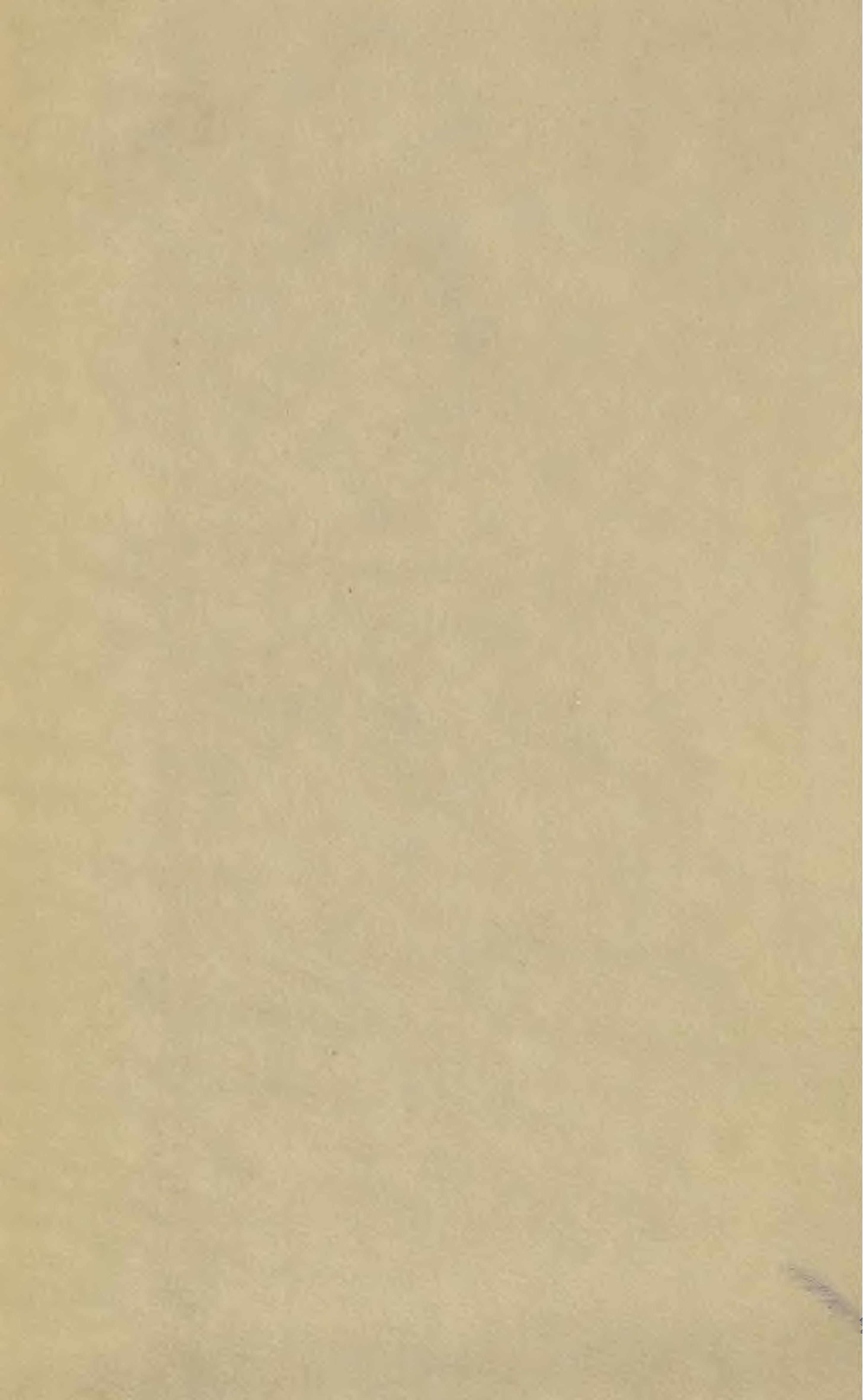
تذکرہ

پیر محمد شمس الدین
میرزا محمد علی

از قلم محمد شمس الدین
میرزا محمد علی

تألیف
پیر محمد شمس الدین
میرزا محمد علی

پیر محمد شمس الدین
میرزا محمد علی



إِنَّ اللَّهَ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ مُعَذِّبُ الْكَافِرِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ تَوَاضَعُوا

كتاب مستطاب

سيرة النبي

يعني

سيرة نبي الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
جزء أول

از ولادت تا ختم سلسله غزوات مع مقدمه مثل بر تقدفن سيرة و تاريخ قبل بعثت



تأليف

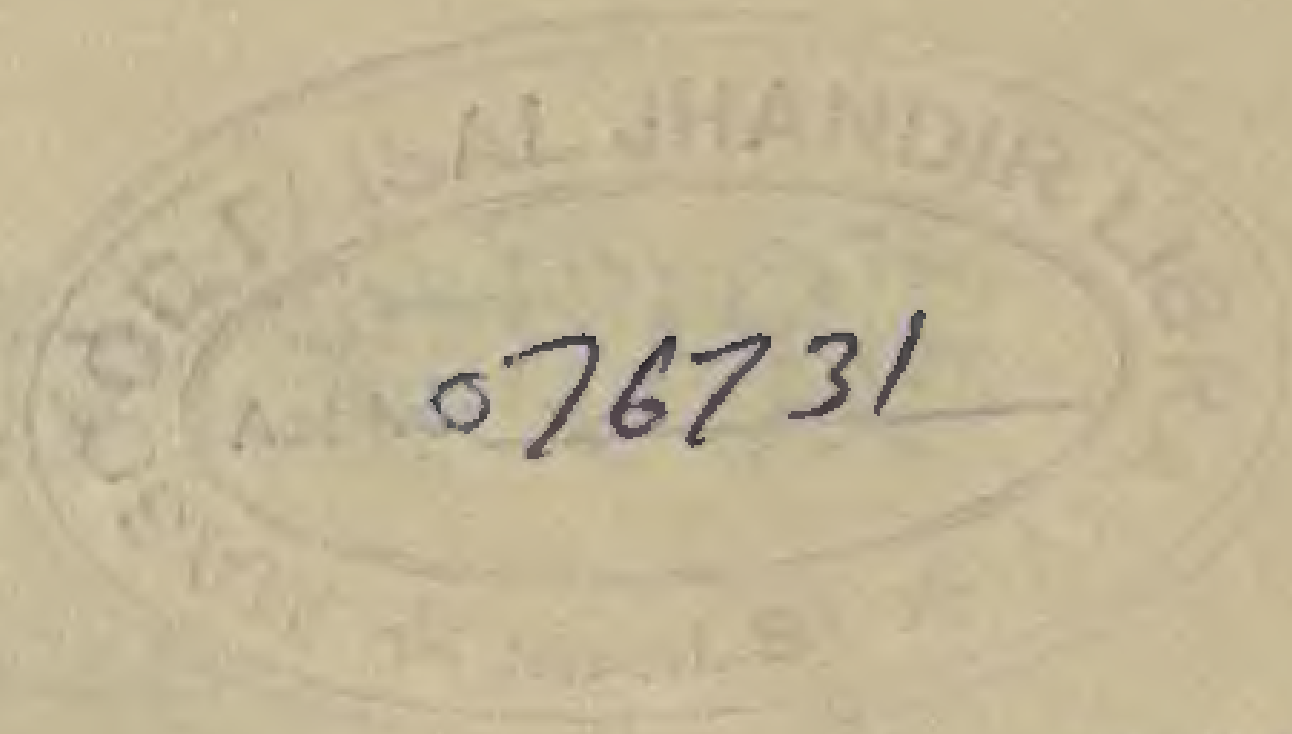
المليحة والدين علامه شبلي نعماني رحمه الله عليه

المتوفى ٢٨ ذي الحجة ١٣٣٤ هـ

بإتمام: مودودي مشهور على يد مودودي

مطبع دار المعارف في شهر ربيع الأول سنة ١٣٤٠ هـ مطبوع في كراتشي

طبع چهارم



کوڈ نمبر آر پی / ڈی ایم پی / آئی — ۱۰۴ / ۱۷۷۸ / ۱۶۰۰۰
کاپی رائٹ ایکٹ جاری کردہ ۱۹۷۷ء کے تحت نیشنل بک
فاؤنڈیشن کی ذمہ داری پر کبائٹ پبشرز ۲ بلال گنج لاہور سے طبع ہوئی

Masood Faisal Jhandir Library

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ طبع چہارم سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد اول

سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ کو اللہ تعالیٰ نے جو مقبولیت بخشی وہ مصنف اور جامع دونوں کے لئے بڑی نعمت ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا ہزار ہزار شکر ہے،
 نومبر ۱۹۱۴ء میں مصنف کی وفات کے بعد جب سیرۃ کا مسودہ مصنف کی وصیت کے مطابق اس پیمان کے ہاتھ آیا تو اس عقیدت کی بنا پر جو ایک شاگرد کو اپنے استاد سے ہونی چاہئے، استاد کے مسودہ پر انگلی رکھتے ہوئے بھی ڈر معلوم ہوتا تھا، اگر کبھی بہ ضرورت ایسی گستاخی کرنی پڑتی تھی تو خواب میں بھی ڈر جاتا تھا، مسودہ کا بیضہ مصنف کے سامنے ہو چکا تھا، اس لئے اس بیضہ کا مقابلہ مسودہ سے اور نہ مسودہ کا مقابلہ اصل مآخذوں سے میں نے کیا، بلکہ مصنف کی امانت جو ن کی تو ن ناظرین کے سپرد کر دی، بجز اس کے کہ بعض مقامات پر مصنف کے اشاروں کے مطابق بعض چیزوں کا اضافہ ہالین میں کر دیا، جس کی تفریح دیباچہ میں موجود ہے،

اس کے بعد اس نسخہ کی نقل و نقل چھپتی رہی، اور مقابلہ اور تصحیح مآخذ کی ضرورت نہیں سمجھی

لیکن اس اثنا میں کبھی کبھی مراجعت کے وقت بعض مقاموں پر تصحیح اور اضافہ کی نئی ضرورت محسوس ہوتی رہی اور اس کے مطابق ایک نسخہ پر یہ تصحیحات اور اضافے وقتاً فوقتاً کرتا رہا، اس دفعہ جب نئے نسخہ کے چھاپنے کی ضرورت ہوئی تو خیال آیا کہ اس کتاب کے مسودہ کو اصل مانند ون سے ملا کر دیکھا جائے اور مقابلہ اور مطابقت کی جائے، یہ بڑا مشکل کام تھا بیسیوں کتابوں کو پھر سے دیکھنا، اور ہزاروں صفحوں کو الٹا، متعدد مختلف روایتوں کو پڑھنا اور ضرورت کے مقام پر حاشیہ لکھنا خود ایک مستقل تصنیف کے برابر محنت تھی، مجھے یہ لکھنے میں بڑی خوشی ہے کہ لائق عز و مولانا محمد اویس صاحب نگرانی ندوی اس کام میں میرے دست و بازو ثابت ہوئے، واقعات کی تلاش اور جانچ اور روایتوں کی چھان بھل عبارتوں سے مسودہ کی تطبیق اور حدیث اور سیرت کی کتابوں کی طرف از سر نو مراجعت میں اُن سے بڑی مدد ملی،

کچھ مقام ایسے بھی تھے جہاں اس پیچیدگان جامع کو مصنف کے نظریہ سے اختلاف تھا، اس دفعہ وہاں حاشیہ بڑھا کر اختلاف کو ظاہر کر دیا، کہیں کسی واقعہ کے اجمال کی تفصیل یا دفعِ شبہ کی ضرورت تھی اور وہاں اس ضرورت کو پورا کیا گیا، بعض مسامحات پر تنبیہ مناسب تھی وہ کی گئی، کہیں فردِ تراخذ کا حوالہ تھا اور اثنا سے مطالعہ میں اس سے بالاتر ماخذ ملا تو اس کا حوالہ دیدیا گیا،

یہ دیکھ کر افسوس ہوا کہ دو چار مقام میں عدد کی غلطی جو اردو ہند سون میں اکثر ہو جاتی ہے اصل مبیضہ میں بھی موجود تھی، مراجعت کے وقت اُن کی غلطی معلوم ہوئی اور اب

ان کی تصحیح کر دی گئی، مثلاً حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی کے سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زرہ کی قیمت سوار و پیہ چھپ گئی تھی۔ حالانکہ وہ سوا سو ہے۔ اسی طرح غزوہ احزاب میں کفار کے لشکر کی تعداد ۴۰ ہزار ربح ہوئی تھی حالانکہ وہ بعض روایت میں ۱۰ ہزار لیکن صحیح روایات میں دس ہزار ہے۔

مولانا کی زندگی میں اس کی تصنیف کے وقت ان کو بعض کتابیں قلمی ملی تھیں جیسے روض الانف جس سے پورا استفادہ وقت طلب تھا اب وہ چھپ گئی ہے، بعض کتابوں کی ان کو تلاش ہی رہی مگر ان کو مل نہ سکی۔ جیسے کتاب البدایہ والنہایہ ابن کثیر مصنف سے اکثر حضرت کے ساتھ سنا کہ افسوس تاریخ ابن کثیر سنین ملتی، وہ مل جاتی تو ساری مشکلیں حل ہو جاتیں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اب وہ چھپ کر عام ہو گئی ہستدرک اس وقت تک ناپید تھی اب طبع ہو کر گھر بھیل گئی۔ غرض ان کتابوں کے ہاتھ آ جانے سے بہت سے نئے معلومات برہ گئے۔ چنانچہ اس نسخہ کی تصحیح و اضافہ میں ان سے کام لیا گیا۔ اس نسخہ کی تیاری میں جن خاص باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے وہ یہ ہیں:-

۱۔ پوری کتاب کے واقعات کو از سر نو حدیث دسیر کی کتابوں سے ٹا کر دیکھا گیا ہے اور اس میں جہاں نقص نظر آیا دور کیا گیا ہے،

۲۔ تصحیح بیان دفع شبہ رفع ابہام اور تشریح کے لئے بہت سی توضیحی ہواشی بر حائے کو

۳۔ مصنف کا کوئی بیان اگر نقد اور تنبیہ کے قابل معلوم ہوا تو اس پر نقد اور تنبیہ کی گئی

۴۔ کہیں کہیں حوا سے چھوٹ گئے تھے اس نسخہ میں ان کو بڑھا دیا گیا ہے کہیں

مرث کتابوں کے نام تھے اس دفعہ ان کے معنی یا باب بھی لکھ دیئے گئے۔

۵۔ جان مرث صفحہ کے حوالے تھے، ابواب اور فصول کے حوالے بھی دیدیئے گئے

تاکہ جس کے پاس ماخذ کی کتاب کا جو اڈیشن ہو اس میں نکال کر دیکھ لیا جاسکے،

۶۔ طبع اول کے بعد سے سیرت یا حدیث کی جو نئی کتابیں چھپی تھیں ان سے استفادہ

کر کے اگر کوئی نئی بات ان میں ملی ہے تو اس کا اضافہ کیا گیا،

۷۔ اگر کوئی حوالہ پہلے کسی نیچے درجہ کا تھا، اور بعد کو اس سے اعلیٰ درجہ کا حوالہ ملا تو اس کو

بڑھایا گیا۔

۸۔ حضور انور ﷺ کے نام مبارک کے ساتھ صلعم کے اختصار کے بجائے

پورا صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا اہتمام کیا گیا تاکہ اس تساہل سے درود پڑھنے کی برکت سے

ناظرین کو محرومی نہ ہو،

غزوہ بدر کی روایتوں کی تنقید کے سلسلہ میں ایک مقام پر اس نا فہم بیچدان کے

خطا کا ر قلم سے حضرت کعب بن مالک صحابی کی روایت پر نامناسب تنقید نکل گئی

تھی جس سے ایک گونہ ایک جلیل القدر صحابی کی شان میں سو غلظت کا پہلو پیدا ہوتا تھا

جس پر مجھے نادمی ہے، اور اب میں اپنی اس غلطی و نادانی کو مان کر اس عبارت کو قلم

کر کے صحابی رسول اللہ ﷺ کی برأت کرتا ہوں، اور اللہ تعالیٰ سے عفو کا خواستگار ہوں

بندہ ہمان بہ کہ ز تقصیر خویش

عذر بہ درگاہ خدا آورد

جن لوگوں کے پاس اس سے پہلے کے نسخے ہوں وہ اپنے نسخے سے ان سطروں کو
کات دین تو بڑی مہربانی ہو، اب یہ موجودہ نسخہ طبع اول سے بہت سی باتوں میں بہتر ہو
گیا ہے اس موجودہ نسخہ میں انسانی استطاعت کے مطابق پوری طرح تفہیم کی بھی کوشش کی گئی
ہے، تاہم انسان انسان ہے، خطا و نسیان اس کا خیر ہے، کسی ناظر کتاب کو اب بھی
کوئی غلطی معلوم ہو تو وہ ضرور مطلع فرما کر ممنون کرم کریں۔

آخر میں پاک پروردگار کی بارگاہ عالی میں دعا ہے کہ وہ میری خطا و نسیان سے
مہ گذر فرما کر اس خدمت کو قبول کا شرت بخشے، اور مسلمانوں کو اس سے بیش از بیش مستفید
فرما کر اس گنہگار کے لئے بخشائیش کا ذریعہ بنائے، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

بہجدان

سید سلیمان ندوی

یکم جمادی الثانیہ ۱۳۶۴ھ

لے یہ عبارت سیرۃ النبی جلد اول طبع اول کے صفحہ ۲۵۵ کی سطر ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ اور طبع مابعد کے

صفحہ ۳۷۳ کی سطر ۱۳-۱۵-۱۶-۱۷ ہیں،

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع دوم

سیرۃ نبوی جلد اول طبع اول کو شائع ہوئے آج چار برس ہوئے۔ اس آئینہ میں خداوند تبارک و تعالیٰ نے اس کو جو مقبولیت عطا فرمائی وہ ہم خاکسارانِ دارالمستفین کے لئے فخر و نازش کا سرمایہ ہے نہ صرف یہ کہ عام قدر دانوں نے اس کو جان و دل سے خریدا، اور امرا اور وایانِ ممالک نے اس کی خدمت کو سعادت و ارین سمجھا بلکہ خواہ اور علما کے طبقہ نے بھی اس کی قدر شناسی کی،

ہندوستان میں اہل علم کا کوئی طبقہ ایسا نہ تھا جس نے اپنے اپنے فن کی میزانِ نقد میں سیرت کے مضامین و تحقیقات کو نہ تو لا، حفاظ نے اس کی آیاتِ قرآنی کو پڑھا، محدثین نے اس کی حدیثیں جانچیں، ادیبوں نے اس کے عربی اشعار اور ترجموں پر نقد کیا، علمائے انساب نے اس کی تصحیح کی، منجمن اور حساب دانوں نے اس کے زائچوں اور تاریخوں پر نظر ثانی کی، اہل تاریخ و سیر نے واقعات کی جانچ پڑتال کی، اور ہم منون میں کہ نہایت خلوص و محبت سے انھوں نے اپنے نتائجِ افکار سے ہم کو مطلع کیا اور ہم نے

اُن سے فائدہ اٹھایا،

طبعِ اول میں جیسا کہ خاتمہ میں ہم نے اقرار کیا تھا، چھاپہ کے اخلاط اور سہو کے چند
 مسامحات بہ گئے تھے، اس طبع میں جہاں تک امکانِ انسانی ہے تصحیح کی انتہائی کوشش
 کی گئی ہے، اور یقین ہے کہ انشاء اللہ یہ اخلاط اور مسامحات سے پاک ہو گا، جو لوگ ستر
 پر نقد کرنا چاہتے ہوں اُن کو یہی نسخہ پیش نظر رکھنا چاہئے،

طبعِ اول بڑی تقطیع پر شائع ہوئی تھی، لوگوں کا اصرار تھا کہ طبعِ ثانی کتابی تقطیع
 پر شائع ہوتا کہ وہ بہ آسانی ہر وقت استعمال میں آ سکے، یہ اُن کی تمیل ہے، انشاء اللہ
 ہر جلد کے طبعِ اول کی بڑی تقطیع کے بعد طبعِ ثانی چھوٹی تقطیع پر شائع ہوتی رہے گی،

سید سلیمان ندوی

۲۸۔ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ طبع اول

سیرۃ نبویؐ جس کے غلغلہ سے ہندوستان کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہے آج سال کے بعد اُس کی پہلی جلد شائقین کے ہاتھ میں جاتی ہے۔ میں اپنا دل اس وقت مسرتِ اعلیٰ سے بھر رہا ہوں کہ استاد مرحوم نے اپنی زندگی کے آخری لمحہ میں جو فرض میرے سپرد کیا تھا اچھٹا کر اُس کے ایک حصہ سے آج سبکدوش ہوتا ہوں، ع

شادم از زندگی خویش کہ کاسے کردم

لیکن اس مسرت اور اعلیٰ ان کے ساتھ یہ حسرت ناک منظر بھی سامنے ہے کہ نصف اپنی چار سال کی جانکاہ محنت کا ثمرہ خود اپنے ہاتھ سے قوم کی نذر نہ کر سکا، اور جن عقیدت کے جو پھول سیکڑوں چین کہ دن سے چین کر اُس کے ہاتھ آئے تھے اُن کو آستانہ نبوت پر وہ خود نہ چڑھا سکا،

مصنف مرحوم کو سیرۃ نبویؐ کے لکھنے کا خیال الفاروق کے بعد ہی پیدا ہو گیا تھا، چنانچہ ۱۳۲۷ھ میں اس کا ایک مختصر مسودہ یعنی غزوہ اُحد تک وہ لکھ بھی چکے تھے کہ بعض مشکلات کی بنا پر رک گئے، لیکن ملک کا تقاضا سے شوق برابر جاری رہا، بالآخر

لکھ چکے وہ اب تک
میں نے دیکھا،

انھوں نے سترہ مین اس بار امانت کے اٹھانے کا آخری فیصلہ کر لیا، چنانچہ پچاس ہزار روپیے کے سرمایہ کے لئے انھوں نے قوم میں مراعات پیش کیں، سیکڑوں مسلمان اس خدمت کے لئے آگے بڑھے ان میں فقرائے امت بھی تھے اور امراء ملت بھی، لیکن یہ سعادت اخروی ازل ہی سے خادمۃ اللہ النبویۃ محمد و ممتہ الامتہ محمدیۃ زاب سلطان جہان بیکم تاج اللہ فرمان فرما سے بھوپال شیع اللہ المسلمین بطول بقائہا و دوام ملکھا کیلئے مقدر تھی، اس لئے وہ سب کے آگے بڑھیں اور سوانح نگار نبوت کو دوسرے آستانوں سے بے نیاز کر کے اس سرمایہ سعادت کو اپنے خزانہ عامہ میں شامل کر لیا، فرمان روا خواتین اسلام جو مذہبی کارنامے اب تک انجام دیئے ہیں آئندہ مؤرخ غالباً اس کا نامہ کو ان میں سے بڑا قرار دیگا، کہ اس کا تعلق اُس ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے، جو اسلام کی تاریخ میں کائنات کی سب سے بڑی ہستی ہے،

مصنف مرحوم کی وفات کے بعد شاید دوبارہ اس خدمت گزاری کے لئے مسلمانوں میں قرعہ اندازی ہوتی لیکن فرمان فرما سے بھوپال نے مصنف کے جانشینوں کے لئے بھی سلسلہ فیض کو برابر جاری رکھا، مصنف مرحوم کے منشا کے مطابق اس موقع پر فاضل محمد بن مستم تاریخ بھوپال کا نام لینا بھی ضروری ہے جن کی مروءہ جہانی سے نسیم سعادت کے یہ جھونکے اس بلوغ قدس میں دوبارہ آئے،

مصنف مرحوم نے جو مسودہ چھپوڑا تھا اس میں اس حق تک متفقہ صاف تھا، البتہ میں چاہتا تھا کہ اس پر اضافہ کی علامت بنی تھی اور یہاں سب کا اشارہ تھا، ان کو بڑھا دیا گیا، معاذم جبر

کہ اس حصہ کی تکمیل کے بعد ان کو خیال آیا کہ قدیم مورخین کی طرح سنہ واردات کی ترتیب کے
 ہر سنہ کے آخرین جزئی حالات، واقعات متفرقہ کے عنوان سے لکھ دیے جائیں چنانچہ متیفہ پر
 تک اپنے قلم سے وہ لکھ سکے، یہ امانت جب میرے سپرد ہوئی تو میں نے بقیہ سنہ کے آخرین اسی
 قسم کے جزئیات متفرقہ کا اضافہ کر دیا خوشی یا حوالے کہیں کہیں چھوٹ گئے تھے، وہ ڈھونڈ کر لکھ کر
 لیکن اس کی کامل احتیاط کی گئی کہ جامع کا کوئی لفظ بلکہ کوئی حرف مصنف کی عبارت میں نہ ملے
 پائے، چنانچہ ان تمام جزئی اضافوں کو تو سین کے اندر جگہ دی گئی ہے، اس بنا پر لفظ مسلم یا جملہ
 معترفہ کے سوا جو چند فقرے اور عبارتیں تو سین میں ہیں وہ اضافہ ہیں،

یہ پہلے خیال تھا کہ جلد اول کو وفات تک وسعت دی جائے، لیکن جب کتاب شروع
 ہوئی تو معلوم ہوا کہ ضخامت ۲۰ صفحوں کو پہنچ جائے گی، اور اس سے جلد کی نفاست کو مدد
 پہنچے گا، سامان طبع کی گرانی سے جو تعویق پیدا ہو رہی تھی، اس نے مجبور کیا کہ اس کو دو جلدوں میں
 تقسیم کر دیا جائے، چنانچہ پہلی جلد سلسلہ جنگ و غزوات پر ختم کر دی گئی، اور دوسری جلد اسلام کی
 اس کی زندگی، تنظیم و تنسیق، اشاعت اسلام، وفات اور اخلاق کی الگ کر دی گئی، خداوند تعالیٰ
 سے دعا ہے کہ اس کی طبع و اشاعت کی توفیق عطا فرمائے، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ،

مصنف مرحوم کتاب کا سہ ماہہ لکھنے نہ پائے تھے، ان کے مسودات میں الفاظ و تحریر
 قلمزدہ مل گئی، اس کو غنیمت سمجھ کر تبرکاً داخل کتاب کیا جاتا ہے،

جامع
 شہد مسلمان، ندوی
 دارالمصنفین، نظم گڑھ - ۲۰، ربیع الثانی
 ۱۳۷۹ھ

فہرست مضامین

سیرۃ النبی ﷺ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
					مقدمہ
					(فن روایت)
					۱ - ۱۰۳
۵۰	فن سیرت میں محدثین کی محنت	۲۳	واقعی اور سیرت ، x	۱	سیرۃ نبوی کی تالیف کی ضرورت
۵۴	تفصیلات سیرت میں کتب	۲۴	ابن ہشام اور سیرت ،	۲	پیغمبروں پر آنحضرت ﷺ کی تالیف کی تاریخی فیصلہ
	حدیث سے بے اعتنائی ،	۲۵	ابن سعد اور سیرت ،	۵	سیرت کی ضرورت علمی حیثیت سے
۵۵	مصنفین سیرت کی تہ لیس	۲۶	امام بخاری اور سیرت ،	۷	علم کلام کی حیثیت سے سیرت کی ضرورت
۵۶	اصول روایت سے ہر جگہ کام نہیں لیا گیا	۲۷	امام طبری اور سیرت ،	۸	سیرت اور حدیث کا فرق ،
	رواۃ کا اختلاف مراتب ،	۲۸	فہرست متقدمین علی سیرت	۱۲	فن سیرت کی ابتدا اور تحریر کی ضرورت
	تمام صحابہ کے عدول ہونے کی بحث ،	۳۵	فہرست متاخرین علی سیرت	۱۵	آنحضرت ﷺ کے زمانہ کی تحریریں ،
۵۷	واقعات میں سلسلہ علت و معلول	۳۸	محنت مافذہ	۱۶	مغازی ،
۵۹	نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار ،	۳۹	اسلامی فن روایت کا پہلا اصول	۱۹	تسلیت و تالیف کی ابتدا
	کسین راویوں کی روایت	۴۱	اسرار الرجال کی تدوین		حکومت کی طرف سے
۶۲	راویوں میں تقابہت کی شرط		تحقیق روایت کا اصول قرآن و حدیث میں	۲۰	حضرت عائشہ کی روایتیں
۶۴	روایت میں راوی کے قیام کو دخل		دوسرا اصول : درایت	۲۱	مغازی پر خاص ترجمہ
	فن روایت پر خارجی اسباب کا اثر	۴۳	درایت کی ابتداء		امام زہری اور فن سیرت
۶۹	قیاس و درایت	۴۴	محدثین کے اصول درایت		امام زہری کے تلامذہ سیرت
۷۱	صحابہ میں دو گروہ ،	۴۵	روایت کے اصول	۲۲	موسیٰ بن عقبہ اور سیرت
۷۴	محدثین اور درایت حدیث		موضوع مدیون کی شناخت کے اصول	۲۳	محمد بن اسحاق اور سیرت ،
۷۸	روایت بالمعنی		فن سیرت پر تبصرہ		
			اہم کتب سیرت		
			کتب حدیث و سیرت میں فرق		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۹	پہلا سبب	۲۰۷	کے قلم سے	۱۸۹	حدود سفر، (قبل نبوت)
۱۹۱	دوسرا سبب	۲۰۸	ہجرت حبش: سنی	۱۹۱	مراجم شرک سے اجتناب
۱۹۳	تیسرا سبب	۷	اس ہجرت کا فائدہ	۱۹۳	مومنین کی ملاقات
۱۹۴	دعوت کا اعلان	۲۱۰	ہاجرین حبش	۱۹۴	قس بن ساعدہ کے قصہ کی تنقید
۱۹۶	قریش کے سامنے کوہِ منابر	۷	قریش کی سفارت نبی شی کے پاس	۱۹۶	اجاب خاص (قبل نبوت)
اقبال رسالت کا طلوع ۱۹۹-۲۶۷					
۱۹۹	پہلا سبب	۲۱۳	مسلمانوں کی وفاداری	۱۹۹	مراجم جاہلیت اور لوہو لب
۲۰۱	دوسرا سبب	۲۱۴	نباشی کے ساتھ	۲۰۱	سے فطری اجتناب
۷	تیسرا سبب	۲۱۵	ہاجرین حبش کی واپسی	۲۰۱	غاب حرامین عبادت
۲۰۲	چوتھا سبب	۲۱۶	نکاح الزینق، علی کی بخت	۷	یہ عبادت کیا تھی؟
۲۰۲	پانچواں سبب	۲۱۷	اہل مکہ کی ایذا رسانی	۲۰۲	وہا سے مذاقہ سے نبوت کا آغاز
۲۰۳	امت تک قریش کے تحمل کے آئینہ	۲۱۹	حضرت ابوبکرؓ کا ارادہ	۲۰۳	فرشتہ کا پہلی بار نظر آنا
۲۰۳	ابوطالب کی نصیحت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب	۲۲۰	ہجرت	۲۰۳	ورقہ بن نوفل کے پاس جانا
۲۰۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا رسانی	۲۲۱	شعب ابی طالب میں محصور ہونا (محرم شہہ نبوی)	۲۰۳	اور اس کا تسکین دینا
۲۰۳	عتبہ کی آپ سے درخواست اور آپ کا جواب	۲۲۱	محاصرہ سے آزادی	۲۰۳	وحی کا کچھ دن کے لئے رک جانا
۲۰۵	حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ کا اسد	۲۲۲	حضرت خدیجہ اور ابویہ کی وفات	۲۰۳	دو کے تسکین دینے کی ریت کی تنقید
۲۰۶	تہذیبِ مسلمین	۲۲۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غزوہ ہونا اور قریش کی ایذا رسانی	۲۰۵	دعوت اسلام کا آغاز
۲۰۶	مسلمانوں پر ظلم و ستم کے طریقے	۲۲۵	طائفت کا سفر اور واپسی	۲۰۵	تین سال تک مدت کا اختار
۲۰۶	ہلاکشان اسلام	۷	مطعم کا آپ کو اپنی پناہ میں لینا	۲۰۶	سب سے پہلے جو لوگ اسلام لائے
۲۰۶	مسلمانوں کے استقلال اور وفاداری کی تعریف ایک جیل	۲۲۶	قبائل کا دور	۲۰۶	حضرت ابوبکرؓ کا اسلام لانے کا دیگر معززین قریش پر اثر
۲۰۷	۷	۷	قریش کی آپ کو ایذا رسانی	۲۰۷	اسلام کیونکر پھیلا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۷	مسلمانوں کا گھبرانا اور آپ کے تسلی دینا۔	۲۵۷	کامال،	۲۵۷	مسلمانوں کا گھبرانا اور آپ کے تسلی دینا۔
۲۵۸	مدینہ منورہ اور انصار کی نصاریٰ کی قدیم تاریخ	۲۵۸	قریش کا آپ کی گرفتاری کے لئے اشتہار۔	۲۵۸	مدینہ منورہ اور انصار کی نصاریٰ کی قدیم تاریخ
۲۶۰	اہل مدینہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلی ملاقات،	۲۶۰	سراقہ بن جشم کا واقعہ،	۲۶۰	اہل مدینہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلی ملاقات،
۲۶۲	انصار کے اسلام کی ابتداء،	۲۶۲	آپ کی آمد کی خبر مدینہ میں پہنچنا،	۲۶۲	انصار کے اسلام کی ابتداء،
۲۶۴	بیت عقبہ اولیٰ سلسلہ نبویؐ	۲۶۴	اہل مدینہ کا جوش مسرت اور سامان استقبال،	۲۶۴	بیت عقبہ اولیٰ سلسلہ نبویؐ
۲۶۵	بیت عقبہ ثانیہ سلسلہ نبویؐ	۲۶۵	قباء میں نزول،	۲۶۵	بیت عقبہ ثانیہ سلسلہ نبویؐ
۲۶۷	قتبہ بن نضار	۲۶۷	حضرت علیؑ کا اگر مل جانا،	۲۶۷	قتبہ بن نضار
۲۶۷	صحابہ کی ہجرت مدینہ۔	۲۶۷	قباء میں مسجد کی تعمیر،	۲۶۷	صحابہ کی ہجرت مدینہ۔
۲۶۷	مسلسلہ ہجرت	۲۶۷	قباء میں داخلہ کی تاریخ،	۲۶۷	مسلسلہ ہجرت
۲۶۸	ہجرت کی خدا کی طرف سے اجازت،	۲۶۸	مدینہ میں داخلہ،	۲۶۸	ہجرت کی خدا کی طرف سے اجازت،
۲۶۹	آپ کے قتل کے مشورے،	۲۶۸	آپ کی پہلی نماز جمعہ اور پہلا خطبہ نماز،	۲۶۹	آپ کے قتل کے مشورے،
۲۷۰	حضرت علیؑ کو امامت میں سپرد کرنا اور ان کو بشیر پر نشانہ،	۲۶۹	انصار کا ترازو مشرت،	۲۷۰	حضرت علیؑ کو امامت میں سپرد کرنا اور ان کو بشیر پر نشانہ،
۲۷۱	کفار کا غی صرہ اور ناکامی،	۲۷۰	حضرت ابوالیوبؓ کے گھر آ کرنا،	۲۷۱	کفار کا غی صرہ اور ناکامی،
۲۷۱	ہجرت مدینہ،	۲۷۰	اہل بیت کا مکہ سے بلوانا،	۲۷۱	ہجرت مدینہ،
۲۷۱	حضرت ابو بکرؓ کی میثت،	۲۷۱	مسجد نبویؐ اور حجرہ کی تعمیر،	۲۷۱	حضرت ابو بکرؓ کی میثت،
۲۷۱	خانہ ثور میں چھپنا اور کفار کا قاتل،	۲۷۱	اذان کی ابتداء اور رکعات نماز،	۲۷۱	خانہ ثور میں چھپنا اور کفار کا قاتل،
۲۷۱	بہنیں روایتوں کی سچید،	۲۷۱	موافقہ اور طریقہ لمواخاۃ،	۲۷۱	بہنیں روایتوں کی سچید،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	انصار کا ایشاء،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	منہ اور اصحاب منہ،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	مدینہ کے یہود اور ان کے معاہدہ،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	سلسلہ کے واقعات متفرقہ،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	حضرت کلثومؓ و انسہ کی وفات،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	حضرت جدهؓ بن زبیرؓ کی ولادت،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،
۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،	۲۷۱	بار رکعت کی فرضیت،	۲۷۱	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ،

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۲	۳۰۰ منافقین کی علامتیں	۳۵۲	اول قرینہ	۳۲۱	حضرت علیؓ کی بارگاہ
۳۴۳	مسلمان بھون کی شرکت جنگ	۳۵۵	دوم		الہی میں مناجات
	کے لیے بے قراری		سوم	۳۲۲	لڑائی کا آغاز
۳۴۴	فوتین کی صف بندی	۳۵۶	چارم	۳۲۵	ابو جہل کا قتل
۳۴۵	خاتون قریش کا تلاء جنگ	۳۵۷	پنجم	۳۲۶	امیہ کا قتل
	آغاز جنگ	۳۵۸	ششم	۳۲۷	مسلمانوں کی فتح اور اس کے
۳۴۶	حضرت حمزہؓ اور حضرت علیؓ	۳۵۹	ہفتم		اسباب
	کا نکلا		غزوہ بدر کا اہل سب	۳۲۹	مقتولین بدر کی تدفین
۳۴۷	حضرت حمزہؓ کی شہادت	۳۶۰	ایک ضروری نکتہ	۳۳۰	گرفتاروں بدر اور ان کے
۳۴۸	عزیز قریش کا قتل ہونا	۳۶۱	غزوہ بدر کے نتائج		ساتھ مسلمانوں کا سلوک
۳۴۹	مسلمان حملہ آور	۳۶۲	غزوہ سویق، ذی جسر		قیدیوں کی نسبت مشورہ
۳۵۰	مسلمان تیرا اندازوں کا انحراف	۳۶۳	حضرت فاطمہؓ کی شادی	۳۳۱	فدیہ کے کرار کرنا، عتاب
	جگہ سے ہٹ جانا	۳۶۴	رود کی فرضیت		الہی کا نازل ہونا
	قریش کا عجب سے حار		دو گنا پیچیدہ		زول عتاب کا سبب
۳۵۱	حضرت علیؓ کی شہادت		غزوہ بنی قینقاع	۳۳۲	حضرت عباسؓ کی گرفتاری
	کی غلط خبر دینا				حضرت ابو العاصؓ کی گرفتاری
	مسلمانوں کا پیچھے ہٹ جانا			۳۳۳	۱۰۱ کی رہائی اور اسلام
	اور بے ترتیبی				مقتولین بدر کا اثر قریش پر
۳۵۲	ایک مسلمان کا مسلمانوں کے			۳۳۴	غیرین و سب کا اعتراف
	ہاتھ سے غلطی سے مارا جانا				صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے
۳۵۳	بعض سواہ کی جان نثاران				اعادہ سے آنا اور اسلام لانا
۳۵۴	نہایت الی علیہ وسلم کا زخمی ہونا			۳۳۵	غزوہ بدر کا بیان قرآن مجید
	شرکین کے لئے دعا سے خیر کرنا				غزوہ بدر پر چودہ بارہ نظر
	حضرت ابو طلحہؓ اور حضرت سعدؓ				غزوہ بدر کا اہل سبب
	کی قدماندازی			۳۳۶	قرآن مجید سے اس پر استدلال
۳۵۵	آیت کا شکرین پر اظہار			۳۳۷	احادیث سے اس پر استدلال
	افسوس				قرآن سے استدلال

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مع	۳۸۱	حکم وراثت کا نزول	۳۸۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مع
۳۸۱	چند رفقاء کے پیادہ پر چڑھنا	۳۸۱	نکاح مشرک کی تحریم	۳۸۱	چند رفقاء کے پیادہ پر چڑھنا
۳۸۱	مدینہ میں آپ کے قتل کی غلط	۳۸۱	سلسلہ غزوات سرایا	۳۸۱	مدینہ میں آپ کے قتل کی غلط
۳۸۱	خبر پہنچنا	۳۸۱	۳۸۸ - ۳۹۲	۳۸۱	خبر پہنچنا
۳۸۱	حضرت فاطمہ کا پہنچنا اور	۳۸۱	قبائل کی اسلام سے دشمنی اور	۳۸۱	حضرت فاطمہ کا پہنچنا اور
۳۸۱	زخموں کا دھونا	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۱	زخموں کا دھونا
۳۸۱	ابوسفیان اور حضرت عمر	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۱	ابوسفیان اور حضرت عمر
۳۸۱	کا سوال و جواب	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۱	کا سوال و جواب
۳۸۲	دو مسلمانوں کی شہادت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۲	دو مسلمانوں کی شہادت
۳۸۳	ہند کی حضرت حمزہ کی لاش	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۳	ہند کی حضرت حمزہ کی لاش
۳۸۳	کے ساتھ بے ادبی	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۳	کے ساتھ بے ادبی
۳۸۳	خاتونان اسلام کی جنگ	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۳	خاتونان اسلام کی جنگ
۳۸۳	میں فدا ت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۳	میں فدا ت
۳۸۴	حضرت صفیہ کا استقلال	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۴	حضرت صفیہ کا استقلال
۳۸۴	ایک انصاریہ کی فدویت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۴	ایک انصاریہ کی فدویت
۳۸۵	مسلمان شہد کی تعداد اور	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۵	مسلمان شہد کی تعداد اور
۳۸۵	ان کی تمیز کا سامان	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۵	ان کی تمیز کا سامان
۳۸۵	قریش کا تعاقب	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۵	قریش کا تعاقب
۳۸۶	ابوسفیان کی دوبارہ حملہ کی	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	ابوسفیان کی دوبارہ حملہ کی
۳۸۶	نیت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	نیت
۳۸۶	مسلمانوں کا آگے بڑھنا	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	مسلمانوں کا آگے بڑھنا
۳۸۶	مدینہ کی طرف واپسی	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	مدینہ کی طرف واپسی
۳۸۶	حضرت حمزہ کا ماتم	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	حضرت حمزہ کا ماتم
۳۸۶	حضرت امام حسن کی ولادت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	حضرت امام حسن کی ولادت
۳۸۶	حضرت حفصہ سے نکاح	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	حضرت حفصہ سے نکاح
۳۸۶	حضرت ام کلثوم کا حضرت	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	حضرت ام کلثوم کا حضرت
۳۸۶	عثمان سے نکاح	۳۸۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۶	عثمان سے نکاح
۳۸۷	یہودیوں کی اخلاقی حالت	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	یہودیوں کی اخلاقی حالت
۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام
۳۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان
۳۸۷	ساتھ ملاقات	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	ساتھ ملاقات
۳۸۷	یہودیوں کی شرارتیں	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	یہودیوں کی شرارتیں
۳۸۷	یہودیوں کا قریش کے ساتھ	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	یہودیوں کا قریش کے ساتھ
۳۸۷	اتحاد	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	اتحاد
۳۸۷	غزوہ بنی قینقاع	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	غزوہ بنی قینقاع
۳۸۷	قتل کعب بن اشرف یہودی	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	قتل کعب بن اشرف یہودی
۳۸۷	غزوہ بنی نضیر	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	غزوہ بنی نضیر
۳۸۷	غزوہ مرتد مسیح و اقوام	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	غزوہ مرتد مسیح و اقوام
۳۸۷	وغزوہ احزاب	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	وغزوہ احزاب
۳۸۷	۳۸۷ - ۳۸۷	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	۳۸۷ - ۳۸۷
۳۸۷	انار اور ثعلبہ کی تیاری اور	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	انار اور ثعلبہ کی تیاری اور
۳۸۷	دوتہ ابجدل میں کفار کا اجتماع	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	دوتہ ابجدل میں کفار کا اجتماع
۳۸۷	غزوہ مرتد مسیح یا بنی معیط	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	غزوہ مرتد مسیح یا بنی معیط
۳۸۷	حضرت جویریہ کا واقعہ	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	حضرت جویریہ کا واقعہ
۳۸۷	حضرت جویریہ کے نکاح کا	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	حضرت جویریہ کے نکاح کا
۳۸۷	واقعہ انک	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	واقعہ انک
۳۸۷	غزوہ احزاب یا غزوہ خندق	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	غزوہ احزاب یا غزوہ خندق
۳۸۷	خندق کا کھودا جانا	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	خندق کا کھودا جانا
۳۸۷	خندق کھودنے میں آنحضرت	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	خندق کھودنے میں آنحضرت
۳۸۷	صلی اللہ علیہ وسلم کی شرکت	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	صلی اللہ علیہ وسلم کی شرکت
۳۸۷	صواب کا تراش	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	صواب کا تراش
۳۸۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کا	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کا
۳۸۷	۳۸۷ - ۳۸۷	۳۸۷	یہودیوں کی نفرت اسلام	۳۸۷	۳۸۷ - ۳۸۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱۲	سفن آرائی،	۴۱۲	حضرت زینب سے نکاح	۴۴۱	شرائط صلح
۴۲۳	بنو قریظہ کی معاہدہ شکنی	۴۲۳	غلط واقعات کی تردید	۴۴۲	حضرت ابو جندل کا پانچواں
۴۲۴	مناقصین کی جنگ سے غلوگی	۴۲۴	برودہ کا حکم	۴۴۵	قریش کی قید سے بھاگ کر
۴۲۵	ایک مہینہ تک مدینہ کا محاصرہ	۴۲۵	مہنتی کی بیوی سے نکاح کا	۴۴۶	آنا
۴۲۶	غطفان سے معاہدہ کرنے	۴۲۶	جواز	۴۴۷	حضرت عمر اور عامر مسلمان
۴۲۷	سے صحابہ کی ناراضماندی	۴۲۷	لعان اور ظہار	۴۴۸	کا شرائط صلح سے طلال
۴۲۸	کفار کا مدینہ پر عام حملہ	۴۲۸	یتیم	۴۴۹	حضرت ابو بکرؓ کا ان کو
۴۲۹	حضرت علیؓ اور عمرو بن عبد	۴۲۹		۴۵۰	سمجھانا
۴۳۰	کی جنگ،	۴۳۰		۴۵۱	قربانی کا حکم دینا اور صحابہ
۴۳۱	دوسرے کافروں کا حملہ	۴۳۱		۴۵۲	کا قتل
۴۳۲	اور موت	۴۳۲		۴۵۳	قربانی کرنے کے لئے ازدا
۴۳۳	نمازوں کا قضا ہونا	۴۳۳		۴۵۴	سورہ فتح کا نزول
۴۳۴	بنو قریظہ کا مستورات کے	۴۳۴		۴۵۵	صلح حدیبیہ کے مصاح
۴۳۵	قلعہ پر حملہ کا ارادہ	۴۳۵		۴۵۶	نومسلموں کی واپسی کے
۴۳۶	حضرت صفیہؓ کی بیماری	۴۳۶		۴۵۷	شرائع کا نسخہ جو
۴۳۷	طوفان اور کفار کی شکست	۴۳۷		۴۵۸	
۴۳۸	حضرت نعیم بن مسعودؓ کی	۴۳۸		۴۵۹	
۴۳۹	کی تدبیر اور کفار میں پھوٹ	۴۳۹		۴۶۰	
۴۴۰	جبل بازگشت	۴۴۰		۴۶۱	
۴۴۱	حضرت سعد بن معاذ کی	۴۴۱		۴۶۲	
۴۴۲	شہادت	۴۴۲		۴۶۳	
۴۴۳	بنو قریظہ کا فائدہ	۴۴۳		۴۶۴	
۴۴۴	بنو نضیر کا فائدہ ان کی	۴۴۴		۴۶۵	
۴۴۵	شریعت کے مطابق	۴۴۵		۴۶۶	
۴۴۶	بنو قریظہ کے اسباب قتل	۴۴۶		۴۶۷	
۴۴۷	کی تحقیق	۴۴۷		۴۶۸	
۴۴۸	ریحانہ کا غلط واقعہ	۴۴۸		۴۶۹	
۴۴۹		۴۴۹		۴۷۰	

سنہ ۶ صلح حدیبیہ رضوان رحمہ اللہ علیہ

۴۴۱ - ۴۴۲

سنہ ۶ (آخر)

سلاطین کو دعوت اسلام

۴۴۲ - ۴۴۳

۴۶۳	قیصر روم اور نامہ اسلام
۴۶۴	ابوسفیان اور قیصر روم
۴۶۵	قیصر کھاتہ اثر ہونا
۴۶۶	نامہ مبارک
۴۶۷	اہل دربار کی برہمی
۴۶۸	خسر و پرویز اور نامہ اسلام
۴۶۹	خسر و پرویز کی برہمی اور انجام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۱۰	قریش کے مصالحت کی کوشش	۴۸۸	مرحب اور حضرت علیؓ کی جنگ	۴۸۰	نجاشی اور نامہ اسلام
۵۱۱	ابوسفیان کا سفیر بن کر آنا	"	فاتح خیبر	"	نجاشی کا اسلام
۵۱۲	حضرت حاطب بن بلتہ کی غلطی	۴۹۰	دل غنیمت کی تقسیم	۴۸۱	حضرت ام حبیبہ سے نکاح
"	فوجوں کی مکہ کی سمت روانگی	"	حضرت صفیہؓ کے واقعات کی تحقیق	"	عزیز مصر اور نامہ اسلام
۵۱۳	ابوسفیان دربار رسالت میں	۴۹۴	خزانہ خیبر کے چھپانے کے حرم	"	عزیز مصر کا جواب
"	ان کا ایمان لانا	"	میں یہودی سرداروں کی طرف کی تحقیق	۴۸۶	حضرت ماریہ قبلہؓ
۵۱۵	کو کبہ نبویؐ کا نظارہ	۴۹۸	ماہ حرام میں جہاد کا مسئلہ	"	رئیس پیامہ کا جواب
"	قریش کو ہمان	۵۰۰	تقسیم زمین	۴۸۷	رئیس غسان کی برہمی اور حملہ کی تیاری
۵۱۶	خانہ کعبہ کی تطہیر	"	ملکی حالت اور احکام فقہی	۴۸۳	حضرت خالد بن ولیدؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ کا سفر
۵۱۷	خطبہ فتح	۵۰۲	دادی القریٰ اور فہک		
۵۱۸	خطبہ کے اصولی مطالب	۵۰۳	اداسے عمرہ		
۵۲۰	قریش کو عفو عام				
۵۲۱	قریش سے بیعت ایمان				
"	ہندہ کا آنا				
"	ہندہ کا مکالمہ				
۵۲۲	صفوان بن امیہ عبد اللہ بن زبیری اور عکرمہ کا اسلام				
۵۲۳	اشتہار یان قتل				
۵۲۴	اشتہار یان قتل کی تحقیق				
۵۲۵	خزانہ حرم				
۵۲۶	فتح مکہ اور بیت شکنی				
۵۳۰	غزوہ حنین				
"	حنین				
۵۳۱	ہوازن اور ثقیف کا اجتماع	۵۰۸	شہداء کا ماتم	۴۸۵	خیبر پر حملہ
۵۳۲	وریہ بن الحکمہ شاعر کی گفتگو	۵۰۹	غزوہ الفتح	۴۸۶	بعض تلخون کی اطاعت سے سرتابی
۵۳۳	عبد اللہ بن عمر کا تحقیق مال کیلئے	"	قریش پر فوج کشی کے اسباب		

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خیبر، اداسے عمرہ

۴۸۵ - ۵۰۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم

غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ حنین، وادعائیں

وطائفت

۵۰۵ - ۵۲۶

غزوہ موتہ

حضرت زیدؓ، حضرت جعفر طیارؓ

اور حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ

کی شہادت

حضرت خالدؓ کی سپہ سالاری

شہداء کا ماتم

غزوہ الفتح

قریش پر فوج کشی کے اسباب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳۳	حین کی طرہ برداری،	۵۳۳	حین کی طرہ برداری،	۵۳۳	حین کی طرہ برداری،
۵۳۴	مسلمانوں کی ابتدائی شکست	۵۳۴	مسلمانوں کی ابتدائی شکست	۵۳۴	مسلمانوں کی ابتدائی شکست
۵۳۶	ابتدائی شکست کے اسباب	۵۳۶	ابتدائی شکست کے اسباب	۵۳۶	ابتدائی شکست کے اسباب
۵۳۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال	۵۳۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال	۵۳۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال
۵۴۱	اور صحابہ کوندا،	۵۴۱	اور صحابہ کوندا،	۵۴۱	اور صحابہ کوندا،
۵۴۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا	۵۴۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا	۵۴۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
۵۴۳	رجز اور مسلمانوں کا منہ	۵۴۳	رجز اور مسلمانوں کا منہ	۵۴۳	رجز اور مسلمانوں کا منہ
۵۴۴	دشمنوں کی شکست،	۵۴۴	دشمنوں کی شکست،	۵۴۴	دشمنوں کی شکست،
۵۴۵	اوطاس	۵۴۵	اوطاس	۵۴۵	اوطاس
۵۴۶	درید کا قتل	۵۴۶	درید کا قتل	۵۴۶	درید کا قتل
۵۴۷	اسیران جنگ میں حضرت	۵۴۷	اسیران جنگ میں حضرت	۵۴۷	اسیران جنگ میں حضرت
۵۴۸	شیما آپ کی رضاعی بہن،	۵۴۸	شیما آپ کی رضاعی بہن،	۵۴۸	شیما آپ کی رضاعی بہن،
۵۴۹	محاصرہ طائف	۵۴۹	محاصرہ طائف	۵۴۹	محاصرہ طائف
۵۵۰	فکھ شکن آلات کا استعمال	۵۵۰	فکھ شکن آلات کا استعمال	۵۵۰	فکھ شکن آلات کا استعمال
۵۵۱	محاصرہ اٹھالینا،	۵۵۱	محاصرہ اٹھالینا،	۵۵۱	محاصرہ اٹھالینا،
۵۵۲	تقسیم غنائم،	۵۵۲	تقسیم غنائم،	۵۵۲	تقسیم غنائم،
۵۵۳	مولانہ القلوب پر بخشش،	۵۵۳	مولانہ القلوب پر بخشش،	۵۵۳	مولانہ القلوب پر بخشش،
۵۵۴	بعض انصار کا سوراخ،	۵۵۴	بعض انصار کا سوراخ،	۵۵۴	بعض انصار کا سوراخ،
۵۵۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی	۵۵۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی	۵۵۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
۵۵۶	پراختہ قمر	۵۵۶	پراختہ قمر	۵۵۶	پراختہ قمر
۵۵۷	اسیران جنگ کی عام رہائی،	۵۵۷	اسیران جنگ کی عام رہائی،	۵۵۷	اسیران جنگ کی عام رہائی،
۵۵۸	واقعات متفرقہ،	۵۵۸	واقعات متفرقہ،	۵۵۸	واقعات متفرقہ،
۵۵۹	حضرت ابراہیم کی ولادت	۵۵۹	حضرت ابراہیم کی ولادت	۵۵۹	حضرت ابراہیم کی ولادت
۵۶۰	اور وفات،	۵۶۰	اور وفات،	۵۶۰	اور وفات،
۵۶۱	کسوف کی نماز باجماعت	۵۶۱	کسوف کی نماز باجماعت	۵۶۱	کسوف کی نماز باجماعت
۵۶۲	حضرت زینب کا انتقال	۵۶۲	حضرت زینب کا انتقال	۵۶۲	حضرت زینب کا انتقال
۵۶۳	روایات کا ذمہ،	۵۶۳	روایات کا ذمہ،	۵۶۳	روایات کا ذمہ،
۵۶۴	غزوہ تبوک	۵۶۴	غزوہ تبوک	۵۶۴	غزوہ تبوک
۵۶۵	غزوہ تبوک کا سبب،	۵۶۵	غزوہ تبوک کا سبب،	۵۶۵	غزوہ تبوک کا سبب،
۵۶۶	اجتماع افواج	۵۶۶	اجتماع افواج	۵۶۶	اجتماع افواج
۵۶۷	مناقصین کی دراندازی،	۵۶۷	مناقصین کی دراندازی،	۵۶۷	مناقصین کی دراندازی،
۵۶۸	صحابہ کا جوش اور شہادہ،	۵۶۸	صحابہ کا جوش اور شہادہ،	۵۶۸	صحابہ کا جوش اور شہادہ،
۵۶۹	۳۰ ہزار فوج کی روانگی،	۵۶۹	۳۰ ہزار فوج کی روانگی،	۵۶۹	۳۰ ہزار فوج کی روانگی،
۵۷۰	سرحد کے عیسائی سرداروں	۵۷۰	سرحد کے عیسائی سرداروں	۵۷۰	سرحد کے عیسائی سرداروں
۵۷۱	سے مصالحت،	۵۷۱	سے مصالحت،	۵۷۱	سے مصالحت،
۵۷۲	واپسی اور غیر مقدم کا ترانہ	۵۷۲	واپسی اور غیر مقدم کا ترانہ	۵۷۲	واپسی اور غیر مقدم کا ترانہ
۵۷۳	مسیحی ضرار،	۵۷۳	مسیحی ضرار،	۵۷۳	مسیحی ضرار،
۵۷۴	حج الاسلام اور اعلانِ برائت	۵۷۴	حج الاسلام اور اعلانِ برائت	۵۷۴	حج الاسلام اور اعلانِ برائت
۵۷۵	غزوہ بدر کا فرقہ	۵۷۵	غزوہ بدر کا فرقہ	۵۷۵	غزوہ بدر کا فرقہ
۵۷۶	غزوات اور سرکاری فرائض	۵۷۶	غزوات اور سرکاری فرائض	۵۷۶	غزوات اور سرکاری فرائض

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	سریہ علی بن ابی طالب	۵۸۹	سریہ علی بن ابی طالب	۶۰۱	عربوں کا برتاؤ،
	سریہ ابن جحش	۵۹۰	سریہ ابن جحش	۶۱۰	صلیبی عیسائیوں کا برتاؤ
	سریہ غرض ممانعت	۵۹۱	سریہ عمر بن الخطاب	۶۱۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
	سریہ غطفان	۵۹۲	سریہ کعب بن عیر	۶۱۲	برتاؤ قیدیوں پر کے ساتھ
	سریہ ابو سلمہ	۵۹۳	اشاعت اسلام کے لئے	۶۱۳	بنت حاتم طائی کے ساتھ سلوک
	سریہ عبداللہ بن ابی	۵۹۴	سرایا	۶۱۴	قرآن مجید و اسیران جنگ
	غزوہ ذات الرقاع	۵۹۵	سریہ میر معوتہ	۶۱۵	سپاہیوں کو دستہ روک کر
	غزوہ دوتہ الجندل	۵۹۶	سریہ مدینہ	۶۱۶	تھرنے کی ممانعت
	غزوہ مریسج	۵۹۷	غزوہ بنو لیحان	۶۱۷	مال غنیمت کی تحقیر
	سریہ فدک	۵۹۸	سریہ ابن ابی العوجا	۶۱۸	مال غنیمت کی محبت
	سریہ بشر بن سعد	۵۹۹	سریہ کعب بن عیر	۶۱۹	غزوہ حنین بن اسی سبب شکست
	سریہ عمرو بن العاص	۶۰۰	دایان اسلام کو حملہ کی	۶۲۰	مال غنیمت کی خواہش جہاد کے
	قریش کی تجارت کی روک	۶۰۱	مانعت	۶۲۱	ثواب کو کم کرتی ہے
	ٹوک	۶۰۲	حضرت خالد کی غلطی کا	۶۲۲	اس نصیحت کا صحابہ پر اثر
	امن و امان قائم کرنا	۶۰۳	معاوضہ	۶۲۳	لوٹ کی ممانعت
	امن و امان کا فرض اور	۶۰۴	بیت شکنی کے لئے سرایا	۶۲۴	لڑائی عبادت بن گئی
	ہمسلم	۶۰۵	بیچنے کا سبب	۶۲۵	اغراض جہاد
	سریہ زید بن حارثہ	۶۰۶	جنگی اصلاحات	۶۲۶	دفعہ فساد
	سریہ دوتہ الجندل	۶۰۷	عربوں کے مقابلہ میں عرب	۶۲۷	انصاف و مظالم
	سریہ جسطایا سیف البحر	۶۰۸	کے بعض وحشی جنگی افعال	۶۲۸	فریضہ امر معروف و نہی منکر
	غزوہ غابہ	۶۰۹	کو ابتداء کیوں اختیار کی	۶۲۹	مال غنیمت کے مصارف کی تحدید
	سبب غیری جن تہہ کرنے کا	۶۱۰	گیا	۶۳۰	جہاد بھی ناز ہے
	سبب	۶۱۱	سپاہیوں کو احکام کے پورا	۶۳۱	ایک نکتہ
	مارگو یوس کی غلطی	۶۱۲	بچے اور عورتیں قتل نہ ہوں	۶۳۲	جہاد عبادت بن گیا
	اصلی سبب	۶۱۳	صبر کی ممانعت	۶۳۳	فاتح و پیغیر کا فرق
	غزوہ بنو سلیم	۶۱۴	عہد کی پابندی	۶۳۴	شوق عبادت
	غزوہ ذات الرقاع	۶۱۵	قاصدوں کو امان	۶۳۵	خاتمہ
	سریہ عکاشہ	۶۱۶	اسیران جنگ کے ساتھ	۶۳۶	

مہنامہ

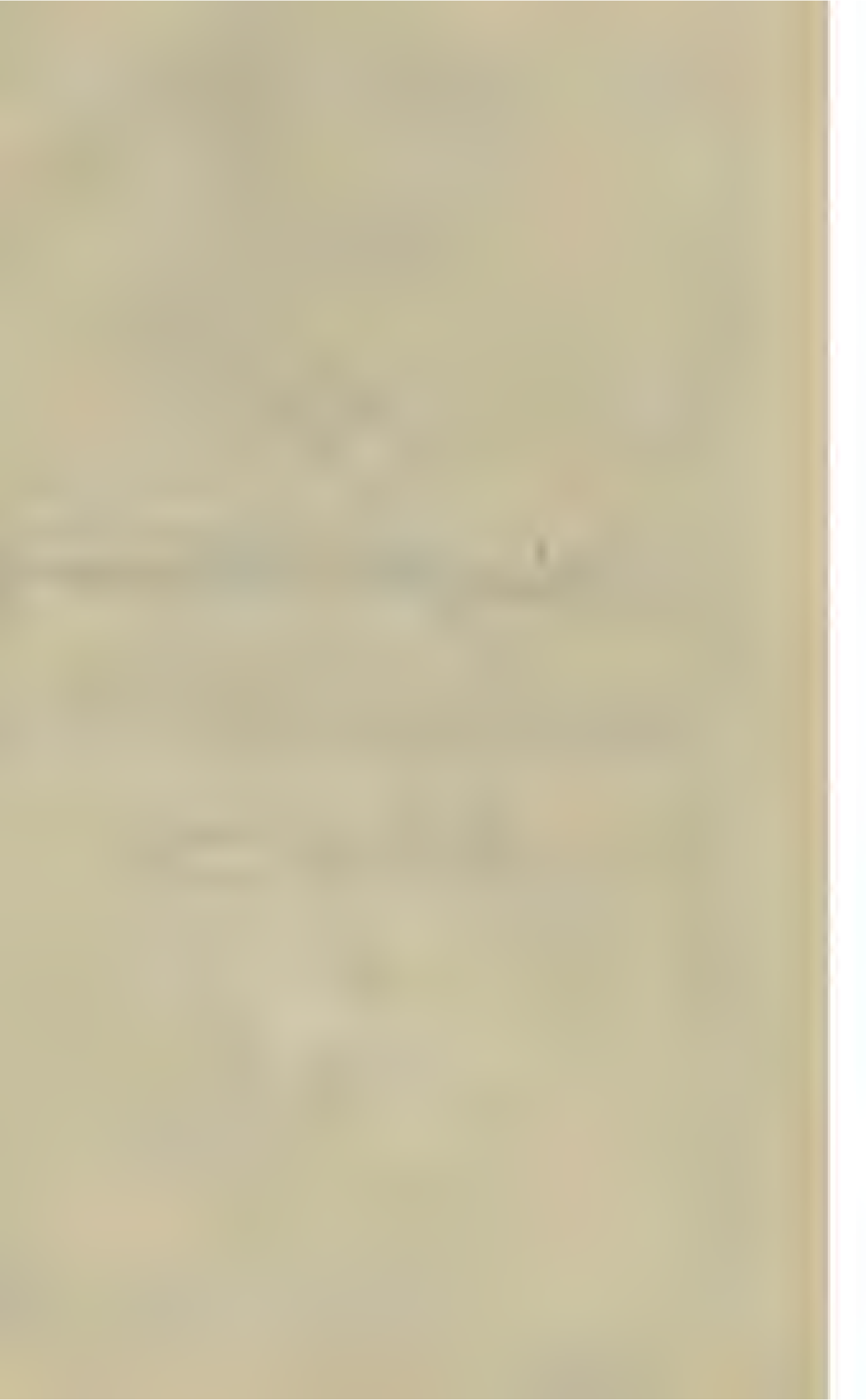
ایک کدے بنوا بہشتشاہ کونین کے دربار

میں اخلاص و عقیدت کی تذرے کر آیا ہے

زچشم آئینہ وار و کوہِ راتما نشان

”شبی“

شوال ۱۳۳۰ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله اصحابه وصحبه

سیرت نبوی کی
تایید کی ضرورت

عالم کائنات کا سب سے بڑا مقدم فرض اور سب سے زیادہ مقدس خدمت یہ ہے کہ نفوس
انسانی کے اخلاق و تربیت کی اصلاح و تکمیل کی جائے، یعنی پہلے ہر قسم کے فضائل اخلاق،
زہد و تقویٰ، محبت و عفاف، احسان و کرم، حلم و عفو، عزم و ثبات، ایثار و لطافت، غیرت
استغنا کے اصول و فروع نہایت صحیح طریقہ سے قائم کئے جائیں اور پھر تمام عالم میں ان کی
عملی تعلیم رائج کی جائے،

اس مقصد کے حصول کا عام طریقہ و منطوق یہ ہے، اس سے زیادہ عمدہ طریقہ یہ ہے
کہ فن اخلاق میں اعلیٰ درجہ کی کتابیں لکھی جا کر تمام ملک میں پھیلائی جائیں، اور لوگوں کو
ان کی تعلیم دلوائی جائے ایک طریقہ یہ ہے کہ لوگوں سے بہ جبر محاسن اخلاق کی تعمیل کرائی جائے
اور زوائل سے روکے جائیں،

یہ طریقے ہیں جو ابتداء سے آج تک تمام دنیا میں جاری ہیں، اور آج اس انسانی
ترقی یافتہ دور میں بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا جاسکتا، لیکن سب سے زیادہ صحیح سب سے زیادہ
کامل سب سے زیادہ اعلیٰ طریقہ یہ ہے کہ نہ زبان سے کچھ کہا جائے، نہ تحریری نوشتہ پیش کئے جائیں

نہ جبر و زور سے کام لیا جائے، بلکہ فضائلِ اخلاق کا ایک پیکر مجسم سامنے آجائے جو خود ہم
آئینہ عمل ہو جس کی ہر جنبش لب ہزاروں تصنیفات کا کام دے، اور جس کا ایک ایک
اشارہ، اوامرِ سلطانی بن جائے، دنیا میں آج اخلاق کا جو سرمایہ ہے سب انہی نفوسِ قدسہ
کا پر تو ہے، دیگر اور اسباب صرف ابوابِ تمدن کے نقش و نگار ہیں،

لیکن اس وقت تک دنیا کی جس قدر تاریخ معلوم ہے، اس نے اس قسم کے نفوسِ
قدسیہ جو پیش کئے ہیں، وہ فضائلِ اخلاق کی کسی خاص صنف کے نمونے تھے، مثلاً جناب
مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مکتبِ درس میں صرف حلم و تحمل، صلح و عفو، قناعت و تواضع
کی تعلیم ہوتی تھی، حکومت و فرمانروائی کے لیے جو فضائلِ اخلاق درکار ہیں مسیحی تعلیم کی بیاض
میں ان سطروں کی جگہ سادی ہے، حضرت موسیٰ اور نوح علیہما السلام کے اوراقِ
تعلیم میں عفو عام کے صفحے خالی ہیں، اس بنا پر ہر ہر قدم پر نئے نئے رہنما کی ضرورت پیش آتی
اور اس لئے عالمِ انسانی اپنی تکمیل کے لئے ہمیشہ ایسے جامعِ کامل کا محتاج رہا جو صاحبِ
شمیر و نگین بھی ہو، اور گوشہ نشین بھی، بادشاہِ کشور کشا بھی ہو اور گدا بھی، فرمانروا ہے جہاں
بھی ہو اور سب سے گرواں بھی، مفلسِ قانع بھی ہو اور غنی و ریادل بھی، یہ برزخِ کامل، یہ ہستیِ جامع

دلہاں پر کتاب کی اس عبارتِ بالا کے مخاطب اہل کتاب میں جن کے موجودہ معینوں میں ان انبیاء کے
جو احوال نہ گور ہیں وہ اسی صورت میں ہیں، اس لئے مصنف نے ان کے بیان کردہ تمام احوال کو مان کر ایک
باکمال اور ہمہ کمال ہستی کی ضرورت پر ان کے سامنے حجت قائم کی ہے،

لیکن چونکہ دروے اسلام ایک طرف تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر یکساں ایمان لانا اور
ان کو تمام پیغمبرانہ کمالات سے متصف جانتا ضروری ہے، جیسا کہ ارشادِ الہی ہے،
لَا تَقُولُ بَيْنَ يَدَيْهِ رُسُلِهِ، (بقدرہ) ہم ہم سب کے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے۔

یہ صیغہ بزوانی عالم کون کی آخری معراج ہے، اَلْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ،

عالم فانی کی کوئی چیز ابدی نہیں، اس نے یہ ہستی جامع دنیا میں اگر ہمیشہ نہیں رہ سکتی، اس لئے ضرور ہے کہ اس کی زبان کا ایک ایک حرف اس کی حرکات و سکنات کی ایک ایک ادائیگی کے حلیہ وجود کے ایک ایک خط و خال کا عکس لے لیا جائے کہ مراحل زندگی

بقیہ صفحہ ۲) اس لیے یہ ضروری ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو یکساں صادق اور کمالیات نبوت سے متصف مانا جائے، دوسری طرف ارشاد ہے:

بَلَدَكَ الْوَسْلُ قَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ
مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ
وَاُتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَابْنًا
بِرُوحِ الْقُدُسِ (بقرہ ۱۲۹)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مراتب کما یہ میں جزئی تفاوت بھی ہے، ان دونوں صدائق کے درمیان تطبیق کے لئے تھوڑی تشریح کی ضرورت ہے،

حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تمام کمالیات نبوت و فضائل اخلاق سے یکساں سرفراز تھے مگر زمانہ اور ماحول کے ضروریات اور مصالح الہی کی بنا پر ان تمام کمالیات کا عملی ظہور تمام انبیاء میں یکساں نہیں ہوا، بلکہ بعض کے بعض کمالیات اور دوسروں کے دوسرے کمالیات زیادہ نمایاں ہوئے یعنی جس زمانہ کے حالات کے لحاظ سے جس کمال کے اظہار کی ضرورت ہوئی وہ پوری شدت سے ظاہر ہوا اور دوسرے کمال کا جس کی اس وقت ضرورت پیش نہیں آئی بہ معلومت بہ کمال ظہور نہیں ہوا، حاصل یہ ہے کہ ہر کمال کے ظہور کے لئے مناسب موقع و محل کی ضرورت ہوتی ہے، اگر کسی عارف کی وجہ سے کسی کمال کا ظہور نہ ہو تو اس سے نفس کمال کے وجود کی نفی نہیں ہوتی ہے، اس لئے اگر وہ عدم ضرورت حال ان انبیاء کرام کے بعض کمالیات کا عملی ظہور کسی وقت میں نہیں ہوا، تو اس کے معنی ہرگز نہیں ہیں کہ یہ حضرات (نمود با شہ) ان کمالیات و فضائل سے متصف نہ تھے۔

غزوہ بدر کے قیدیوں کے باب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کے چھوڑ دینے کا ارادہ کرتے تھے ان کے قتل کا مشورہ دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شدت و رحمت میں لوگوں کے قلوب مختلف بنائے ہیں، اسے ابو بکر تمہاری مثال ابراہیم و

میں جہاں ضرورت پیش آئے رہنمائی کے کام آئے۔ لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ جس طرح دیگر تمام دہیان مذہب جامعیت کبریٰ کے وصف سے خالی تھے ان کے کارنامہ زندگی کی تصویریں بھی ناتمام لی گئیں۔ جناب مسیح کی ۳۳ سالہ زندگی میں سے صرف ۳ برس کے حالات معلوم ہیں۔ فارس کے مسلمان دین صرف شاہنامہ کے ذریعہ سے روشناس ہندوستان کے پیغمبر افسانوں کے حجاب میں گم ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت آج جو کچھ معلوم ہے اس کا ذریعہ صرف موجودہ تورات ہے، جو حضرت موسیٰ کے ۳۰۰ برس بعد عالم وجود میں آئی، یہ قدرت کی طرف سے اشارہ تھا کہ ان کے کارنامے اور اصول تعلیم ابدی نہ تھے۔ اس لئے نقل و روایت کے آئینہ میں جس قدر ان کا ناتمام عکس اُترا اس سے زیادہ ضروری بھی نہ تھا، قدرت خود ضرورت کی اندازہ وال ہے، اور جب جس چیز کی ضرورت ہوتی ہے وہ خود مہیا کر دیتی ہے،

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۴) عیسیٰ کی، اور اسے عمر تہاری مثال نوح اور موسیٰ کی، یعنی ایک فرقے سے رحم و کرم کا اور دوسرے سے شدت کا اظہار ہوا، (دیکھئے سترک حاکم غزوہ بدر)

اس حدیث میں اسی نقطہ اختلاف کی طرف اشارہ ہے، جو انبیاء علیہم السلام کے مختلف احوال مبارک میں رونما ہوا ہے، لیکن حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت چونکہ آخری اور عمومی تھی اس لئے بضرورت احوال آپ کے تمام کمالات نبوت آپ کی زندگی میں عملاً پوری طرح جلوہ گر ہوئے، اور آپ کی نبوت کے آفتاب عالم تاب کی ہر کرن دنیا کے لئے مشعلِ ہدایت بنی اور ظلمتِ کدہ عالم کا ہر گوشہ آپ کے ہر قدم کے کمالات کے غور سے پُر فرما حاصل اللہ علیہ وسلم اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ان جزئی کمالات کے انہار میں ایسا پہلو نمودار نہ ہونا چاہئے، جس سے دوسرے انبیاء علیہم السلام کی توہین یا کسر شان پیدا ہو کہ اس سے ایمان کے ضائع جانے کا خطرہ ہے،

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے معارف محرم و صفر ۱۳۵۷ھ میں مضمون غیث کی بشریت (۱)

تمام ارباب مذاہب میں سے ہر ایک کو اپنا مذہب اُسی قدر عزیز ہے جس قدر دوسرے کو ہے۔ اس لئے اگر بے پردہ یہ سوال کیا جائے کہ دنیا میں کون ہستی تھی جس میں جامعیت کبریٰ کا دمخف نمایاں تھا؟ تو ہر طرف سے مختلف صداہیں آئیں گی، لیکن اگر یہی سوال اس پیرایہ میں بدل دیا جائے، کہ دنیا میں وہ کون شخص گذرا ہے جس کا کارنامہ زندگی اس طرح بلند ہوا کہ ایک طرف تو صحت کا یہ انتظام تھا کہ کسی مہینہ آسمانی کے لئے بھی نہ ہوسکا، اور دوسری طرف وسعت اور تفصیل کے لحاظ سے یہ حالت ہو کہ تو افعال و وضع و قطع، شکل و شباہت، رفتار و گتار، مذاق و طبیعت، انداز گفتگو و اطوار زندگی، طریق معاشرت، کھانے پینے، ملنے پھرنے، اٹھنے بیٹھنے، اسونے جاگنے، ہنسنے بولنے کی ایک ایک اور محفوظ رو گئی، تو اس سوال کے جواب میں صرف ایک صدا بلند ہوسکتی ہے (محدث عربی فدیۃ بابی وائی)

یہ جو کچھ کہا گیا، مقصد تصنیف کا مذہبی پہلو تھا، اسی مسئلہ کو علمی حیثیت سے دیکھو۔ علوم و فنون کی صفت میں سیرت (بیاگرنی) کا ایک خاص درجہ ہے۔ ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کے حالات زندگی بھی حقیقت شناسی اور عبرت پذیری کے لئے دلیل راہ ہیں۔ چھوٹے سے چھوٹا انسان بھی کیسی عجیب خواہشیں رکھتا ہے، کیا کیا منصوبے باندھتا ہے، اپنے چھوٹے سے دائرہ عمل میں کس طرح آگے بڑھتا ہے، کیونکر ترقی کے زینوں پر چڑھتا ہے، کہاں کہاں ٹھوکریں کھاتا ہے، کیا کیا مزاحمتیں اٹھاتا ہے، تنگ کر بیٹھ جاتا ہے، سستا تا ہے، اور پھر آگے بڑھتا ہے، غرض سچی و غلط، جدوجہد، ہمت و غیرت

کی جو عیب و غریب نیرنگیان سکندر اعظم کے کارنامہ زندگی میں موجود ہیں، بعینہ ہی منظر ایک غریب مزدور کے عرصہ حیات میں بھی نظر آتا ہے،

اس بنا پر اگر سیرت اور سوانح کافن مہرت پذیری اور نتیجہ رسی کی غرض سے درکار ہے تو شخص کا سوال نظر انداز ہو جاتا ہے، صرف یہ دیکھنا رہ جاتا ہے کہ حالات اور واقعات جو ہاتھ آتے ہیں، وہ کس وسعت اور استقصا و تفصیل کے ساتھ ہاتھ آتے ہیں، تاکہ مراحل زندگی کی تمام راہیں اور ان کے پیچ و خم ایک ایک کر کے نظر کے سامنے آجائیں، لیکن اگر خوش قسمتی سے فردِ کامل اور استقصا سے واقعات دونوں باتیں جمع ہو جائیں، تو اس سے بڑھ کر اس فن کی کیا خوش قسمتی ہو سکتی ہو،

وجہ مذکورہ بالا کی بنا پر کون شخص انکار کر سکتا ہے، کہ صرف ہم مسلمانوں کو نہیں بلکہ تمام عالم کو اس وجود مقدس کی سوانحی کی ضرورت ہو، جس کا نام مبارک "محمد رسول اللہ" ہے۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَسَلِّمْ صَلَواتٌ کَثِیرٌ اَکْثِیرًا، یہ ضرورت، صرف اسلامی یا مذہبی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ایک علمی ضرورت ہے، ایک اخلاقی ضرورت ہے، ایک تمدنی ضرورت ہے، ایک ادبی ضرورت ہے، اور مختصر یہ ہے کہ مجموعہ ضروریات دینی و دنیوی ہے،

میں اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ اسلام کی حیثیت سے میرا فرضِ اولیٰ یہ تھا، کہ تمام تصنیفات سے پہلے میں سیرۃ نبوی کی خدمت انجام دیتا، لیکن یہ ایک ایسا اہم اور نازک فرض تھا کہ میں مدت تک اس کے ادا کرنے کی جرأت نہ کر سکا، تاہم میں دیکھ رہا تھا کہ اس فرض کے ادا کرنے کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں،

علم کلام کی
حیثیت کی
سیرۃ کی ضرورت

اگلے زمانہ میں سیرۃ کی ضرورت، صرف تاریخ اور واقعہ نگاری کی حیثیت سے تھی
علم کلام سے اس کو واسطہ نہ تھا، لیکن معترضین حال کہتے ہیں کہ اگر مذہب صرف خدا کے
اقرار کا نام ہے تو بحث یہیں تک رہ جاتی ہے لیکن جب اقرار نبوت بھی جزو
مذہب ہو تو یہ بحث پیش آتی ہے کہ جو شخص حال وحی اور سفیر الہی تھا، اس کے حالات،
اخلاق اور عادات کیا تھے؟

یورپ کے مورخین آنحضرت (ﷺ) کی جو اخلاقی تصویر کھینچتے ہیں، وہ (مشرق و
ہرقم کے معائب کا مرقع ہوتی ہے، آج کل مسلمانوں کو جدید ضرورتوں نے عربی علوم سے
بالکل محروم کر دیا ہے، اس لئے اس گروہ کو اگر کبھی بغیر اسلام کے حالات اور سوانح
کے دریافت کرنے کا شوق ہوتا ہے تو انہی یورپ کی تصنیفات کی طرف رجوع کرنا
پڑتا ہے، اس طرح یہ زہر آلود معلومات آہستہ آہستہ اثر کرتی جاتی ہیں، اور لوگوں کو خبر
تک نہیں ہوتی، یہاں تک کہ ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو پیغمبر کو محض
ایک مصلح سمجھتا ہے جس نے اگر مجمع انسانی میں کوئی اصلاح کر دی تو اس کا فرض ادا
ہو گیا، اس بات سے اس کے منصب نبوت میں فرق نہیں آتا کہ اس کے دامن اخلاق
پر معصیت کے دجے بھی ہیں۔

یہ واقعات تھے جنہوں نے ٹیکو بالا فرجیہ کیا، اور میں نے سیرۃ نبوی پر ایک مبسوط
کتاب لکھنے کا ارادہ کر لیا، یہ کام بظاہر نہایت آسان تھا عربی زبان میں سینکڑوں کتابیں
موجود ہیں، ان کو سامنے رکھ کر ایک ضخیم اور دلچسپ کتاب لکھنا زیادہ سے زیادہ چند

میںوں کا کام تھا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ کوئی تصنیف اس تصنیف سے زیادہ دیر طلب اور
جامع مشکلات نہیں ہو سکتی،

آگے چل کر ہم تفصیل سے بیان کریں گے کہ خاص سیرت پر آج تک کوئی ایسی کتاب

نہ اس موقع پر ایک نہایت ضروری بحث ملے کر دینے کے قابل ہے، جو آج کل کی فتنہ اور نا اشنائی میں
نے پیدا کر دی ہے، بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ سیرت فقہ حدیث ہی کی ایک خاص قسم کا نام ہو،
یعنی احادیث میں سے وہ واقعات الگ لکھ دیئے گئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات سے
متعلق ہیں، تو یہ سیرت بن گئی، اور چونکہ حدیث میں متعدد کتابیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حدیث بھی
ضعیف نہیں، مثلاً عجم بخاری، مسلم، تو یہ کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ سیرت میں کوئی کتاب آج تک
کے الزام کیسا نہ نہیں لکھی گئی؟ اس بحث کے ذہن نشین کرنے کے لئے اس پر ذیل میں نظر رکھنے چاہئیں۔
(۱) پہلی بحث یہ ہے کہ سیرت کا اطلاق کس چیز پر ہوتا ہے، محدثین اور ابابہ جال کی اصطلاح
قدیم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص غزوات کو منازعہ اور سیرت کہتے تھے، چنانچہ ابن اسحاق کی
کتاب کو منازعہ ہی کہتے ہیں، اور سیرت بھی حافظ ابن جریر نے ابی ہریرہ کی کتاب المناذری میں یہ دونوں نام ایک
ہی کتاب کے لئے استعمال کرتے ہیں، فقہ کی بھی یہی اصطلاح ہے، فقہ میں جو ابابہ کتاب الجہاد والیر باذنتہ ہیں
اس میں سیرت کے نقطہ سے غزوات اور جہاد کے احکام مراد ہوتے ہیں،

کئی حدیث تک یہی طریقہ رہا، چنانچہ سیرت حدیث تک جو کتابیں سیرت کے نام سے مشہور ہیں، مثلاً
سیرت ابن ہشام، سیرت ابن ماکہ، سیرت اسوی وغیرہ ان میں زیادہ تر غزوات ہی کے حالات ہیں،
البتہ زمانہ مابعد میں منازعہ کے سوا، اور اور چیزیں بھی داخل کر لی گئیں، مثلاً حواصیل الدینیہ میں غزوات کے علاوہ
اس بنا پر محدثین کی اصطلاح میں منازعہ اور سیرت عام فقہ حدیث سے ایک الگ چیز ہے، یہاں
کہ بعض موقعوں پر ابابہ سیر اور محدثین اور مقابل کے گروہ سمجھے جاتے ہیں، بعض واقعات کے متعلق یہ
صورت پیدا ہوتی ہے کہ تمام ابابہ سیر ایک طرف ہوتے ہیں اور نام بخاری و مسلم ایک طرف، ایسے
موقع پر بعض لوگ نام بخاری کی روایت کو اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے کہ تمام ابابہ سیر کے خلاف ہے
لیکن متحقق کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ تمام ابابہ سیر کی معتقدہ روایت کے مقابلہ میں بھی قابل ترجیح ہے ہم

نہیں لکھی گئی جس میں صریح روایتوں کا التزام کیا جاتا، حافظ زین الدین عراقی جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے سیرۃ نبوی میں لکھتے ہیں،

وَلْيَعْلَمِ الطَّالِبُ أَنَّ السِّيَرَةَ تَجْمَعُ مَا صَحَّ وَمَا قَدْ انْكَرَا

یعنی طالب فن کو جانتا چاہئے کہ سیرۃ میں ہر قسم کی روایتیں نقل کی جاتی ہیں، صحیح بھی اور قابل انکار بھی

(بقیہ ناشیہ صفحہ) اس موقع پر ایک دو واقعہ مثال کے طور پر لکھتے ہیں،

غزوات میں ایک غزوہ ذوقرہ کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت ارباب سیر متفق ہیں کہ صلح حدیبیہ سے قبل واقع ہوا تھا، لیکن صحیح مسلم میں سلمہ بن اکوع سے جو روایت ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اور خیبر سے تین دن قبل کا واقعہ ہے، اس حدیث کی شرح میں علامہ قرطبی نے لکھا ہے،

لا يختلف اهل السیران لحدوث ذی قرد کا اہل سیر میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں ہے کہ غزوہ ذی قرد حدیبیہ کے بعد واقع ہوا تھا تو سلمہ کی حدیث مسلمہ من وہم بعض الرواۃ، جو نہ کہ ہے، وہ کسی راوی کا وہم ہو گا،

حافظ ابن حجر نے اباری ذکر غزوہ ذی قرد میں قرطبی کے اس قول پر بحث کر کے لکھتے ہیں،

فَقَدْ هَذَا مَا فِي الصَّحِيحِ مِنَ التَّأْرِيخِ لِمَنْ ذَكَرَ مَا قُرِئَ فِيهِ مِنْ عَزْدِ ذِي قُرْدٍ جَوَائِزُ ذُو قُرْدٍ مِمَّا ذَكَرَهُ أَهْلُ السَّيَرِ، ہے وہ اس سے زیادہ صحیح ہے جو مصنفین سیرت نے یہ کہہ کر

دیا ہے ایک مشہور محدث ہیں انہوں نے سیرت میں ایک کتاب لکھی ہے، اب آج بھی موجود ہے اس میں انہوں نے اکثر موقعوں پر ارباب سیر کی روایت کو ترجیح دی تھی، لیکن جب زیادہ تتبع کیا تو ان کو معلوم ہوا کہ احادیث صحیحہ کو سیرت کی روایتوں پر ترجیح ہے، چنانچہ چھپی کتاب میں ترمیم کرنی چاہی لیکن اس کے نسخے کثرت سے شائع ہو گئے تھے اس لئے ذکر کے،

حافظ ابن حجر خود دوسرا قیاسی کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں:-

وَلَمْ يَزَلْ هَذَا عَلَى أَهْلِ السَّيَرِ يَتَّبِعُونَ الرَّوْاجَ عَنِ الْأَوَّلِ فِيهِ أَهْلُ السَّيَرِ وَخَالَفَ الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ بِهِ، اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ (یعنی دوسرا قیاسی) تصدیق کرتے تھے کہ جن موقعوں پر انہوں نے ارباب سیر سے روایت کر کے احادیث صحیحہ کی مخالفت کی ہے، ان سے رجوع کر

یہی سبب ہے کہ مستند اور مسلم الثبوت تصنیفات میں بھی بہت سی ضعیف روایتیں شامل ہو گئیں
اس بنا پر ضرورت تھا کہ نہایت کثرت سے حدیث درجہ اول کی کتابوں میں ہم پہنچائی جائیں اور پھر نہایت
تحقیق اور تنقید سے ایک مستند تصنیف تیار کی جائے، لیکن سینکڑوں کتابوں کا استقصا کے
ساتھ دیکھنا اور ان سے معلومات کا اقتباس کرنا، ایک شخص کا کام نہ تھا اس کے ساتھ ایک

دوسرے (معاون) قبل تصنیف منها وخرج شیخ
کتابہ وانتشارہ لہ یتکون من تغییرہ،
(مذقانی بر مواہب جلد ۳ صفحہ ۱۱)
اور یہ کہ یہ امر ان سے ہمارے فن کے قبل صادر ہوا لیکن
چونکہ کتاب کے نسخے شائع ہو چکے تھے اس لئے وہ اپنی کتاب
کی اصلاح نہ کر سکے،

۲۔ ایک غزوہ ذات الرقاع کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت اکثر ابواب سیر کا اتفاق ہے کہ
جنگ خیبر کے قبل واقع ہوا تھا، لیکن امام بخاری نے تصریح کی ہے کہ خیبر کے بعد واقع ہوا، اس پر علامہ ذمیاطی نے
بخاری کی روایت سے اختلاف کیا، حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں،
واما شیخہ الذمیاطی فادعی غلط الحدیث
باقی ان کے شیخ ذمیاطی تو انہوں نے حدیث صحیحہ کی نسبت
انھیں وان جمیع اہل السیر علی خلافہ،
(فتح الباری جزو ہفتم صفحہ ۲۷۲)
اس کے خلاف میں،
حافظ ابن حجر نے اس قول کو نقل کر کے اس کا رد بھی کیا ہے،

اس تقریر کا حاصل یہ ہے کہ سیرت ایک جداگانہ فن ہے اور بعینہ فن حدیث نہیں ہے، اور اس
بنا پر اس کی روایتوں میں اس درجہ کی شدت احتیاط ملحوظ نہیں رکھی جاتی جو فن صحاح ستہ کے ساتھ ملحوظ
ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فقہ کا فن قرآن اور حدیث ہی سے ماخوذ ہے، لیکن یہ نہیں کہہ سکے کہ یہ بعینہ قرآن
یا حدیث ہے، یا ان دونوں کے ہم پلہ ہے،

۳۔ سخاوی اور سیرت میں جس قسم کی جزئی تفصیلیں مقصود ہوتی ہیں، وہ فن حدیث کے اہل بلذہ معیار
کے موافق نہیں ہو سکتیں، اس لئے اگر باب سیر کو تحقیق کا معیار کم کرنا پڑتا ہے، اس بنا پر سیرت
و سخاوی کا رتبہ فن حدیث سے کم رہا،

۴۔ جس طرح امام بخاری و مسلم نے یہ التزام کیا کہ کوئی ضعیف حدیث بھی اپنی کتاب میں درج نہ
کرینگے، اس طرح سیرۃ کی تصنیفات میں کسی نے یہ التزام نہیں کیا، آج بیسیوں کتابیں قدما سے لے کر متاخرین
تک کی موجود ہیں، مثلاً سیرت ابن اسحاق، سیرت ابن ہشام، سیرت ابن سیداناس، سیرت ذمیاطی جلی
مواہب لدنیہ، کسی میں یہ التزام نہیں،

ضرورت یہ بھی تھی کہ یورپ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس
واقفیت حاصل کی جائے ہیں بد قسمتی سے یورپ کی کوئی زبان نہیں جانتا، اس لیے ایک محکمہ
تصنیف کی ضرورت تھی، جس میں قابل عربی دان اور مغربی زبانوں کے جاننے والے
شامل ہوں، خدا نے جب یہ سامان پیدا کر دیئے تو اب مجھ کو کیا مذر ہو سکتا تھا، اب بھی
اگر اس فرض کے ادا کرنے سے قاصر رہتا تو اس سے بڑھ کر کیا بد قسمتی ہو سکتی تھی

مسلمانوں کے اس فخر کا قیامت تک کوئی حریف نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے
اپنے پیغمبر کے حالات اور واقعات کا ایک ایک حرف اس استقصا کے ساتھ محفوظ
رکھا کہ کسی شخص کے حالات آج تک اس جامعیت اور احتیاط کے ساتھ قلمبند نہیں
ہو سکے، اور نہ آئندہ توقع کی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ کیا عجیب بات ہو سکتی ہے کہ
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے افعال اور اقوال کی تحقیق کی غرض سے آپ کے دیکھنے
والوں اور سنے والوں میں سے تقریباً تیرہ ہزار شخصوں کے نام اور حالات قلمبند کئے گئے
اور اس زمانہ میں کئے گئے جب تصنیف و تالیف کا آغاز تھا، طبقات ابن سعد، کتاب الصحابہ

لابن ابی اسحق، کتاب عبد اللہ بن علی بن جابر، کتاب یعقوب بن ابی اسحاق، کتاب ابن ابی
حاتم الرازی، کتاب الاذرق، کتاب الدولابی، کتاب البغوی، طبقات ابن ماکولا،
اسد الغابہ، استیعاب، امایہ فی احوال الصحابہ، صرف انہی بزرگوں کے حالات ہیں

(یعنی جامعہ) تفصیل مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا ہو گا کہ ہماری اس عبارت کا کہ سیرت میں آج تک کوئی
کتاب محدث کے التزام کے ساتھ نہیں لکھی گئی، اس کا کیا مطلب ہو گا اور کہاں تک صحیح ہے،
اس کے ان کتابوں کا ذکر استیعاب کے دیباچہ میں ہے

کیا دنیا میں کسی شخص کے رفقا میں سے اتنے لوگوں کے نام اور حالات موج تحریر ہو سکے ہیں؟
سیرۃ نبویؐ کے متعلق تدما سے جو ذخیرہ بنایا گیا، اس کی مختصر تاریخ اور کیفیت ہم اس
غرض سے اس موقع پر درج کر دیتے ہیں کہ ایک کامل اور مستند کتاب کے مرتب کرنے
کے لئے اس ذخیرہ سے کیونکر کام لیا جاسکتا ہے، اور کہاں تک تحقیق و تہقہ کی ضرورت ہے،
فقہ سیرت کی ابتدا اور تحریری سرمایہ | عام طور پر یہ خیال ہے کہ چونکہ عرب میں لکھنے پڑھنے کا

رواج نہ تھا، اور اسلام میں تدوین و تالیف کا آغاز خلیفہ منصور عباسی کے زمانہ سے تقریباً
۱۳۰۰ (تقریباً) ہوا، اس لئے اس زمانہ تک سیرت اور روایات کا جو کچھ ذخیرہ تھا، ارباب
تھا، تحریری نہ تھا، لیکن یہ خیال صحیح نہیں، عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج (گو کم سی) مدت
سے چلا آتا ہے، بہت قدیم زمانہ میں عمیری اور نابی خط تھا جس کے کتبے آج نہایت
کثرت سے یورپ کی بدولت دنیا ہو گئے ہیں، اسلام سے کچھ پہلے وہ خط ایجاد ہوا جو عربی
خط کہلاتا ہے، اور جس نے بہت سی صورتیں بدل کر آج یہ صورت اختیار کر لی ہے،
اس خط کی تاریخ اور اس کی ابتدا کے متعلق جو قدیم روایتیں کتابوں میں مذکور ہیں
اکثر افسانہ ہیں، مثلاً ابن الندیم نے کتبہ سے نقل کیا ہے کہ اول اول جن لوگوں نے عربی
خط ایجاد کیا، ابن کے یہ نام تھے، ابو جاد، ہواز، حطی، کلون، سفص، قریشات (یہی نام ہیں

۱۔ یہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ حدیث کی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور اخلاق و عادات کے
متعلق نہایت کثرت سے واقعات مذکور ہیں جو سیرت میں کافی مدد دے سکتے ہیں، تاہم تہان سے ایک
تاریخی تصنیف تیار نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ ان میں تاریخی ترتیب نہیں ہے، یہاں ہم نے جن کتابوں
کا ذکر کیا ہے، حدیث کی کتابیں ان کے علاوہ ہیں،

جن کو ہم آج ابجد، ہوز، حلی، کلن، سعنص، قرشت کہتے ہیں) اسی طرح کعب کا یہ قول کہ
 تمام خطوط حضرت آدم نے ایجاد کئے تھے، ابن الندیم نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا یہ قول
 نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے جس نے عربی خط لکھا وہ تین شخص قبیلہ بولان (قبیلہ طے کی ایک
 شاخ) کے تھے جو انبار میں آباد تھے ان کے نام مرمر بن مرہ، اسلم بن سدرہ، عامر بن جدرة
 ان تمام روایتوں میں جو قرین قیاس ہے، وہ روایت ہے جو ابن الندیم نے عمر بن شہبہ
 کی کتاب مکہ سے نقل کی ہے، یعنی سب سے پہلے عربی خط ایک شخص نے ایجاد کیا جو ابو محمد بن
 نصر بن کنانہ کے خاندان سے تھا، اور غالباً یہ وہ زمانہ ہے جب قریش نے عروج حاصل
 کر لیا تھا اور تجارت کے ذریعہ سے بیرونی ممالک میں آمد و رفت رکھتے تھے ابن الندیم
 نے لکھا ہے کہ میں نے مامون الرشید کے کتب خانہ میں ایک دستاویز دیکھی تھی جو عبدالمطلب
 ابن ہاشم (آنحضرت ﷺ کے جد امجد) کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی اس کے یہ الفاظ تھے
 حق عبدالمطلب بن ہاشم من اهل مكة
 علی بن فلان بن فلان السجری من اهل وذل
 صنعا علیه الف درهم فضة کیلو بالحدید
 ومتی دعاہ بها اجابة شہدا اللہ وللملک
 یہ عبدالمطلب بن ہاشم (جو مکہ کا باشندہ ہے) کا قرضہ
 فلان شخص پر ہے، جو صنعا کا رہنے والا ہے، یہ چاندی
 کے ہزار درہم ہیں، جب طلب کیا جائے گا وہ ادا
 کر لیا خدا اور دو فرشتے اس کے گواہ ہیں،
 اس دستاویز سے ظاہر ہوتا ہے کہ عبدالمطلب نے کسی حمیری شخص کو ہزار درہم قرض دیے
 تھے، خاتمہ میں دو فرشتوں کی گواہی بھی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں فرشتوں
 کا (اور شاید کرام کا تبیں کا) اعتقاد موجود تھا۔

ابن ندیم نے
 یہ مصرعہ

ابن الندیم نے لکھا ہے کہ اس دستاویز کا خط ایسا تھا جیسا عورتوں کا خط ہوتا ہے
 علامہ بلاذری نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جب بعثت
 ہوئی تو قریش میں اس شخص لکھنا پڑھا جانتے تھے یعنی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت
 عثمانؓ، حضرت ابوعبیدہؓ، طلحہؓ، زیدؓ، ابوذرؓ، ابوسفیانؓ، اشفاقؓ، بنت عبد اللہ وغیرہ،
 بدر کی لڑائی جو سسہ میں ہوئی، اس میں قریش کے جو لوگ گرفتار ہوئے ان
 سے ندر یہ یا گیا، لیکن بعض ایسے بھی تھے جو ناداری کی وجہ سے ندر یہ نہیں ادا کر سکے آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کو حکم دیا کہ ہر شخص دس دس بچوں کو اپنے ذمہ لے کر ان کو لکھنا سکھا
 چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ نے جو کاتب وحی ہیں، اسی طرح لکھنا سکھائے۔

ان واقعات سے معلوم ہو گا کہ عرب اور خصوصاً مکہ و مدینہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کے زمانہ ہی میں لکھنے پڑھنے کا کافی رواج ہو چکا تھا۔ البتہ یہ تحقیق طلب ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کے زمانہ میں روایتیں اور حدیثیں بھی قلمبند ہوئی تھیں یا نہیں، اور اس بنا پر سیرت کا کوئی
 تحریری سرمایہ بھی موجود تھا یا نہیں، بعثت حدیثوں میں جن میں سے بعض صحیح مسلم میں مذکور
 ہیں، تصریح ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حدیثوں کے قلمبند کرنے سے منع فرمایا تھا، سلم
 کے یہ الفاظ ہیں،

(اَلتَّكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ

بِمِثَرٍ سَمِعَ مِنْ اَبْنِ سَعْدٍ غَرِيبٌ رَضِيحٌ)

القرآن فليمنعه،

اے فتوح، اسلئے ان ذکر خط صنف، ۱۴۴۴ بطبعہ یورپ کے طبقات ابن سعد غرہ و غرہ رضحہ

آنحضرت کے زمانہ
کی تحریریں

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابتدائی زمانہ کارشاد ہی کیونکہ متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت
ہو کہ آنحضرت ﷺ ہی کے زمانہ میں بعض صحابہ آنحضرت ﷺ کی اجازت سے
آپ کے ارشادات قلمبند کر لیا کرتے تھے، صحیح بخاری (باب العلم) میں حضرت ابو ہریرہ
کا قول ہے کہ صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کو حدیثیں محفوظ نہیں، البتہ عبداللہ بن عمرو سننے
ہیں، کیونکہ وہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے، اور میں لکھتا نہ تھا۔
ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کی عادت تھی کہ آنحضرت ﷺ
ﷺ سے جو سنتے تھے، لکھ لیا کرتے تھے، قریش نے اُن کو منع کیا کہ آنحضرت ﷺ
کبھی غیظ کی حالت میں ہوتے ہیں کبھی خوشی میں، اور تم سب کچھ لکھتے جاتے ہو، عبداللہ
ابن عمرو نے اس بنا پر لکھنا چھوڑ دیا، اور آنحضرت ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا،
آپ نے وہاں مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تم لکھ لیا کرو، اس سے جو کچھ نکلے
ہے حق نکلتا ہے، خطیب بغدادی نے اپنے رسالہ تفسیر العلم میں روایت کی ہے کہ اس
بیاض کا نام جس میں عبداللہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں قلمبند کر لیا کرتے تھے، صاوتہ تھا
ایک دن وہ اپنے علم دیا کہ جو لوگ اس وقت تک سلام لا چکے ہیں، اُن کے نام قلمبند کئے
جائیں، چنانچہ پندرہ سو صحابہ کے نام دفتر میں درج کئے گئے۔

خطیب بغدادی نے تفسیر العلم میں روایت کی ہے کہ جب لوگ کثرت سے حضرت
انس کے پاس حدیثوں کے سننے کے لئے جمع ہو جاتے تھے، تو وہ ایک جنگ کھال لاتے

لے ابو داؤد جلد صفحہ ۲۷۰، جامع بیان العلم للفاضل ابن عبد البر، خطبہ مصر، صفحہ ۲۷۰، میں سادہ کا ذکر ہے صحیح بخاری جلد ۱۰

تھے کہ یہ دو حدیثیں ہیں جو میں نے آنحضرت (ﷺ) سے سُن کر لکھ لی تھیں۔

معد و قبائل کو آپ نے جو صدقات اور زکوٰۃ وغیرہ کے احکام بھیجے وہ تحریری تھے اور کتب احادیث میں بعینہا منقول ہیں، اسی طرح سلاطین کو دعوتِ اسلام کے جو پیغام بھیجے گئے وہ بھی تحریری تھے،

صحیح بخاری (باب کتابہ العلم) میں ہے کہ فتح مکہ کے سال جب ایک خزاعی نے حرم میں ایک شخص کو قتل کر دیا تو آنحضرت (ﷺ) نے انا پر سوار ہو کر خطبہ دیا، میں نے ایک شخص نے اگر درخواست کی کہ یہ خطبہ مجھ کو تحریر کر دیا جائے، چنانچہ آنحضرت (ﷺ) نے حکم دیا کہ اس شخص کے لیے وہ خطبہ قلمبند کر دیا جائے،

غرض اس طرح آنحضرت (ﷺ) کی وفات تک حسبِ ذیل تحریری سراہے ہوئے تھے
(۱) جو حدیثیں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ یا حضرت علیؓ و حضرت انسؓ وغیرہ نے قلمبند کیں
(۲) تحریری احکام اور معاہدات (حدیبیہ وغیرہ) اور فرہین جو آنحضرت (ﷺ) نے قبائل کے نام بھیجے
(۳) خطوط جو آنحضرت (ﷺ) نے سلاطین اور امراء کے نام ارسال فرمائے،

(۴) پندرہ سو صحابہؓ کے نام،

آنحضرت (ﷺ) کے بعد اس تحریری ذخیرہ کو اس قدر ترقی ہوئی گئی کہ (بنو العباس سے پہلے) ولید بن یزید کے قتل کے بعد جب احادیث و روایات کا ذکر و ترویج

کتب خانہ سے منقل ہوا تو صرف امام زہری کی روایات اور تالیفات گھڑوں اور گھوڑوں
پر لا کر لائی گئیں۔

[مغازی] عرب میں علوم و فنون نہ تھے، صرف خاندانی معرکے اور لڑائیوں کے واقعات
محفوظ رکھے تھے، اس لحاظ سے قیاس یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کے واقعات اور افعال
اقوال میں سب سے پہلے معاذی کی روایتیں پھلتیں اور سب سے پہلے اسی فن کی بنیاد پڑتی لیکن
روایات کے تمام انواع میں معاذی کا درجہ سب سے متاخر رہا خلفائے راشدین اور
اکابر صحابہؓ نے زیادہ تر آنحضرت ﷺ کے اُقوال و افعال پر توجہ کی، جن کو شریعت
سے تعلق تھا، اور جن سے فقہی احکام مستنبط ہوتے تھے۔

امام بخاری نے غزوہ اُحد کے ذکر میں سائب بن یزید سے یہ روایت نقل کی ہے،

صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن
عبد اللہ والمقداد وسعدا فسمعت حنظلاً
منهم يحدث عن النبي ﷺ الا اني
سمعت طلحة يحدث عن يوحنا احد
غزوة اُحد کا واقعہ بیان کرتے تھے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ، اور طلحہ و مقداد و سعد و قاص، اکابر صحابہؓ میں ہیں، اور ان
سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں، اس لئے اس عبارت کے یہی معنی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ
غزوہ اُحد کے واقعات نہیں بیان کرتے تھے، بجز اس کے کہ طلحہ و حنظل کے واقعات

لے تذکرۃ الخلفاء علامہ ذہبی، تذکرۃ امام زہری،

بیان کیا کرتے تھے،

یہی وجہ تھی کہ علماء میں جن لوگوں نے منہازی کو اپنا فن بنایا تھا وہ عوام میں جس قدر
مقبول ہوتے تھے خواص میں اُس قدر مستند نہیں خیال کئے جاتے تھے، اس فن کے اساطین
اور ارکان بن اسحاق اور واقفی میں واقفی کو تو محدثین علانیہ کذاب کہتے ہیں،
بن اسحاق کو ایک گروہ ثقہ کہتا ہے، لیکن اُسی درجہ کا دوسرا گروہ ان کو بے اعتبار سمجھتا
ہے، تفصیل آگے آئے گی،

امام احمد بن حنبل کا قول ہے،

ثلاثة كتب ليس لها اصول المعازي تين قسم کی کتابیں ہیں جن کی کوئی حص نہیں منہازی
والسلام والحقير، اور ملاحم اور تفسیر،

خطیب بعد ادی نے اس قول کو نقل کر کے لکھا ہے کہ امام ابن حنبل کی مراد ان
خاص کتابوں سے ہوگی جو بے اصل ہیں، پھر لکھا ہے،

اما كتب التفسير فمن اشهرها كتابا باقی تفسیر کی کتابیں، تو ان میں سے کبھی، درمقابل کی
المقبلي مقاتل بن سليمان وقد قال نحن کتاب میں بہت مشہور، امام احمد بن حنبل نے کہا جو کبھی
في تفسير النبطي من اوله الى اخره كذب تفسیر اول سے اخیر تک جھوٹ ہے۔

پھر لکھتے ہیں،

واما المعازي فمن اشهرها كتاب محمد بن اسحاق بانی منہازی تر اس فن کی مشہور کتاب محمد بن اسحاق
بن اسحاق وكان يأخذ من اهل الكتاب کی کتاب ہر وہ عیسائیوں اور یہودیوں سے روایت

یہ دونوں عبارتیں
علی غازی
میں صحیح ہیں

وقد قال الشافعی کتب الواقعی کذب کرتے تھے اور امام شافعی نے کہا ہر کوئی روایت کی کہ جس میں

باوجود ان باتوں کے یہ نامکن تھا کہ یہ حصہ نظر انداز کر دیا جاتا۔ اس لئے اکابر صحابہ اور

محدثین نہایت احتیاط کے ساتھ جو واقعات جہاں تک خوب محفوظ ہوتے تھے روایت کرتے

تصنیف و تالیف کی ابتدا صحابہ اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں اگرچہ فقہ و حدیث کی نہایت

سلطنت کی وجہ سے ہوئی کثرت سے اشاعت ہوئی، بہت سے درس کے حلقے قائم ہوئے

لیکن جو کچھ تھا زیادہ تر زبانی تھا، لیکن بنو امیہ نے علما سے تصنیفیں لکھوائیں، قاضی ابن

عبد البر نے جامع بیان العلم میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے،

کنا نکر کتاب العبد حتی اگرہتا علیہ ہم لوگ علم کا ظہن کرنا پسند نہیں کرتے تھے، بیان تک

ہولاء الامراء، کہ امراء نے ہم کو مجبور کیا،

سب سے پہلے امیر معاویہ نے عبید بن شریحہ کو مین سے بلا کر قدام کی تاریخ مرتب کرائی،

جس کا نام اخبار المائین پڑا،

امیر معاویہ کے بعد عبدالملک بن مروان نے جو ۶۵ھ میں تخت نشین ہوا،

ہر فن میں علما سے تصنیفیں لکھوائیں، سعید بن جبیر جو اعظم العلماء تھے ان کو حکم بھیجا کہ قرآن

بید کی سیر لکھیں، چنانچہ امام موصوف نے تفسیر لکھ کر بھیجی جو کتب خانہ شاہی میں رکھی

گئی، عطاء بن دینار کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے اُن ہی کی تفسیر ہے، عطاء کو خزانہ

شاہی سے یہ نسخہ ہات آگیا تھا،

۱۳۰ھ فرست ابن النہیم صفحہ ۲۲۴ ۲۲۵ھ نیز ابن الاقدام ترجمہ عطاء بن دینار

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آیا تو انہوں نے تصنیف و تالیف کو زیادہ ترقی
دی، تمام ممالک میں حکم بھیج دیا کہ احادیث نبوی مدون اور قلمبند کی جائیں، سعد بن
ابراہیم جو بہت بڑے محدث اور مدینہ منورہ کے قاضی تھے، ان سے دفتر کے دفتر نبوی
کے قلمبند کرائے، اور تمام ممالک مقبوضہ میں بھیجے، علامہ ابن عبدالبر جامع بیان العلم میں لکھتے ہیں
عن سعد بن ابیہر قال امرنا عمر بن عبد العزیز ان یجمع السنن فکتبناھا حدیثاً
عبد العزیز یجمع السنن فکتبناھا حدیثاً کے جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے دفتر کے دفتر لکھے، عمر نے
دفتر ابعث الی کل ارض لہ علیہا جہاں جہاں ان کی حکومت تھی ایک دفتر
سلطان دفتر، بھیج دیا۔

ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری جو اس زمانہ کے بہت بڑے محدث
امام زہری کے استاد اور مدینہ کے قاضی تھے، ان کو بھی خاص طور پر احادیث جمع کرنے کا حکم
حدیث میں حضرت عائشہؓ کی مرویات کی ایک خاص حیثیت ہو، یعنی ان سے اکثر
وہ حدیثیں مروی ہیں جو عائدہ یافتہ کے ثبوت مسائل ہیں، اس لئے عمر بن عبدالعزیز نے انکی
روایتوں کے ساتھ زیادہ اعتنا کیا، عمر بنت عبدالرحمن ایک خاتون تھیں، ان کو حضرت
عائشہؓ نے خاص اپنے اغوش تربیت میں پالا تھا، وہ بہت بڑی محدثہ اور عالمہ تھیں،
تمام علماء کا اتفاق ہے کہ حضرت عائشہؓ کی مرویات کا ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا، عمر بن
عبدالعزیز نے ابو بکر بن محمد کو خط لکھا کہ عمرہ کے مسائل اور روایات قلمبند کر کے بھیج دیں

حضرت عائشہؓ
کی روایتیں

مغازی پر خاص توجہ [اب تک مغازی و سیر کے ساتھ اعتنا نہیں کیا گیا تھا حضرت عمر بن خطابؓ

نے اس فن کی طرف خاص توجہ کی، اور حکم دیا کہ غزواتِ بنوئی کا خاص حلقہ بندیں قائم کیا

جائے، عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری المتوفی ۱۲۱ھ اس فن میں خاص کمال رکھتے تھے،

ان کو حکم دیا کہ جامع مسجد دمشق میں بیٹھ کر لوگوں کو مغازی اور مناقب کا درس دیں۔

اسی زمانہ میں امام زہری نے مغازی پر ایک مستقل کتاب لکھی، اور جیسار امام

سیسی نے روض اللات میں تصریح کی ہے یہ اس فن کی پہلی تصنیف تھی، امام زہری اس

زمانہ کے اہل علم تھے، ثقہ اور حدیث میں اُن کا کوئی ہمسر نہ تھا، امام بخاری کے شیخ اشباح

ہیں، انھوں نے حدیث و روایت کے حاصل کرنے میں یہ محنتیں اٹھائیں کہ مدینہ منورہ میں

ایک ایک انصاری کے گھر پر جاتے، جو ان بڑے عورت مرد جو مل جاتا، یہاں تک

کہ پردہ نشین عورتوں سے جا کر آنحضرت ﷺ کے اقوال اور حالات پوچھتے

اور قلمبند کرتے، وہ نساب قریشی تھے بنو شترہ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہؓ کو دیکھا تھا

سنہ میں عبد الملک بن مردان کے دربار میں گئے، اُس نے بہت قدر و منزلت کی

کتاب المغازی غالباً حضرت عمر بن عبد العزیز کی ہدایت کے موافق لکھی، یہ بات خاص

طور پر کما حقہ قابل ہے کہ امام موصوف سلاطین کے دربار سے تعلق رکھتے تھے، اور مغزین

خاص میں داخل تھے، بنام ہی عبد الملک نے اپنے بچوں کی تعلیم اُن کے سپرد کی تھی سنہ میں وفات پائی

امام زہری کی وجہ سے مغازی و سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا، ان کے حلقہ درس سے

۱۔ تہذیب التہذیب ترجمہ عام بن عمر بن قتادہ ۲۔ تہذیب التہذیب ترجمہ امام زہری (محمد بن مسلم)

اکثر ایسے لوگ تھے جو خاص اس فن میں کمال رکھتے تھے، ان میں سے یعقوب بن ابراہیم محمد
ابن صالح تمار، عبد الرحمن بن عبد العزیز، فن مغازی میں خاص شہرت رکھتے تھے، چنانچہ
تہذیب التہذیب وغیرہ میں ان لوگوں کا امتیازی وصف "ماحب المغازی" لکھا جاتا ہے،
زہری کے تلامذہ میں سے دو شخصوں نے اس فن میں نہایت شہرت حاصل کی اور
یہ دو شخص ہیں جن پر اس فن کا سلسلہ ختم ہوتا ہے، موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن اسحاق
موسیٰ بن عقبہ خاندان زبیر کے غلام تھے، حضرت عبد اللہ بن عمر کو دیکھا تھا، فن حدیث میں
امام مالک ان کے شاگرد ہیں، امام مالک ان کے نہایت مراح تھے، اور لوگوں کو
ترغیب دیتے تھے، کہ فن مغازی سیکھنا ہو تو موسیٰ سے سیکھو، ان کے مغازی کے جو خصوصیات
ہیں وہ ہیں:-

موسیٰ بن عقبہ

(۱) مصنفین اب تک روایات میں صحت کا التزام نہیں کرتے تھے، انھوں نے
زیادہ تر اس کا التزام کیا،

(۲) عام مصنفین کا یہ مذاق تھا کہ کثرت سے واقعات نقل کئے جائیں، اس کا لازمی
نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ ہر قسم کی لطیف یا بس روایتیں آجاتی تھیں، موسیٰ نے احتیاط کی، اور صرف
وہی روایتیں لیں جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوئیں، یہی وجہ ہے کہ ان کی کتاب
بہ نسبت اور کتب مغازی کے مختصر ہے،

(۳) چونکہ روایت حدیث کے لئے کسی عمر کی قید نہ تھی، اس لئے اکثر لوگ بچپن اور
آغاز شباب ہی سے حلقہ درس میں شامل ہو جاتے تھے اور حدیثیں سن کر لوگوں سے روایت

کرتے تھے لیکن چونکہ اس عمر تک واقعات کا صحیح طور سے سمجھنا اور محفوظ رکھنا ممکن نہ تھا اس لئے اکثر روایتوں میں تیز اور اختلاط ہو جاتا تھا، موسیٰ نے بخلاف اور لوگوں کے کبر سن میں اس فن کو سیکھا تھا سلسلہ میں وفات پائی،

موسیٰ کی کتاب آج موجود نہیں لیکن ایک مدت تک شائع و ذائع رہی اور سیرت کی تمام قدیم کتابوں میں کثرت سے اس کے حوالے آئے ہیں،

محمد بن اسحاق نے فن معازی میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی وہ امام فن معازی کے نام سے مشہور ہیں شہرت عام میں اگرچہ واقعی اُن سے کم نہیں لیکن واقعی کی خوبیاں سلسلہ عام ہے اور اس لئے ان کی شہرت ہزار محمد بن اسحاق نامی ہیں ایک صحابی حضرت انسؓ کو دیکھا تھا علم حدیث میں کمال تھا امام زہری کے دروازہ پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع کے نہ آئے لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی کہ جب چاہیں چلے آئیں اُن کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین میں اختلاف ہے امام مالک اُن کے سخت مخالفت ہیں لیکن محدثین کا عام فیصلہ یہ ہے کہ معازی اور سیر میں ان کی روایتیں استناد کے قابل ہیں امام بخاری نے صحیح بخاری میں اُن کی روایت نہیں لی لیکن جزاۃ ثمرۃ میں اُن سے روایت کی ہے، تاریخ میں تو اکثر واقعات ان ہی سے لیتے ہیں

فن معازی کو انھوں نے اس قدر ترقی دی اور اس قدر دھچک بٹا دیا کہ خلفائے عباسیہ جو زیادہ تر اوقسم کی تصنیفات کا مذاق رکھتے تھے ان میں معازی کا مذاق پسند نہ

محمد بن اسحاق

سلسلہ تنزیہات مذہب
قرآن مجید موسیٰ بن جعفر

چنانچہ ابن عدی نے اس احسان کا خاص طرح پر ذکر کیا ہے، ابن عدی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس فن میں کوئی تصنیف اُن کی تصنیف کے رتبہ کو نہیں پہنچی ہے

ابن جان نے کتاب التقات میں لکھا ہے کہ محدثین کو محمد بن اسحاق کی کتاب الترافض تھا تو یہ تھا کہ خیر وغیرہ کے واقعات وہ اُن یہودیوں سے دریافت کر کے داخل کتاب کرتے تھے، جو مسلمان ہو گئے تھے اور چونکہ یہ واقعات انہوں نے یہودیوں سے سنے ہوں گے، اس لئے اُن پر پورا اعتماد نہیں ہو سکتا، علامہ ذہبی کی تصریح سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد بن اسحاق، یہود و نصاریٰ سے روایت کرتے تھے، اور اُن کو ثقہ سمجھتے تھے

۱۵۱ھ میں وفات پائی،

طحاوی تصنیف

محمد بن اسحاق کی کتاب المغازی کا ترجمہ شیخ سعدی کے زمانہ میں ابو بکر سعد زنگی کے حکم سے فارسی میں ہوا، اس کا قلمی نسخہ آذ آباد میں ہماری نظر سے گذرا ہے، محمد بن اسحاق کی کتاب کثرت سے پھیلی اور بڑے بڑے مشہور محدثوں نے اس کے نسخے مرتب کئے، اسی کتاب کو ابن ہشام نے زیادہ منقح اور اضافہ کر کے مرتب کیا جو سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہے، چونکہ اصل کتاب آج کم ملتی ہے، اس لئے آج اس کی جو یادگار موجود ہے، وہ یہی ابن ہشام کی کتاب ہے،

ابن ہشام کا نام عبد الملک ہے وہ نہایت ثقہ اور نامور محدث اور مؤرخ تھے، حمیر کے قبیلہ سے تھے، اور غالباً اسی قبیلہ سے سلاطین حمیر کی تاریخ لکھی، جو آج بھی موجود ہے، انہوں نے سیرت میں اضافہ کیا کہ سیرت میں جو مشکل الفاظ آتے ہیں، اُن کی تفسیر بھی لکھی،

ابن ہشام

۲۳۱ھ میں وفات پائی،

سیرت ابن اسحاق کی مقبولیت کی بنا پر لوگوں نے اس کو منظم کیا، چنانچہ ابو نصر فتح بن
موسیٰ خضراوی المتوفی ۶۶۳ھ و عبد العزیز بن احمد المعروف بسعد ویری المتوفی فی حدود
۶۸۰ھ و ابو اسحاق انصاری لمسانی، و فتح الدین محمد بن ابراہیم معروف بابن الشہید المتوفی
۶۹۲ھ نے منظم کیا۔ اخیر کتاب میں قریباً دس ہزار شعر ہیں، اور اس کا نام فتح الغریب فی
سیرۃ الحبیب ہے،

ابن سعد

واقعی خود تو قابل ذکر نہیں، لیکن ان کے تلامذہ خاص میں سے ابن سعد نے
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور صحابہؓ کے حالات میں ایسی جامع اور مفصل کتاب لکھی کہ آج تک
اس کا جواب نہ ہو سکا،

ابن سعد مشہور محدث ہیں، محدثین نے عموماً لکھا ہے کہ گو ان کے استاد (واقعی) قابل
اعتبار نہیں، لیکن وہ خود قابل سند ہیں، خطیب بغدادی نے ان کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں
کان من اهل الدل والفضل والفهم والعدل الذ صنف کتاباً کبیراً
فی طبقات الصحابة والتابعین الی وقتہ فاجاد فیہ واحسن،

۱۔ تہذیب التہذیب،
۲۔ ترجمہ محمد بن سعد

یہ موالی بنی ہاشم سے تھے، بصرہ میں پیدا ہوئے، لیکن بغداد میں سکونت اختیار کر لی
تھی، بلاذری جو مشہور مورخ ہیں، انہی کے شاگرد ہیں، ۲۳۲ھ میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی
ان کی کتاب کا نام طبقات ہے، ۱۲ جلدوں میں ہے، دو جلدیں خاص آنحضرت
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات میں ہیں اور یہ حصہ در اہل سیرۃ نبوی ہے، باقی جلدیں صحابہؓ

(وہا بعین) کے حالات میں ہیں اور چونکہ صحابہؓ کے حالات میں ہر جگہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر آتا ہے اس لئے ان حصوں میں بھی سیرت کا بڑا سرمایہ موجود ہے۔

یہ کتاب قریباً ناپید ہو چکی تھی یعنی دنیا کے کسی کتب خانہ میں اس کا پورا نسخہ موجود نہ تھا۔ شہنشاہ جرمن کو اس کی طبع و اشاعت کا خیال ہوا، چنانچہ لاکھ روپے جیب خاص سے دیئے، اور پروفیسر ساخو کو اس کام پر مامور کیا کہ ہر جگہ سے اس کے اجزاء فراہم کر کے لائیں پروفیسر موصوف نے قسطنطنیہ، مصر اور یورپ جا کر جابجا سے تمام جلدیں ہم پہنچائیں، یورپ کے بارہ پروفیسروں نے الگ الگ جلدوں کی تصحیح اپنے ذمہ لی، چنانچہ نہایت اہتمام اور صحت کے ساتھ برنسز بیڈن (ہاینسٹن) میں چھپکر شائع ہوا،

اس کتاب کا بڑا حصہ واقعاتی سے ماخوذ ہے لیکن چونکہ تمام روایتیں بہ سند مذکور ہیں اس لئے واقعاتی کی روایتیں بہ آسانی الگ کر لی جاسکتی ہیں،

اس زمانہ میں سیرت پر اور بھی بہت سی کتابیں لکھی گئیں، چنانچہ کشف الغم وغیرہ میں ان کے نام مذکور ہیں، لیکن چونکہ نام کے سوا ان کے متعلق اور کچھ معلوم نہیں انہ ان کا آج وجود ہے اس لئے ہم ان کے نام نظر انداز کرتے ہیں،

سیرت کے سلسلے سے الگ تاریخی تصنیفات ہیں، ان میں سے جو عمدہ نامہ طریقہ پر لکھی گئیں یعنی جن میں روایتیں بہ سند مذکور ہیں، ان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات

اور واقعات کا جو حصہ ہے وہ بھی درمحل سیرت نہ ہو گا ہے ان میں سب سے مقدم اور قابل استناد امام بخاری کی دونوں تاریخیں ہیں، لیکن دونوں نہایت مختصر ہیں، تاریخ صغیر

تاریخ صغیر
امام بخاری

چھپ گئی ہے، اس میں سیرت نبویؐ کا حصہ کتاب کا دسواں حصہ بھی نہیں یعنی سیرت
 ۵ اسنے ہیں، اور ان میں بھی کوئی ترتیب نہیں، کبیر البتہ بڑی ہے۔ میں نے اس کا نسخہ جامع
 ایاموفیہ میں دیکھا تھا، لیکن سوانح نبویؐ اس میں بہت کم ہیں اور جبہ حبشہ و اقوال بلا ترتیب کو میں
 تاریخی سلسلہ میں سب کے جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے، طبری اس
 درجہ کے شخص ہیں کہ تمام محدثین ان کے فضل و کمال و ثوق اور وسعت علم کے معترف ہیں
 ان کی تفسیر حسن التفسیر خیال کی جاتی ہے۔ محدث ابن خزیمہ کا قول ہے کہ دنیا میں میں
 کسی کو ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا، سلسلہ میں وفات پائی،

بعض محدثین (سلیمانی) نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ یہ شیعوں کے لئے حدیثیں وضع
 کیا کرتے تھے، لیکن علامہ وہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے،

هَذَا رَجْمًا بِالظَّنِّ الْكَاذِبِ بِلِإِبْنِ جُرَّجٍ يَهْوِي بِلِإِسْمَاعِيلَ بْنِ جُرَّجٍ، بَلْكَ وَاقِعٌ بِهِ أَنَّ ابْنَ جُرَّجٍ سَلَامٌ
 مِنْ كِبَارِ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ الْمُعْتَمَدِينَ، كَمَا مَعْتَمَدُونَ فِي سَائِرِ بَرَاءَةِ إِمَامِهِمْ،

علامہ وہبی نے اسی موقع پر لکھا ہے کہ ان میں فی الجملہ تشیع تھا، لیکن مفسر نہیں
 تمام مستند اور مفصل تاریخیں مثلاً تاریخ کامل ابن الاثیر، ابن خلدون، ابوالفداء وغیرہ ان ہی
 کی کتاب سے ماخوذ اور اسی کتاب کے فقرات ہیں یہ کتاب بھی ناپید تھی اور یورپ
 کی بدولت شائع ہوئی،

جو لوگ خاص فن سیرت کے ارکان اور معتمد ہیں ان کا اومان کی تصنیفات
 کا ایک مختصر نقشہ ہم اس مقام پر درج کرتے ہیں۔

امام طبری

ان تصنیفات کی
 تصنیفات اکثر ناپید
 ہیں اور نہ مستند
 معتدب الہدایہ وغیرہ
 سے اس کی کئی کئی
 ان کے نام لکھے
 ورنہ اس کی کئی کئی
 تصنیفات لکھی ہیں
 میں اکثر ان کے
 آئینہ اس کی تاریخ
 گو ان لوگوں کی محنت
 و محنت اور وقت و محنت
 کا فائدہ اٹھانا
 موقع حاصل ہوگا

نام مصنف	سنہ وفات	حالات
عروہ بن زبیر	۳۹ھ	حضرت زبیرؓ کے بیٹے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نواسے تھے حضرت عائشہؓ کے آغوش تربیت میں پلے تھے سیرت و مناجاتی میں کثرت سے اُن کی روایتیں ہیں، وہابی نے تذکرۃ الحفاظ میں اُن کے متعلق لکھا ہر کان عالما بالسیرۃ صاحب کشف الظنون نے مناجاتی کے بیان میں لکھا ہے کہ بعضوں کی رائے ہے کہ فن مناجاتی کی سب سے پہلی کتاب ان ہی نے تدوین کی
شعبی	۱۰۹ھ	مشہور محدث ہیں اکثر قرون میں کمال رکھتے تھے، خلافت دمشق کی طرف سے سفیر بکر قسطنطنیہ گئے تھے فن مناجاتی و سیر میں ان کو اس درجہ واقفیت تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ گو میں اُن غزوات میں بذات خود شریک تھا مگر یہ مجھ سے زیادہ ان حالات کو جانتے ہیں
ویب بن فزہ	۳۱۱ھ	مین کے عجمی خاندان سے تھے حضرت ابو ہریرہؓ سے کچھ حدیثیں منی تھیں رسول اللہ (ﷺ) کے متعلق کتب اہم قدیم کی بشارت اور پیشین گوئیاں کثرت سے انہی سے مروی ہیں
عاصم بن عمر قتادہ انصاری	۱۲۱ھ	مشہور تابعی ہیں حضرت انسؓ اور اپنے باپ اور اپنی دادیؓ سے روایت کرتے ہیں مناجاتی اور سیر میں نہایت وسیع المعاریف

تھے۔ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے مسجد دمشق میں بیٹھ کر اس فن کی تعلیم دیتے تھے۔

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

نہایت ثقہ تھے، مثال اور گورنر انتظام ملکی میں ان سے مدد لیتے تھے، فقہائے مدینہ میں ان کا شمار تھا، سیرت نبوی کے عالم تھے، ان کا دادا انیس بن شریق وہی شخص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا دشمن تھا،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

زیادہ تر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں، زہری کے بھی شاگرد ہیں، علمائے مدینہ میں ان کا شمار ہے، بغداد میں جو روایتیں انھوں نے لیں، محدثین کا بیان ہے کہ ان میں تساہل سے کام لیا ہے، سیرت کے ذخیرہ روایات میں ان کا بہت بڑا حصہ شامل ہے، جن کو وہ اپنے باپ کے واسطے سے حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں، فن سیرت میں ان کے متعدد نامور تلامذہ ہیں،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

امام زہری کے تلامذہ میں امام مالک کے بعد ان کا دوسرا درجہ ہے، اساطین علم حدیث میں تھے، مغازی میں ایک کتاب ان کی

عمر بن مسلم بن شیبانہؒ

یعتوب بن عتبہؒ

مغیرہ بن انس
شرقی التقفی

موسیٰ بن عتبہؒ

ہشام بن عروہؒ
ابن زبیرؒ

محمد بن اسحاق بن سائبہؒ

عمر بن اشعث اللذی

تقصیف ہے جس کا نام ابن ندیم نے کتاب المغازی لکھا ہے،

زہری کے شاگرد تھے، مسلم نے ان سے ایک روایت کی ہے

محدثین کے نزدیک ضعیف الروایت ہیں، فقہ سیرت کے عالم

تھے ابن سعد نے ان کے متعلق لکھا ہے کان عالیا بالسیرۃ وغیرہ

زہری کے شاگرد اور واقفی کے استاد ہیں، ابن سعد کا

بیان ہے کہ وہ سیرت و مغازی کے عالم تھے، اکثر محدثین نے

ان کی توثیق کی ہے، ابو الزناد جو بڑے پایہ کے محدث ہیں،

وہ کہتے ہیں کہ اگر صحیح مغازی سیکھنا ہو تو محمد بن صالح سے سیکھو

ہشام بن عروہ کے شاگرد تھے، ثوری، اور واقفی نے ان کے

روایت کی ہے، گو محدثین نے روایت حدیث میں ان کی

تقصیف کی ہے لیکن سیرت و مغازی میں ان کی جلالت

شان کا انکشاف کیا ہے، امام ابن فضیل کہتے ہیں کہ وہ اس فن

میں صاحب نظر ہیں، ابن ندیم نے ان کی کتاب المغازی کا

ذکر کیا ہے کتب سیرت میں ان کا نام کثرت سے آتا ہے،

مشہور صحابی مسور بن مخرمہ کے پڑپوتے تھے، فقہ حدیث میں

خاص پایہ رکھتے تھے، سیرت نبوی کے اکابر علماء میں تھے، ابن

سعد نے ان کی شان میں یہ الفاظ لکھے ہیں "من رجال اہل

عبد الرحمن بن عوف

الاوسی

محمد بن صالح بن دینار

اتحاد

ابو مضر بن المدنی

سید

عبد اللہ بن جعفر

ابن عبد الرحمن بن عوف

غلاماً با معازی :-

عبدالملک بن

محمد بن ابی بکر

رضی عمر و بن حزم

الانصاری

فقہ حدیث و تفسیر میں ان کا فائدہ ان ہمیشہ نامور رہا، ان کے دادا وہ شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے سب سے پہلے فقہ حدیث کی تدوین کی، ان کے رشتہ کی وادی عمرہ حضرت عائشہؓ کی تربیت یافتہ تھیں، یہ خود تیسروں معازی کے عالم تھے اپنے باپ اور چچا سے تعلیم پائی تھی، خلیفہ ہارون الرشید نے ان کو قاضی مقرر کیا تھا، لوگ ان سے معازی می سیکھتے تھے، اس فن میں انکی ایک تصنیف کتاب المعازی بھی ہے۔

علی بن مجاہد

الرازی الکندی

ابو معشر نبح کے تلامذہ میں تھے، امام ابن فضیل نے ان سے روایت کی ہے، معازی کے جامع اور مصنف ہیں، لیکن ارباب نقد کے نزدیک ان کی تصنیف اعتبار کے قابل نہیں

زیاد بن عبد اللہ

ابن یحییٰ

ابن اسحاق کے شاگرد اور ابن ہشام کے استاد تھے ان دونوں بزرگواروں کے واسطے البعد ہی ہیں، سیرت کے عشق میں گم رہا، بیچ کر استاد کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے تھے، اور مدت تک سفر و حضر میں ان کے فسر یک رہے، محدثین کی بارگاہ میں گوان کا عزت کم ہے، لیکن کتاب السیرۃ کے سب سے معتبر راوی ہی سمجھے جاتے ہیں

سلمان بن ابی بکر

الانصاری

ابن اسحاق کے شاگرد، اور ان کی سیرت کے راوی ہیں، رائے

کے قاضی تھے، اہل نقد کے نزدیک قابل احتجاج نہیں، لیکن ابن
معین جو اسماے رجال کے بڑے ماہر ہیں، معاذی میں اُن کی
توثیق کرتے ہیں اور ان کی سیرت کو بہترین سیرتہائے نبوی
کہتے ہیں، طبری میں ان کے واسطہ سے اکثر روایتیں مروی ہیں
ہشام بن عروہ اور ابن جریر سے تلمذ تھا، ابن سعد نے لکھا
ہے کہ گو قبل الروایت ہیں لیکن ثقہ ہیں، صاحب کشف الظنون
نے مصنفین معاذی میں ان کا نام بھی لیا ہے،

ابو محمد یحییٰ بن سعید

ابن آبان الاموی

دینار بن مسلم القرشی

ہشام کے مشہور محدث اور نہایت قوی الحافظ تھے، ہشام
ان کے زمانہ میں اُن سے بڑا کوئی عالم نہ تھا، تاریخ و معاذی میں کتب
سے ان کا درجہ بڑا سمجھا جاتا تھا، ان کی تصنیفات کی تعداد ستر
ہزار جن میں ایک کتاب المعازی ہے، کتاب الغرست میں اسکا
ذکر موجود ہے،

یونس بن بکر

۱۹۹ھ

ہشام بن عروہ اور ابن اسحاق کے شاگرد ہیں، فن روایت و
حدیث میں ان کا متوسط درجہ ہے، اکثر محدثین نے ان کی توثیق
کی ہے، علامہ ذہبی نے تذکرہ میں ان کا نام بہ لقب صاحب المعازی
لیا ہے، انھوں نے معازی ابن اسحاق کا ذیل لکھا ہے، (زرقاتی

محمد بن عمر الواقدي
الاسلمی۔

سیرت نبوی کے متعلق ان کی دو کتابیں ہیں، کتاب السیرۃ اور کتاب التاریخ والمغازی والمبعث، امام شافعی فرماتے ہیں کہ واقعہ کی تمام تصانیف جھوٹ کا انبار ہے، کتب سیرت کی اکثر بیہودہ روایتوں کا سرچشمہ ان ہی کی تصانیف ہیں، ایک ظریف محدث نے خوب کہا ہے کہ اگر واقعہ کی سچا ہے تو دنیا میں کوئی اس کا ثانی نہیں، اور اگر جھوٹا ہے، تب بھی دنیا میں اس کا جواب نہیں۔

یعقوب بن ابراہیم
الزہری

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد میں تھے، زہری اور ان کے تلامذہ کے شاگرد ہیں، مغازی میں ان کا یہ رتبہ تھا کہ ابن معین جیسا ناقدر جال ان سے اس فن کی تحصیل کرتا تھا ثقات محدثین میں ان کا شمار ہے مزاج میں کسی قدر تشیع تھا ابن معین کہتے ہیں کہ اگر عبدالرزاق مرند بھی ہو جائیں تب بھی ہم ان سے روایت حدیث ترک نہیں کر سکتے، آخر عمر میں بصارت جاتی رہی تھی، اس لئے اس زمانہ کی حدیثیں ناقابلِ سند ہیں فن مغازی میں ان کی ایک تالیف ہے،

عبدالرزاق بن
ہمام بن نافع
الحمیری،

ملک بن شاذان
عبد بن امیر

علی بن محمد البزازی

ان کا ذکر گزر چکا ہے،
ابو معشر بنج اور سلمۃ بن الفضل وغیرہ کے شاگرد تھے، تاریخ و انساب

عرب میں نہایت وسیع المعلومات تھے، محدثین میں ان کا شمار نہیں لیکن مورخین کے امام ہیں، افغانی کے دفتر بے پایاں کا مخزن ہی ہیں، تاریخ و انساب میں ان کی کثرت سے تصنیفات ہیں، آنحضرت ﷺ کے حالات میں ان کی کتاب نہایت مبسوط ہے اور ابن الندیم کے بیان کے مطابق ہر قسم کے متعدد متنوع عنوان قائم کئے ہیں۔

عمر بن حبیب البصری ۲۶۲ھ

حدیث، تاریخ، ادب، لغت، شاعری اور نحو کے امام ہیں، مکہ مبارکہ، مدینہ طیبہ اور بصرہ کی تاریخیں لکھی ہیں، علم سیر میں نہایت بلند پایہ تھے، حدیث میں ابن ماجہ اور تاریخ میں بلاذری، اور ابوالفتح ان کے شاگرد تھے۔

محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۷۹ھ

مشہور محدث ہیں جن کی کتاب صحاح ستہ میں تیسرا درجہ رکھتی ہے، سیرت نبوی میں ان کا خاص رسالہ ہے، جس کا موضوع گزشتہ تصانیف سے الگ ہے، اس رسالہ کا نام کتاب الشامل ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کے ذاتی حالات و عادات و اخلاق کا ذکر ہے، اس بات کا التزام کیا ہے کہ تمام روایتیں معتبر اور صحیح ہوں، اس رسالہ پر متعدد علما نے شرح و حواشی لکھے، محدثین کبار میں شمار ہے، مسند صحابہؓ ان کی تصنیف ہے جس کے

ابو یوسف بن محمد بن یحییٰ ۲۸۵ھ

آخر میں کتاب المغازی شامل ہے،

حدیث میں ابن فضال اور ابن معین کے شاگرد، اور تاریخ دسیر کے طبعی انقدر عالم تھے، تاریخ کیران کی تصنیف ہے، جس میں سیرت نبوی کا حصہ بھی شامل ہے،

ان کی مغازی معتبر خیال کی جاتی ہے، حافظ ابن حجر وغیرہ اکثر اس کے حوالے دیتے ہیں،

۲۹۹

ابو بکر احمد بن ابی
غیثۃ البغدادی

محمد بن مائذ مشقی

یہ قدامت کی تصنیفات تھیں، مابعد کی تصنیفات کا ہم ایک مختصر نقشہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔ یہ تصنیفات قدیم تصنیفات اور احادیث کی کتابوں سے ماخوذ ہیں، اس نقشہ میں ان کتابوں کا ذکر بھی ہے، جو قدامت کی تصنیفات کے متعلق شرح کے طور پر لکھی گئی ہیں، ان کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ فی نفسہ مستقل تصنیفات ہیں، اور ان میں جس قدر ذخیرہ معلومات ہے خود اصل کتابوں میں نہیں۔

روضۃ الانفس، سیرت ابن اسحاق کی شرح ہے، مصنف کا نام عبد الرحمن سیلی

ہے، جنہوں نے اس مشہور میں وفات پائی، یہ اکابر محدثین میں سے ہیں اور تمام مصنفین مابعد سیرت نبوی کی تحقیقات اور معلومات کے متعلق ان کے خوشہ چیں ہیں، مصنف نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کتاب ۲۰ کتابوں کی مدد سے لکھی، اس کا قلمی نسخہ ہمارے استعمال میں ہے،

سیرت ومیاطی، حافظ عبد المؤمن دسیاطی المتوفی ۷۷۷ھ کی تصنیف ہے، کثیر

کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں، اس کتاب کا نام المختصر فی سیرۃ سید البشر ہے، قریباً ۱۰۰
صفحوں میں ہے، پٹنہ کے کتب خانہ میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے،

سیرت خلاطی، علامہ الدین علی بن محمد خلاطی حنفی کی تصنیف ہے، ۱۰۰ صفحوں میں
وفات پائی،

سیرت گازیرونی، شیخ ظہیر الدین علی بن محمد گازیرونی المتوفی ۷۹۹ھ کی تصنیف ہے،

سیرت ابن ابی طے، مصنف کا نام یحییٰ بن حمید المتوفی ۷۳۳ھ ہے، یہ کتاب
تین جلدوں میں ہے،

سیرت منغلطائی، مشہور کتاب ہے، اور مقرر میں چھپ گئی ہے، علامہ عینی نے
اس کے ایک حصہ کی شرح لکھی ہے جس کا نام کشف اللثام ہے،

شرف المصطفیٰ، حافظ ابو سعید عبدالملک نیشاپوری کی تصنیف ہے، آٹھ جلدوں
میں ہے، حافظ ابن حجر اصابہ میں اکثر اس کا حوالہ دیتے ہیں، لیکن جو روایتیں حافظ موصوف
نے نقل کی ہیں ان میں بعض نہایت محل اور غور وائیں ہیں، جس سے قیاس ہوتا ہے
کہ مصنف نے رطب و یابس کی کوئی تمیز نہیں رکھی ہے،

شرف المصطفیٰ، للہافظ ابن الجوزی،

اکتفاری منازی المصطفیٰ والخلفاء الثلاثة، حافظ ابوالربیع سلیمان بن موسیٰ الکلاعی

المتوفی ۷۳۳ھ کی تصنیف ہے، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں،

رسلہ بیدی کے کتب خانہ جامع مسجد میں اس کا قلمی نسخہ موجود ہے، لے ان تمام کتابوں کا ذکر کشف المنون میں سیر کے عنوان
میں ہے،

سیرت ابن عبد البر ابن عبد البر مشہور محدث اور امام ہیں۔ اس کتاب کے حوالے اکثر آتے ہیں۔

عمون الاثر ابن سید الناس کی تصنیف ہے ابن سید الناس اندلس کے مشہور عالم ہیں، سنیہ میں وفات پائی، یہ کتاب نہایت تین اور جامع ہے معتبر کتابوں کو مافذ قرار دیا ہے اور جس سے جو کچھ نقل کیا ہے، سند بھی نقل کی ہے، اس کا قلمی نسخہ (جلد دوم) کلکتہ کے کتب خانہ میں ہے اور ہمارے پیش نظر ہے۔

نور النہر اس فی سیرۃ ابن سید الناس عمون الاثر کی شرح ہے مصنف کا نام ابوبکر بن محمد ہے، یہ کتاب نہایت محققانہ لکھی گئی ہے، اور بے شمار معلومات کا گنجینہ ہے، دو ضخیم جلدوں میں ہے، اور مذکورہ کے کتب خانہ میں اس کا نہایت عمدہ نسخہ موجود ہے۔

سیرت منظلوم، حافظ زین الدین عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے نظم میں لکھی ہے، لیکن دیباچہ میں خود لکھ دیا ہے کہ اس میں رطب و یابس سب کچھ ہے،

مواہب لدنیہ مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی مافذ ہے، اس کے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شراح ہیں، حافظ ابن حجر کے ہمرتبہ تھے، یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے، لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں،

رقانی علی المواہب، یہ مواہب لدنیہ کی شرح ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ سبیل کے بعد کوئی کتاب اس جامعیت اور تحقیق سے نہیں لکھی گئی، آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے، اور مقرر میں چھپ گئی ہے،

سیرت حلبی مشہور اور متداول ہے،

صحتِ مافذ | سیرت نبوی کے واقعات جو قلمبند کئے گئے وہ تقریباً نبوت کے سو برس کے بعد

قلمبند ہوئے اس لیے مصنفین کا مافذ کوئی کتاب نہ تھی بلکہ اکثر زبانی روایتیں تھیں،

اس قسم کا موقع جب دوسری قوموں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات

کے بعد قلمبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند کر لی جاتی

ہیں جن کے راویوں کا ام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا، ان افواہوں میں سے وہ واقعات

انتخاب کر لئے جاتے ہیں جو قرآن اور قیاسات کے مطابق جوتے ہیں، تھوڑی دیر کے بعد

یہی خرافات ایک دھچپ تاریخی کتاب بن جاتے ہیں، یورپ کی تاریخی تصنیفات اسی

اصول پر لکھی گئی ہیں۔

لیکن مسلمانوں نے اس فن سیرت کا جو معیار قائم کیا، وہ اس سے بہت زیادہ بلند

تھا، اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے

جو خود شریک واقعہ تھا، اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام راویوں کا نام بہ قریب

بتایا جائے، اس کے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو اشخاص سلسلہ روایت میں آئے کون

لوگ تھے؟ کیسے تھے؟ کیا مشاغل تھے؟ چال چلن کیسا تھا؟ حلقہ کیسا تھا؟ سمجھ کیسی تھی؟

تھ تھے یا غیر تھے؟ سطحی الذہن تھے؟ یا دقیقہ بین؟ عالم تھے یا جاہل؟ ان جزئی باتوں کا تہ

لکا ماسخت شکل بلکہ نامکن تھا، سیکڑوں ہزاروں قدیمین نے اپنی طرین اسی کام میں صرف

کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے معلومات

اسلامی
فن تاریخ
کا پہلا اصول
فن روایت

بہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے، ان کے دیکھنے والوں سے حالات دریافت کئے، ان تحقیقات کے ذریعہ سے اسماء الرجال (جو گرافی) کا وہ عظیم الشان فن تیار ہو گیا، جس کی بدولت آج کم از کم لاکھ شخصوں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں، اور اگر ڈاکٹر

اسپرنگر کے جن نطق کا اعتبار کیا جائے تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔

محدثین نے حالات کے بہم پہنچانے میں کسی شخص کے رتبہ اور حیثیت کی پروا نہ کی بادشاہوں سے لیکر بڑے بڑے مقدادوں تک کی اخلاقی سرانجام رسانیاں کیں، اور ایک ایک کی پردہ دری کی۔

اس سلسلہ میں سینکڑوں تصنیفات تیار ہوئیں، جن کی اجمالی کیفیت یہ ہے۔
سب سے پہلے اس فن یعنی راویوں کی جرح و تعدیل میں یحییٰ بن سیر و القلان نے ایک کتاب لکھی وہ اس رتبہ کے شخص سے کہ امام احمد بن حنبل نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ نیری انکھوں نے ان کا نظیر نہیں دیکھا۔ ان کے بعد اس فن کو زیادہ رواج ہوا، اور کثرت سے کتابیں لکھی گئیں، جن میں سے سب سے ممتاز تصنیفات حسب ذیل ہیں،

نام مصنف	کیفیت
رجال عقلی	خاص ضعیف اترقائے لوگوں کے مال میں ہر

لے ڈاکٹر اسپرنگر جو من کے مشہور عربی داں فاضل ہیں، مدت تک ایضاً ایک سو ساٹھ کاکتہ میں کام کیا، مابہ کا نسخہ ان ہی کی نصیحت سے کلکتہ میں چھپا، اسی کتاب کے دیباچہ میں صاحب موصوف نے لکھا ہے کہ نہ کوئی قوم دنیا میں ایسی گزری، نہ آج موجود ہے جس نے مسلمانوں کی طرح اسماء الرجال کا عظیم الشان فن ایجاد کیا ہو، جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔

نام مصنف	کیفیت
<p>رجال احمد بن عبد الحلیم المتوفی ۲۶۱ھ</p> <p>رجال امام عبد الرحمن بن عاتق الرازی المتوفی ۳۲۹ھ</p> <p>رجال امام دارقطنی</p>	<p>اس کتاب کا نام کتاب الجرح والتعديل ہے</p> <p>بہت ضخیم کتاب ہے،</p> <p>مشہور محدث ہیں، یہ کتاب خاص ضعیف الرواۃ</p> <p>اشخاص کے حال میں ہے۔</p>
<p>کامل ابن عدی</p>	<p>اس فن کی سب سے مشہور کتاب ہے اور تمام محدثین</p> <p>متاخرین نے اس کو اپنا مآخذ قرار دیا ہے،</p>
<p>یہ کتابیں فریبا آج ناپید ہیں، لیکن بعد کی تصنیفات جو انہی سے ماخوذ ہیں آج بھی موجود</p> <p>اس سلسلہ میں سب سے زیادہ جامع اور مستند کتاب تہذیب الکمال ہے جو علامہ</p> <p>مزی (یوسف بن الزکی) کی تصنیف ہے جنہوں نے ۷۴۷ھ میں وفات پائی۔ علامہ والدین</p> <p>مغلطائی المتوفی ۷۶۲ھ نے تیرہ جلدوں میں اس کا تکرار کیا،</p> <p>علامہ ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے اس کا اختصار کیا، یہ سب سے محدثین نے اس کے</p> <p>خلاصے اور ذیل لکھے، اور بالآخر حافظ ابن حجر نے ان تمام تصنیفات سے ایک نہایت</p> <p>ضخیم کتاب تہذیب التہذیب لکھی جو بائیس جلدوں میں ہے اور آج کل حیدرآباد سے</p> <p>شائع ہوئی ہے، مصنف نے کتاب کے خاتمہ میں لکھا ہے کہ اس کی تصنیف میں آٹھ برس</p> <p>صرف ہوئے ہیں، اس سلسلہ کی ایک اور سب سے زیادہ متداول اور مستند کتاب میران</p> <p>الاعتمادی ہے، جو علامہ ذہبی کی تصنیف ہے، حافظ ابن حجر نے اس کتاب پر اضافہ کیا۔</p>	

جس کا نام لسان المیزان ہے۔

اسماء الرجال کی کتابوں میں سے تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، لسان المیزان، تقریب، تالیف کبیر بخاری، تاریخ صغیر بخاری، ثقات ابن حبان، تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبی، مشتبہ النسبہ ذہبی، انساب معانی، تہذیب الاسماء، ہماری نظر سے گزری ہیں،

اس اصول تحقیق کی بنیاد خود قرآن مجید نے قائم کر دی تھی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ

بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا (بجرات - ۱)

حدیث ذیل بھی اسی کی مؤید ہے،

كُفِيَ بِالْمَرْءِ كَذْبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ

آدھ کچھ کہنے کی کافی دلیل ہو کہ جو کچھ سنے روایت کر دے

تحقیق واقعات کا دوسرا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جاتا ہے، عقلی شہادت

کے مطابق بھی ہو یا نہیں؟

درایت کی ابتداء | یہ اصول بھی درحقیقت قرآن مجید ہی نے قائم کر دیا تھا، حضرت عائشہ

پر جب منافقین نے تہمت لگائی تو اس طرح اس خبر کو مشہور کیا کہ بعض صحابہ تک

مخالطہ میں آگئے، چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضرت حسانؓ بھی قاذبین میں شمار

کئے، اور اسی بنا پر مدقذت جاری کی گئی، قرآن مجید میں بھی اس کی تصریح ہے،

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِافِكَ عُصْبَةُ يَسْكُمُونَ (نور) جن لوگوں نے تہمت لگائی وہ تمہارے گروہ میں سے ہیں

تفسیر جلالین میں یسکُم کی تفسیر حسب ذیل کی ہے،

اسماء الرجال کی
جو ہماری پیش

دوسرا اصول
درایت

جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، یعنی یتیم لگانے والے مسلمانوں کا ایک گروہ جو

قرآن مجید کی آیتیں حضرت عائشہ کی برائت اور طہارت کے متعلق جو نازل ہو

ان میں سے ایک یہ ہے،

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا
أَنْ نَّكْفَرَ بِهَذَا اسْتِخْأَنَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَنِ النَّبِيِّ

عام اصول کی بنا پر اس خبر کی تحقیق کا یہ طریقہ تھا کہ پہلے راویوں کے نام دریافت
کئے جاتے، پھر دیکھا جاتا کہ وہ ثقہ اور صحیح الروایہ ہیں یا نہیں؟ پھر ان کی شہادت لی جاتی
لیکن خدا نے اس آیت میں فرمایا کہ سننے کے ساتھ تم نے کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے،
اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ اس قسم کا خلاف قیاس جو واقعہ بیان کیا جائے
قطعاً سمجھ لیا جائے کہ غلط ہے،

اس طرز تحقیق یعنی وراثت کی ابتداء خود صحابہ کے عہد میں ہو چکی تھی،

فقہاء میں بعض اس بات کے قائل ہیں کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے سے دھو

نوٹ جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے سامنے جب اس

مسئلہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا، تو عبداللہ بن عباسؓ نے کہا اگر صحیح

ہو تو اس پانی کے پینے سے بھی دھو نوٹ جائیگا جو آگ پر گرم کیا گیا ہو، حضرت عبداللہؓ

ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ کو ضعیف الروایہ نہیں سمجھتے تھے، لیکن چونکہ ان کے نزدیک

یہ روایت وراثت کے خلاف تھی، اس لئے انہوں نے تسلیم نہیں کیا اور یہ خیال کیا کہ سمجھنے میں

مسئلہ مذکور
ابو ہریرہؓ

غلطی ہو گئی ہوگی،

جب حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی تو محدثین نے درایت کے اصول بھی منضبط

کئے جن میں سے بعض یہ ہیں،

قال ابن الجوزی وکل حدیث رأیتہ

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جس حدیث کو دیکھو کہ عقل یا

یخالف العقول او یناقض الاصول

اصولِ مسلم کے خلاف ہو تو جان رو کہ وہ مصنوعی ہو اس کی

فاعلم انه موضوع فلا یختلف اعتبا

نسبت اس بحث کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی

ای لا تقتر برواۃ ولا تنظر فی

معتبر ہیں یا غیر معتبر اسی طرح سے وہ حدیث قابلِ اعتبار

جرحہم او یكون متايد فعد الحسن

نہیں جو محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو، اور تاویل

والشاهدۃ او مباینا النص الکتاب

کی تباہی نہ رکھتی ہو یا وہ حدیث جس میں ذیاتی بات

والسنة المتواترة او اجماع القطعی

پر سمعت عذاب کی دھکی ہو، یا معمولی کام پر بہت بڑے

حدیث لا یقبل شیء من ذلك والتاویل

ثواب کا وعدہ ہو، (اس قسم کی حدیثیں داخل ہوں اور

او یضمن اللفظ بالوعید الشدید

سو قیوں کے ہاں بہت پائی جاتی ہیں) یا وہ حدیث

علی الامر الیسیر او بالوعد العظیم

جس میں نفی پائی جائے، مثلاً یہ حدیث کہ کرو

علی الفعل الیسیر وهذا الاخیر کثیر

کو بغیر ذبح کئے نہ کھاؤ، اس لئے بعض محدثین نے

موجود فی حدیث القصاص والطریقۃ

نفی کو راوی کے کذب کی دلیل قرار دیا ہے،

لہذا فی بعض مکتوبات لکھنؤ میں ہے، افسوس یہ ہے کہ یہ کتاب نہایت غلط چھپی ہو، اس لئے بعض عبارتیں چھپنے

اسی نسخے موافق غلط نقل کی ہیں، یہ اصول خود ابن جوزی کے قائم کردہ نہیں ہیں، بلکہ ابن جوزی نے محدثین کے اصول

کو نقل کر دیا ہے،

ومن ركة المعنى لا تأكلوا القرعة حتى
 تذبجوها ولذا جعل بعضهم ذلك
 دليلاً على كذب راويه وكل هذا
 من القرائن في المروى وقد تكون
 في الراوى قصة غياث مع الهدي
 وانفراداً عن لريد ركة
 بما لم يوجد عند غيرهما وانفراداً
 بشئ مع كونه متايلزها لمكلفين
 علمه وقطع العذر فيه كما قرره
 الخطيب في اقل الكفاية او بامر
 جبير بنوفرا لدا على نقله
 كحصره والحاج عن البيت
 اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت اعتبار کے قابل
 نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا نہیں؛

۱۔ جو روایت عقل کے مخالف ہو،

۲۔ جو روایت اصولِ مسلمہ کے خلاف ہو،

۳۔ محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو،

یہ تمام طریقے خود روایت سے متعلق ہیں، اور کبھی قرآن

راوی کے متعلق سمجھتے ہیں، مثلاً غیاث کا واقعہ ضیفہ

مہدی کے ساتھ یا جب کہ راوی کوئی ایسی حدیث

بیان کرے جو اور کسی نے نہ بیان کی ہو اور خود راوی

جس سے روایت کرتا ہے دس سے ملائک نہ ہو یا

حدیث جس کو ایک ہی راوی بیان کرتا ہے حالانکہ

بات ایسی ہے کہ اس سے اوروں کو بھی مطلع ہونا

ضرورت تھا، جیسا کہ خطیب بغدادی نے کتاب الکفاۃ

کے شروع میں اس کی تصریح کی ہے زیادہ روایت

جس میں کسی عظیم الشان واقعہ کا ذکر ہے کہ اگر وہ صحیح

ہو اہوتا تو سینکڑوں آدمی اس کو بیان کرتے، مثلاً

یہ واقعہ کہ کسی شہر نے حاجیوں کو کعبہ کے رخ سے روک دیا

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت اعتبار کے قابل

نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا نہیں؛

۴۔ قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہونا اور اس میں تاویل کی کچھ گنجائش نہ ہونا

۵۔ جس حدیث میں معمولی بات پر سخت عذاب کی دھمکی ہو،

۶۔ معمولی کام پر بہت بڑے انعام کا وعدہ ہو،

۷۔ وہ روایت رکیک المعنی ہو مثلاً اگر دو کو بغیر ذبح کئے نہ کھاؤ،

۸۔ جو راوی کسی شخص سے ایسی روایت کرتا ہے کہ کسی اور نے نہیں کی، اور یہ راوی

اس شخص سے نہ ملا ہو،

۹۔ جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے واقف ہونے کی ضرورت ہو،

۱۰۔ با این ہمہ ایک راوی کے سوا کسی اور نے اس کی روایت نہ کی ہو،

۱۱۔ جس روایت میں ایسا قابل اعتناء واقعہ بیان کیا گیا ہو، کہ اگر وقوع میں آتا تو سیکڑا

آدمی اس کو روایت کرتے، باوجود اس کے صرف ایک ہی راوی نے اس کی روایت کی ہو،

ملا علی قاری نے موضوعات کے خاتمہ میں حدیثوں کے نامعتبر ہونے کے چند

اصول تفصیل سے لکھے ہیں اور انکی مثالیں نقل کی ہیں، ہم اسکا خلاصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں

۱۔ جس حدیث میں فضول باتیں ہوں جو رسول اللہ (ﷺ) کی زبان سے

نہیں نکل سکتیں، مثلاً یہ کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے خدا اس کلمہ سے ایک پرند پیدا

کرتا ہے جس کے ستر زبانیں ہوتی ہیں، ہر زبان میں ستر ہزار لغت ہوتے ہیں الخ

۲۔ وہ حدیث جو مشاہدہ کے خلاف ہو، مثلاً یہ حدیث کہ "بگین کھانا ہر مرض کی دوا ہے"

۳۔ وہ حدیث جو صریح حدیثوں کے مخالف ہو،

۴۔ جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ دھوپ میں رکھے ہوئے پانی سے

غسل نہیں کرنا چاہئے، کیونکہ اس سے برس پید ہوتا ہے،

۵۔ وہ حدیث جو انبیاء علیہم السلام کے کلام سے مشابہت نہ رکھتی ہو، مثلاً یہ حدیث

کہ "تین چیزیں نظر کو ترقی دیتی ہیں، سبزہ زار، آب روان، خوبصورت چہرہ کا دیکھنا،"

۶۔ وہ حدیثیں جن میں آئندہ واقعات کی پیشین گوئی بقید تاریخ مذکور ہوتی ہو، مثلاً

یہ کہ فلان سنہ اور فلان تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا،

۷۔ وہ حدیثیں جو طبعیوں کے کلام سے مشابہت رکھتی ہو، مثلاً یہ کہ "ہر یہ کے کھانے سے تو

آتی ہے" یا یہ کہ مسلمان شیریں ہوتا ہے اور شیرینی پسند کرتا ہے،

۸۔ وہ حدیث جس کے فلفلہ ہونے کے دلائل موجود ہیں، مثلاً عوج بن غنم کا کہ

تین ہزار گز کا تھا،

۹۔ وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو مثلاً دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہے،

کیونکہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو ہر شخص بتا دے گا کہ قیامت کے آنے میں اس قدر دیر ہو

حالانکہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں،

۱۰۔ وہ حدیثیں جو حضرت علیہ السلام کے متعلق ہیں،

۱۱۔ جس حدیث کے الفاظ یکساں ہوں،

۱۲۔ وہ حدیثیں جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے فضائل میں وارد ہیں

حالانکہ یہ حدیثین تفسیر بیضاوی اور کشاف وغیرہ میں منقول ہیں،

ان اصول سے محدثین نے اکثر جگہ کام لیا اور ان کی بنا پر بہت سی روایتیں رد کر دیں۔ مثلاً ایک واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں کو جزیرہ سے معاف کر دیا تھا اور معافی کی دستاویز لکھوا دی تھی۔ ملا علی قاری اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ روایت مختلف وجوہ سے باطل ہے،

۱۔ اس معاہدہ پر سعد بن معاذ کی گواہی بیان کی جاتی ہے، حالانکہ وہ غزوہ خندق میں وفات پا چکے تھے،

۲۔ دستاویز میں کاتب کا نام معاویہ ہے، حالانکہ وہ فتح مکہ میں اسلام لائے،

۳۔ اس وقت تک جزیرہ کا حکم ہی نہیں آیا تھا، جزیرہ کا حکم قرآن مجید میں جنگ تبوک کے بعد نازل ہوا ہے،

۴۔ دستاویز میں تحریر ہے کہ یہودیوں سے بیگار نہیں لی جائے گی، حالانکہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بیگار کا رواج ہی نہ تھا،

۵۔ خیبر والوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی، ان سے جزیرہ کیوں منہا کیا جاتا

۶۔ عرب کے دور دراز حصوں میں جب جزیرہ معاف نہیں ہوا، حالانکہ ان لوگوں نے

چندان مخالفت اور دشمنی نہیں کی تھی، تو خیبر والے کیوں مکر معاف ہو سکتے تھے،

۷۔ اگر جزیرہ ان کو معاف کر دیا گیا ہوتا تو یہ اس بات کی دلیل تھی کہ وہ اسلام کے

ہو خواہ اور دوست اور واجب الرعایہ ہیں، حالانکہ چند روز کے بعد خارج اہلہ کر دیں گئے،

تبصرہ

سیرت کی یہ ایک اجمالی اور سادہ تاریخ تھی، اب ہم اس پر مختلف پہلوؤں سے نظر ڈالنا چاہتے ہیں،

۱۔ سیرت پر اگرچہ آج بھی سیکڑوں تصنیفیں موجود ہیں، لیکن سب کا سلسلہ جا کر صرف تین چار کتابوں پر منتهی ہوتا ہے، سیرت ابن اسحاق، واقدی، ابن سعد، طبری، ان کے علاوہ جو کتابیں ہیں وہ ان سے متاخر ہیں، اور ان میں جو واقعات مذکور ہیں، زیادہ تر ان ہی کتابوں سے لئے گئے ہیں، رکتب حدیث کا جو ٹکڑا ہے اس سے اس مقام پر بحث نہیں، اس بنا پر ہم کو مذکورہ بالا کتابوں پر زیادہ تفصیل اور تدقیق سے نظر ڈالنی چاہئے، ان میں سے واقدی تو بالکل نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، محدثین بالاتفاق کہتے ہیں کہ وہ خود اپنے جی سے روایتیں گھڑتا ہے، اور حقیقت میں واقدی کی تصنیف خود اس بات کی شہادت ہے، ایک ایک جزئی واقعہ کے متعلق جس قسم کی گونا گون اور پچھلے تفصیلین وہ بیان کرتا ہے، آج کوئی بڑا سے بڑا واقعہ نگار چشم دید واقعات اس طرح قلمبند نہیں کر سکتا، واقدی کے سوا باقی اور تینوں مصنفین اعتبار کے قابل ہیں، ابن اسحاق کی نسبت اگرچہ امام مالک اور بعض محدثین نے جرح کی ہے، تاہم ان کا یہ رتبہ ہے کہ امام بخاری نے رسالہ جزء القراءۃ میں انکی سند سے روایتیں نقل کرتے ہیں، اور ان کو صحیح سمجھتے ہیں ابن سعد

طبری میں کسی کو کلام نہیں، لیکن افسوس ہے کہ ان لوگوں کا مستند ہونا، اُن کی تصنیفات کے مستند ہونے پر چندان اثر نہیں ڈالتا یہ لوگ خود شریک واقعہ نہیں، اس لئے جو کچھ بیان کرتے ہیں اور راویوں کے ذریعہ سے بیان کرتے ہیں، لیکن اُن کے بہت سے روایہ ضعیف الروایہ اور غیر مستند ہیں، اس کے علاوہ ابن اسحاق کی اصلی کتاب (مہندستان میں) موجود نہیں، ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو ترتیب اور تہذیب کے بعد جس صورت میں بدل دیا وہی آج موجود ہے، لیکن ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو زیادہ بکائی کے واسطے روایت کیا ہے، بکائی اگرچہ رتبہ کے شخص میں تاہم محدثین کے اعلیٰ معیار سے فروتر ہیں، ابن مدینی (امام بخاری کے استاد) کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے، اور میں نے اس کو ترک کر دیا۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ وہ استناد کے قابل نہیں، نسائی کہتے ہیں وہ ضعیف ہے، ابن سعد کی نصف سے زیادہ روایتیں واقعی کے ذریعہ سے ہیں، اس لیے ان روایتوں کا وہی رتبہ ہے جو خود واقعی کی روایتوں کا ہے باقی روایہ میں سے بعض ثقہ ہیں اور بعض غیر ثقہ،

طبری کے بڑے بڑے شیوخ روایت مثلاً سلۃ ابرش، ابن سلۃ وغیرہ ضعیف الروایہ ہیں اس بنا پر مجموعی حیثیت سے سیرۃ کا ذخیرہ کتب حدیث کا ہم پلہ نہیں، البتہ ان میں سے تحقیق و تنقید کے معیار پر جو اثر جابے وہ حجت اور استناد کے قابل ہے،

سیرت کی کتابوں کی کم پائی کی بڑی وجہ یہ ہے، کہ تحقیق اور تنقید کی ضرورت ان آثار احکام کے ساتھ مخصوص کر دی گئی، یعنی وہ روایتیں تنقید کی زیادہ محتاج ہیں جن سے شرعی احکام

کتب حدیث و سیرت
میں فرق مراتب

ثابت ہوتے ہیں، باقی جو روایتیں سیرت اور فضائل وغیرہ سے متعلق ہیں ان میں تشدد اور احتیاط کی چند ان حاجت نہیں، حافظ زین الدین عراقی جو بہت بڑے پایہ کے محدث ہیں، سیرت منظوم کے دیباچہ میں لکھتے ہیں،

وَلِيَعْلَمِ الطَّالِبُ أَنَّ السَّيْرَةَ طاب كرجاننا چاہئے کہ سیرت میں سب سے

تجمع ماحیہ و ما قد انكرا کی ہوا تین برقی ہیں، مجموعہ اور غلطی

یہی وجہ ہے کہ مناقب اور فضائل اعمال میں کثرت سے ضعیف روایتیں شائع ہو گئیں

اور بڑے بڑے علماء نے اپنی کتابوں میں ان روایتوں کا صحت کرنا جائز رکھا، علامہ ابن تیمیہ کتاب التوسل میں لکھتے ہیں،

قد رواه من صنف في عمل يوهو و اس حدیث کو ان لوگوں نے روایت کیا ہے جنہوں

ليسه كما بن السني و ابى نعيم و في نے رات دن کے اعمال میں کتاب میں تضعیف کی ہیں

مثل هذه الكتب احاديث كثير مثلاً ابن السني اور ابو نعیم اور اس قسم کی کتابوں میں

موضوعة لا يجوز الاعتماد عليها کثرت سے جوئی حدیثیں موجود ہیں، جن پر اعتماد کرنا

في الشريعة باتفاق العلماء، ناجائز ہے، اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے،

حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم سے خطا سرزد

ہوئی تو انہوں نے کہا اے خدا! میں تجھ کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری خطا

معاف کر دے۔ خدا نے کہا تم نے محمد کو کیونکر جانا، حضرت آدم نے کہا میں نے سرسبز

عرش کے پایوں پر نظر ڈالی تو یہ الفاظ لکھے ہوئے دیکھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول الله

لے محبوب و مبلغ النور
صفحہ ۹۹

اس سے میں نے قیاس کیا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ جس شخص کا نام ملا یا ہے وہ ضرور مجھ کو
 محبوب ترین خلق ہوگا: خدا نے کہا آدم! تم نے سچ کہا، اور محمدؐ نہ ہوتے تو میں تم کو پیدا بھی
 نہ کرتا: حاکم نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، علامہ ابن تیمیہ حاکم کا
 یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں:-

و اما تصحیح الحاکم لمثل هذا الحديث...
 و امثاله فهذا مثا انكره عليهما...
 ان عدد بالحديث و قالوا ان الحاکم...
 احاديث وهي موضوعة مكن دبة...
 عند اهل المعرفة بالحديث...
 و كذلك احاديث كثيرة في مستند...
 حاکم کا اس قسم کی حدیثوں کو صحیح کہنا ائمہ حدیث نے
 اس پر انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ حاکم بہت سی
 جھوٹی اور موضوع حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں، اسی
 طرح حاکم کی مستدرک میں بہت سی حدیثیں
 ہیں جن کو حاکم نے صحیح کہا ہے، حالانکہ وہ
 ائمہ حدیث کے نزدیک موضوع ہیں،

علامہ موصوف ایک اور موقع پر ابوالشیخ اصفہانی کی کتاب کا تذکرہ کر کے لکھتے ہیں (ص ۱۰۵ و ۱۰۶)

وفيه احاديث كثيرة قوية صحيحة و
 حسنة واحاديث كثيرة ضعيفة وضو
 واهية وكذا لك ما يرويه خبيثة
 بن سليمان في فضائل الصحابة وسائر
 ابو نعيم الاصبهاني في فضائل الخلفاء
 اور اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی ہیں اور حسن
 اور بہت سی ضعیف اور موضوع اور ہل ہیں اور اسی
 طرح وہ حدیثیں جو ضعیف بن سلیمان اصحابہ کے فضائل
 میں روایت کرتے ہیں اور وہ حدیثیں جو ابو نعیم
 اصفہانی نے ایک مستقل کتاب میں خلفاء کے فضائل

فی کتاب مفرد و فی اذل حلیۃ الاولیاء... من روایت کی ہیں اور اسی طرح وہ روایتیں

وما یروید ابو بکر الخطیب و ابو الفضل حماد بن عمار و ابو بکر الخطیب اور ابو الفضل اور ابو موسیٰ مدنی

بن ناصر و ابو موسیٰ المدینی و ابو القاسم اور ابن عساکر اور حافظ عبد الغنی وغیرہ اور

بن عساکر و حافظ عبد الغنی و امثله ان کے پایہ کے لوگ روایت کرتے

من لہ معرفة بالحدیث،

ہیں،

غور کرو، ابو نعیم خطیب بغدادی، ابن عساکر حافظ عبد الغنی وغیرہ حدیث اور روایت

کے امام تھے، باوجود اس کے یہ لوگ خلفاء اور صحابہ کے فضائل میں ضعیف حدیثیں بے

روایت کرتے تھے، اس کی وجہ یہی تھی کہ یہ خیال عام طور پر پھیل گیا تھا کہ صرف ملال

حرام کی حدیثوں میں احتیاط اور تشدد کی ضرورت ہے، ان کے سوا اور روایتوں میں سلسلہ

سند نقل کر دینا کافی ہے، تنقید اور تحقیق کی ضرورت نہیں،

موضوعات ملا علی قاری میں لکھا ہے کہ بغداد میں ایک واعظ نے یہ حدیث

بیان کی کہ قیامت میں خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھائے گا، امام

ابن جریر طبری نے سنا تو بہت برہم ہوئے اور اپنے دروازہ پر یہ فقرہ لکھ کر لگا دیا کہ خدا

کا کوئی ہم نشین نہیں ہے، اس پر بغداد کے عوام سخت برا فروختہ ہوئے اور امام موصوف

کے گھر پر اس قدر پتھر برسائے کہ دیواریں ڈھک گئیں،

اس موقع پر ایک خاص نکتہ لحاظ کے قابل ہے، یہ مسلم ہے کہ حدیث و روایت

میں امام بخاری اور مسلم سے بڑھ کر کوئی شخص کامل فن نہیں پیدا ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ملفوظات
علی قاری
جلد ۱۳
صفحہ ۱۷۱

کے ساتھ ان کو جو عقیدت اور خلوص اور شفیقگی تھی اس کے لحاظ سے بھی وہ تمام محدثین پر ممتاز
 تھے، باوجود اس کے فضائل و مناقب کے متعلق جس قسم کی مبالغہ آمیز روایتیں بہتی ہیں، ابو نعیم،
 بزار، طبرانی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، بخاری اور مسلم میں ان کا پتہ نہیں لگتا، بلکہ اس قسم کی
 حدیثیں جو نسائی، ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، صحیحین میں وہ بھی مذکور نہیں
 اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس قدر تحقیق و تنقید کا درجہ بڑھتا جاتا ہے، مبالغہ آمیز روایتیں
 گھٹتی جاتی ہیں، مثلاً یہ روایت کہ جب آنحضرت ﷺ عالم وجود میں آئے تو ایوان
 کسریٰ کے ہم انگڑے گر پڑے، آتش فارس بجھ گئی، بحیرہ طبریہ خشک ہو گیا، بہتی ہوئی ابو نعیم،
 خواطی، ابن عساکر اور ابن جریر نے روایت کی ہے، لیکن صحیح بخاری اور مسلم بلکہ صحاح
 کی کسی کتاب میں اس کا پتہ نہیں۔

سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ زیادہ تر اسی قسم کی کتابوں (طبرانی بہتی، ابو نعیم وغیرہ)
 سے ماخوذ ہیں، اس لئے ان میں کثرت سے کمزور روایتیں درج ہو گئیں، اور اسی بنا
 پر محدثین کو کتنا پڑا کہ سیرت میں ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں۔

محدثین نے جو اصول قرار دیئے تھے، سیرت کی روایتوں میں وگوں نے اکثر نظر انداز
 کر دیئے۔ محدثین بہ سب سے پہلا اصول یہ ہے کہ روایت کا سلسلہ اصل واقعہ تک کہیں منقطع
 نہ ہونے پائے، لیکن آنحضرت ﷺ کے حالات ولادت کے متعلق جس قدر روایتیں
 مذکور ہیں، اکثر منقطع ہیں، صحابہ میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جس کی عمر آنحضرت ﷺ
 علیہ السلام کی ولادت کے وقت روایت کے قابل ہو سب سے عمر حضرت ابو بکرؓ ہیں، وہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں دو برس کم تھے، اسی بنا پر میاں داد کے متعلق جس قدر روایتیں
 ہیں ان میں سے اکثر متصل نہیں اور اسی بنا پر بہت دور از کار روایتیں پھیل گئیں، مثلاً
 بو نعیم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی زبانی روایت کی ہے کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو بہت سے پرند اکرم مکان میں بھر گئے جن کی زبرد کی منہار
 اور یا قوت کے پر تھے، پھر ایک سفید بادل آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھائے گیا،
 اور ندا آئی کہ اس بچہ کو مشرق و مغرب اور تمام دریاؤں کی میر کر او کہ سب لوگ پہچان لیں
 مغازی کا بڑا حقہ اور زہر کی سے منقول ہے لیکن ان کی اکثر روایتیں جو سیر
 ابن ہشام اور طبقات ابن سعد وغیرہ میں مذکور ہیں منقطع ہیں،

۲۔ نہایت تعجب انگیز بات یہ ہے کہ جن بڑے بڑے نامور مصنفین مثلاً امام طبرکی
 وغیرہ نے سیرت پر جو کچھ لکھا اس میں اکثر جگہ مستند روایت کی کتابوں سے کام نہیں لیا،
 بعض واقعات نہایت اہم ہیں، ان کے متعلق حدیث کی کتابوں میں اسے
 مفید معلومات موجود ہیں جن سے تمام مشکل حل ہو جاتی ہے، لیکن سیرت اور تاریخ
 میں ان معلومات کا ذکر نہیں، مثلاً یہ امر کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت مکہ کے
 مدینہ تشریف لے گئے تو لڑائی کی سلسلہ جنابی کس کی طرف سے شروع ہوئی، ایک
 بحث طلب واقعہ ہے، تمام ارباب سیر اور مورخین کی تصریحات سے ثابت ہوتا ہے
 کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا کی، لیکن سن ابی داؤد میں صحافت اور صحیح بخاری

نصاب سیرت
 میں کتاب سیرت
 کی طرف سے
 بے اعتنائی

لے مواہب لدنیہ میں یہ روایت نقل کی ہے اس میں بے انتساب مذکورین میں سے کسی نے سیرت کو نقل کر دیا ہے

موجود ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کفار مکہ نے عبداللہ بن ابی کو یہ خط لکھا کہ تم نے محمد کو اپنے
شہر میں پناہ دی ہے ان کو نکال دو ورنہ ہم خود یہاں آکر تمہارا اور محمد دونوں کا استقبال
کر دیں گے، سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ سرے سے منقول نہیں:

مستفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا، اور جب احادیث کی
زیادہ چھان بین کی تو ان کو تسلیم کرنا پڑا کہ سیرت کی کتابوں میں بہت سی روایتیں
صحیح حدیثوں کے خلاف درج ہو گئی ہیں، لیکن چونکہ ان کی تصنیف پھیل چکی تھی، اس لیے
اس کی اصلاح نہ ہو سکی، حافظ ابن حجر ایک موقع پر ومیاطی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں:

وَدَلُّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَعْقِدُ الرَّجْعَ
عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا وَافَقَ فِيهِ أَهْلُ السِّيَرِ
الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ
مِنْهُ قَبْلَ تَضَلُّعِهِ مِنْهَا وَخُرُوجِ نُسْخَةٍ
كِتَابِهِ وَأَنْتَ شَارِدٌ لَدَيْكُمْ مِنْ تَغْيِيرِهِ

یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر واقعات جنہیں
ومیاطی نے اہل سیرت کی موافقت اور صحیح حدیثوں کی
مخالفت کی تھی، اپنی رائے سے رجوع کیا، لیکن
چونکہ کتاب کے نسخے پھیل گئے تھے، اس لیے
اس کی اصلاح نہ کر سکے،

۳۔ سیرت میں اگلوں نے جو کتابیں لکھیں، ان سے، مابعد کے لوگوں نے جو
روایتیں نقل کیں انہی کے نام سے کیں، ان کے مستند ہونے کی بنا پر لوگوں نے ان تمام
روایتوں کو مستبر سمجھ لیا، اور چونکہ اہل کتاب میں ہر شخص کو بات نہیں آسکتی تھیں اس لیے
لوگ راویوں کا پتہ نہ لگا سکے، اور رفتہ رفتہ یہ روایتیں تمام کتابوں میں داخل ہو گئیں،
اس تہ لیس کا یہ نتیجہ ہوا کہ مثلاً جو روایتیں واقعی کی کتاب میں مذکور ہیں ان کو درگ عموماً

شہر میں پناہ دینا
واقعہ بدر سے
صحت کے لیے
الفاظ نقل کرنا
شہر ذرا قریبی جگہ
صفحہ ۱۱

مستفین سیرت
کی تہ لیس

غلط سمجھتے ہیں لیکن انہیں روایتوں کو جب ابن سعد کے نام سے نقل کر دیا جاتا ہے، تو لوگ ان کو معتبر سمجھتے ہیں، حالانکہ ابن سعد کی اصلی کتاب ہاتھ آئی تو پتہ لگا کہ ابن سعد نے اکثر روایتیں واقعہ ہی سے لی ہیں۔

اصول روایت
سے ہر جگہ کام
نہیں لیا گیا

۴۔ روایت کے متعلق جو اصول منقبط ہوئے صحابہؓ کے متعلق ان سے بعض بعض موقعوں پر کام نہیں لیا گیا، مثلاً اصول روایت کی رو سے رُواة کے مختلف مراجع ہیں، کوئی آدمی نہایت مضابط، نہایت معنی فہم، نہایت دقیقہ رس ہوتا ہے، کسی میں یہ اوصاف کم ہوتے ہیں، کسی میں اور بھی کم ہوتے ہیں، یہ فرق مراتب جس طرح فطرۃ عام راویوں میں پایا جاتا ہے، صحابہؓ بھی اس سے مستثنیٰ نہیں، حضرت عائشہؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت پر، اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت پر جو تنقیدیں کیں اور جن کا ذکر اوپر گزر چکا، اسی بنا پر کیں،

اختلاف مراتب کی بنیاد پر بڑے بڑے معرکہ الارامائل کی بنیاد قائم ہے، مثلاً دو روایتوں میں تعارض پیش آجائے تو اس بحث کے فیصلہ میں صحیح طریقہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ایک روایت کے راویوں کا دوسری روایت کے راویوں سے عالی رتبہ ہونا ثابت کر دیا جائے (گو دونوں راوی ثقہ ہیں) اور یہ اس روایت کی ترجیح کا قطعی ذریعہ ہوگا، لیکن صحابہؓ میں اگر یہ اصول بیکار ہو جاتا ہے، فرض کرو ایک روایت صرف حضرت عمرؓ سے مروی ہے، اور دوسری کسی بدوی عرب سے مروی ہے، جس نے عمرؓ میں صرف ایک دفعہ اتفاقاً آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دیکھ لیا تھا، تو اب دونوں روایتوں

کا رتبہ برابر ہو جاتا ہے، علامہ مازری مشہور محدث ہیں، علامہ نووی شرح معجم مسلم میں اکثر
 اُن سے استناد کرتے ہیں، انھوں نے اس تعلیم کی مخالفت کی تھی، چنانچہ حافظ ابن حجر نے
 اصحاب کے دیباچہ (صفحہ ۱۰۱) میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے :

لسنا نعني بقولنا الصحابه عدل كل
 من رآه صلى الله عليه وسلم وما اوزارنا
 لما ما واجتمع به لغرض وانصرف
 عن كتب واتصافه به اللذين
 لازموا وعزروه ونصروا واتبعوا
 النور الذي انزل معه اولئك
 هم المفلحون،

یہ قول کہ صحابہ سب عادل ہیں، ہم اس سے ہر ایک
 شخص کو مراد نہیں لیتے جس نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اتفاقاً دیکھ لیا یا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کسی غرض کے لئے ملا اور پھر فوراً واپس چلا
 گیا بلکہ ہم ان لوگوں کو مراد لیتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں بہ التزام رہے اور آپ کی امانت
 و مدد کی اور اس نور کی پیروی کی جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر انزال ہوا ہے۔

لیکن محدثین نے مازری کے اس قول سے عام مخالفت کی، علامہ مازری نے بے شبہ
 یہ غلطی کی کہ عدالت کے وصف کو مستلماً مقربین عصابہ سے مخصوص کر دیا، اس بنا پر محدثین
 کی مخالفت اُن سے بجا نہیں لیکن اس میں کیا شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر
 و علی کی روایتیں ایک عام بدوی کی روایت کے برابر نہیں ہو سکتیں خصوصاً ان روایتوں
 کے متعلق یہ فرق ضرور ملحوظ رکھنا چاہئے جو فقہی مسائل یا دینی مطالبات سے تعلق رکھتی ہیں،
 ۵۔ ارباب سیر اکثر واقعات کے اسباب و علل سے بحث نہیں کرتے، نہ انکی
 تلاش و تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے، اگرچہ اس میں شبہ نہیں کہ اس باب میں یورپ

واقعات میں سلسلہ
 تتبع و معلول نہیں
 قائم کیا گیا۔

کا طریقہ نہایت غیر معتدل ہے، یورپین مورخ ہر واقعہ کی علت تلاش کرتا ہے اور نہایت دور دراز قیاسات اور احتمالات سے سلسلہ معلولات پیدا کرتا ہے، اس میں بہت کچھ اُس کی خود غرضی اور خاص مطلع نظر کو دخل ہوتا ہے، وہ اپنے مقصد کو ایک محور بنالیتا ہے تمام واقعات اسی کے گرد گردش کرتے ہیں، بخلاف اس کے اسلامی مورخ نہایت سچائی اور انصاف اور خالص بے طرفداری سے واقعات کو ڈھونڈتا ہے، اس کو اس سے کچھ غرض نہیں ہوتی کہ واقعات کا اثر اُس کے مذہب پر معتقدات پر اور تاریخ پر کیا پڑے گا اس کا قبیلہ مقصد صرف واقعیت ہوتی ہے اور اس پر اپنے معتقدات اور قومیت کو بھی قربان کر دیتا ہے،

لیکن اس میں حد سے زیادہ تفریط ہو گئی اس بات سے بچنے کے لئے کہ واقعات اس کے سے مخلوط نہ ہو جائیں، وہ پاس پاس کے ظاہری اسباب پر بھی نظر نہیں ڈالتا، اور ہر واقعہ کو خشک اور ادھورا چھوڑ دیتا ہے، مثلاً اکثر لڑائیوں کو اس طرح شروع کرتے ہیں کہ آنحضرت (ﷺ) نے فلان قبیلہ پر فلان وقت فوجیں بھیج دیں لیکن اس کے اسباب کا ذکر مطلق نہیں کرتے جس سے عام ناظرین پر یہ اثر پڑتا ہے کہ کفار پر حملہ کرنے، اور ان کو تباہ و برباد کرنے کے لئے کسی سبب اور وجہ کی ضرورت نہیں، صرف یہ عام وجہ کافی ہے کہ وہ کافر ہیں، اسی سے مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے، حالانکہ زیادہ چھان بین سے ثابت ہوتا ہے کہ جن قبائل پر فوجیں گئیں وہ پہلے سے آگاہ جنگ اور مسلمانوں پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے،

نویت واقعہ کے
کا ذکر سے شہادت
کا سبب نہیں قائم
کیا گیا،

۴۔ یہ لحاظ رکھنا ضرور ہے کہ واقعہ کی نوعیت کے بدلنے سے شہادت اور روایت
کی حیثیت کہاں تک بدل جاتی ہے۔ مثلاً ایک راوی جو ثقہ ہے ایک ایسا معمولی واقعہ
بیان کرتا ہے جو عموماً پیش آتا ہے اور پیش آسکتا ہے تو بے تکلف یہ روایت تسلیم
کر لی جائے گی لیکن فرض کرو، وہی راوی ایسا واقعہ بیان کرتا ہے جو غیر معمولی ہے،
بحرہ عام کے خلاف ہو، گروہ پیش کے واقعات سے مناسبت نہیں رکھتا، تو واقعہ
چونکہ زیادہ محتاج ثبوت ہے، اس لئے اب راوی کا معمولی درجہ و ثبوت کافی نہیں
ہو سکتا، بلکہ اس کو معمولی درجہ سے زیادہ عادل، زیادہ محتاط، زیادہ نکتہ دان ہونا چاہئے
مثلاً ایک بحث یہ ہے کہ روایت کرنے کے لئے کسی عمر کی قید ہے یا نہیں؟ اکثر
محدثین کا مذہب ہے کہ ہر برس کا لڑکا حدیث کی روایت کر سکتا ہے، یا مثلاً اگر کسی
صحابی نے ہر برس کی عمر میں آنحضرت ﷺ کے کسی قول یا فعل کی روایت کی، تو
قابل اعتبار ہوگی، محدثین کا اس پر استدلال ہے کہ محمد بن اریخ ایک صحابی تھے آنحضرت
ﷺ کے وفات فرمانے کے وقت وہ پانچ برس کے بچے تھے، آنحضرت
ﷺ نے ایک دفعہ انہارِ محبت کے طور پر ان کے منہ پر کئی کا پانی ڈال دیا تھا
اس واقعہ کو انہوں نے جو ان ہو کر لوگوں سے بیان کیا، اور سب نے یہ روایت قبول
کی، اس سے ثابت ہوا کہ ہر برس کی عمر کی روایت قبول ہو سکتی ہے،

اس کے برخلاف بعض محدثین کی رائے ہے کہ کس کی روایت قابلِ حجت نہیں ہے

مین ہے،

۱۶۹ تا صفحہ ۱۷۰
میں ہے،

ولكن قد منع قوه القبول هناى
 فى مسئلة الصبى خاصة فلم يقبلوا
 من تحمل قبل البلوغ لان الصبى
 مظنة عدم الضبط وهو وجه
 للشافعية... وكذا كان ابن المبارك
 يتوقف فى تحديث الصبى ركنه (۱۲۱)
 حديث كرنه من توقف كرتن بن

ليكن اثبات ونفى دون قبول طلب بين ابى شهبه ۵ برس كالبچه اگر یہ
 واقعہ بیان کرے کہ میں نے فلان شخص کو دیکھا تھا اس کے سر پر بال تھے یا وہ بوڑھا
 تھا یا اس نے مجھ کو گودیوں میں کھلایا تھا تو اس روایت میں شبہ کرنے کی وجہ
 نہیں لیکن فرض کر دو یہی بچہ یہ بیان کرتا ہے کہ فلان شخص نے فقہ کا یہ دقیق مسئلہ
 بتایا تھا تو شبہ ہو گا کہ بچہ نے نیچے طور سے مسئلہ کو سمجھا بھی تھا یا نہی؟

فہما نے اس نکتہ کو ملحوظ رکھا ہے، فتح المغیث میں شرح مذب سے نقل کیا ہے
 قبول اخبار الصبى المميز فيما طريقه
 المشاهدة بخلاف ما طريقه لنقل
 كالاتاء ورواية الاخبار ونحوه
 باتیزا کے کی روایت ان واقعات کے متعلق
 مقبول ہر جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہوں لیکن جو
 باتیں نقلیات میں داخل ہیں مثلاً فتویٰ یا حدیث
 کی روایت ان میں ان کی روایت مقبول نہیں
 (نسخہ مطبوعہ لکھنؤ ص ۱۲۲)

لیکن عام طور سے یہ اصول تسلیم نہیں کیا گیا، فتح المغیث میں ہے،

ثم لضبط نوعان ظاهر و باطنی لفظاً
ضبط معناه من حيث اللغة، و
الباطن ضبط معناه من حيث تعلق
الحكم الشرعی به وهو الفقه و مطلق
الضبط الذی هو شرط فی الراوی
هو الضبط ظاهر عند اکثر لایحه
یحوز نقل الخبر بالمعنی فیلحقه تسمیة
تبدیل المعنی بروایته قبل
الحفظ او قبل العدرحین سمع و لهذا
المعنی قلت الروایة عن اکثر الصحابة
لتعذر هذا المعنی قال وهذا الشرط
وان كان علی ما بینا فان اصحاب
الحديث قل ما یعتبرونه فی حق
الطفل دون المغفل فانه متی صح
عندهم سماع الطفل او حضوره
اجاز و اردایته، (ص ۱۲۱)

بہر ضبط کی دو قسمیں ہیں، ظاہری اور باطنی ظاہری
کے معنی ہیں کہ لفظ کے لغوی معنی کا لحاظ رکھا جائے
باطنی کے یہ معنی کہ شرعی حکم جس بنا پر متعلق ہے
اس کا لحاظ رکھا جائے، اس کو فقہ کہتے ہیں، لیکن
مطلقاً جو ضبط راوی کے لئے مشروط ہے اکثر و کم
نزدیک وہ صرف ظاہری ضبط ہے، کیونکہ
ان لوگوں کے نزدیک روایت بالمعنی جائز ہے
اسی بنا پر سنتے وقت قلت حفظ، یا قلت علم کے
سبب روایت کے ادا کرنے میں راوی پر
مفہوم کے بدل دینے کا شبہ ہو سکتا ہے ایہ وہ
ہے کہ اکثر صحابہؓ نے بہت کم حدیثیں روایت
کیں، کیونکہ مفہوم کا بعینہ روایت میں قائم رکھنا
مشکل ہے، لیکن محدثین، بیچہ کے حق میں دجے عقل
کے حق میں نہیں، اس کا اعتبار نہیں کرتے،
بلکہ بچہ ان کے نزدیک جب سنتے اور مجلس میں
شریک ہونے کے قابل ہوگی تو اسکی روایت کو جائز سمجھتے ہیں

یہ ضبط کا لفظ محدثین کی ایک اصطلاح ہے جسکے معنی میں کسی روایت کے الفاظ اور مطلب کو اچھی طرح سمجھنا اور اسکا

ایک یہ بحث ہو کہ جو صحابہ فقہ نہ تھے، اُن کی روایت اگر قیاس شرعی کے خلاف ہو تو واجب العمل ہوگی یا نہیں؟ اس کے متعلق بحر العلوم، امام فخر الاسلام کا مذہب نقل کر کے لکھتے ہیں،

ووجه قول الامام فخر الاسلام ان
انقل بالمعنى شائع وقلما يوجد لنقل
باللفظ فان حادثه واحدة قد روت
بعبارات مختلفة ثم ان تلك العبار
ليست مترادفة بل قد روى ذلك
المعنى بعبارات مجازية فاذا كان
الراوي غير فقيه احتمل الخطاء في
فهم المعنى المراد من الشرعي . . .
ولا يلزم منه نسبة الكذب متعمدا . . .

امام فخر الاسلام کے قول کی وجہ یہ ہے کہ روایت یعنی امام
پر شائع ہو اور ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ تبا باللفظ ہو نیز کہ
ہی وہ مختلف الفاظ میں آئی ہو اور یہ الفاظ باہم مترادف
بھی نہیں، بلکہ اکثر مجازی عبارتوں میں مطالب
ادا کئے گئے ہیں، اس بنا پر جب راوی فقیہ
نہ ہو گا تو احتمال ہو گا کہ اس نے مطلب مقصود
شرعی کے سمجھنے میں غلطی کی ہو، اس سے سوا
یہ لازم نہیں آتا کہ صحابی کی طرف جھوٹ کی
نیت کی جائے؛

محمد شہین اس اصول سے کہ واقعہ جس درجہ کا اہم ہو، شہادت بھی اُسی درجہ کی
اہم ہونی چاہئے، بے خبر نہ تھے، امام بیہقی کتاب المدخل میں ابن ہدی کا قول نقل
کرتے ہیں،

اذا روينا عن النبي في الحلال و
الحرام والاحكام وشبه ذلک في آسانہ
جب ہم آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے طلال و حرام اور
احکام کے متعلق حدیث روایت کرتے ہیں تو سند

والتقدتانی الرجال واذا رويانا في

الفصائل والثواب والعقاب سهلنا

في الاسانيد وتساخنا في الرجال

(فتح المغيث صفحہ ۱۲۰)

امام احمد بن حنبل کا قول ہے،

ابن اسحاق رجل تكتب عنه هذه

الاحاديث يعني المغازي وغيرها

واذا جاء المحلل والحرام اردنا

قومًا هكذا وقبض اصابع يد يه

الاربع، (فتح المغيث صفحہ ۱۲)

چار انگلیاں بند کر کے دبا لیں،

اس سے ثابت ہوا کہ محدثین واقعہ کی اہمیت کی بنا پر راوی کے درجہ کا لحاظ رکھتے

تھے، اسی بنا پر ابن اسحاق کی نسبت امام ابن حنبل نے یہ تفریق کی کہ حلال و حرام میں

ان کی شہادت معتبر نہیں لیکن مغازی میں ان کا اعتبار ہے : یہ وہی اصول ہر کہ

جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت ہونی چاہئے، اور یہ کہ واقعہ کے بدلنے سے

شہادت کی اہمیت بدل جاتی ہے، لیکن واقعہ کی اہمیت، احکام فقہ کیساتھ مخصوص نہیں

نوعیت واقعہ کی اہمیت کا خیال فقہائے حنفیہ نے ملحوظ رکھا، اسی بنا پر ان کا

مذہب ہر کہ جو روایت قیاس کے خلاف ہو اس کی نسبت یہ دیکھنا چاہئے کہ راوی

میں نہایت تشدد کرتے ہیں اور راویوں کو پر

لیتے ہیں، لیکن جب فضائل اور ثواب و عقاب

کی مدحیں آتی ہیں تو ہم سندوں میں سہل انگاہی

کرتے اور راویوں کے متعلق چشم پوشی کرتے ہیں

ابن اسحاق اس درجہ کے آدمی ہیں کہ مغازی و غیرہ

کی مدحیں ان سے روایت کی جاسکتی ہیں،

لیکن جب طلال حرام کے مسائل آئیں تو ہم

کو ایسے لوگ درکار ہیں، یہ کہہ کر انھوں نے

فقہ اور مجتہد بھی ہے، یا نہیں امتار میں ہے،

والراوی ان عرف بالفقه والتقدم

فی الاجتهاد کا خلفاء الراشدین

والعبادۃ کان حدیثاً یترک

بہ القیاس خلافاً لک وان

عرف بالعدالة والضبط دون

الفقه کانس وابی ہریرۃ ان وافی

حدیثہ القیاس عمل بہ وان

خالفہ لم یترک الا بالضرورة،

یہ روایت میں قیاس کا کس قدر حتمہ اہل واقعہ ہے اور کس قدر راوی کا قیاس ہے، فقہ

راوی اگر فقہ اور اجتہاد میں مشہور ہے جیسے کہ

غلامی راشدین یا عبادۃ تھے تو اس کی حدیث

حجت ہوگی اور اس کے مقابلہ میں قیاس چھوڑ

دیا جائے گا، (بخلاف امام مالک کے) اور اگر راوی

فقہ اور عادل ہی لیکن فقہ نہیں جیسے کہ حضرت

انسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ ہیں تو اگر وہ روایت

قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل ہوگا ورنہ

قیاس کو بغیر ضرورت ترک نہ کیا جائے گا،

حضرت ابو ہریرہؓ کی مثال اگرچہ قابل بحث ہے کیونکہ اکثر علما کے نزدیک حضرت

ابو ہریرہؓ فقہ اور مجتہد تھے لیکن یہ جزوی بحث ہے گفتگو اصل مسئلہ میں ہے،

۷۔ سب سے اہم اور سب سے زیادہ قابل بحث یہ بات ہے کہ راوی جو واقعہ بیان

کرتا ہے اس میں کس قدر حتمہ اہل واقعہ ہے اور کس قدر راوی کا قیاس ہے، فقہ

اور استقراء سے بعض جگہ یہ نظر آتا ہے کہ راوی جس چیز کو واقعہ کی حیثیت سے بیان

کرتا ہے وہ اُس کا قیاس ہے، واقعہ نہیں، اس کی بہت سی مثالیں سیرت میں

موجود ہیں، یہاں ہم صرف ایک دو واقعہ پر اکتفا کرتے ہیں،

آنحضرت رضی اللہ عنہما جب ازواج مطہرات سے ناراض ہو کر تنہا نشین ہو گئے

روایت میں قیاس کا کس قدر حتمہ شامل ہوا

تھے تو یہ مشہور ہوا کہ آنحضرت (ﷺ) نے ازواج کو طلاق دیدی، حضرت عمرؓ نے
 یہ خبر سنی تو مسجد نبویؐ میں آئے، یہاں لوگ کہہ رہے تھے کہ آنحضرت (ﷺ) نے
 ازواج کو طلاق دیدی، حضرت عمرؓ نے خود رسول اللہ (ﷺ) کی خدمت میں
 حاضر ہو کر دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ نہیں میں نے طلاق نہیں دی،
 یہ حدیث بخاری میں کئی جگہ بہ اختلاف الفاظ مذکور ہے کتاب النکاح میں جو روا
 ہے اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وان الاخبار التي تشاع ولو كثيرا قلوا
 ان لم يكن مرجعها الى امر حسي من
 مشاهد او سماع لا مستلزم للصدق فان
 جزء الانصاري في روايته بوقوع التعلق و
 كذا جعنا من الذي رآهم عند النهر
 بنك لك محمول على انه شاع بينهم
 ذلك من شخص بنك على التوهم
 الذي يوهى من اعتزال النبي
 ﷺ نساءه فظن لكونه
 لم يجز عاداته بذلك انه طلقهن
 فاشاع انه طلقهن فاشاع ذلك

جو خبریں شائع ہو جاتی ہیں گو ان کے راوی کثرت
 سے ہوں لیکن اگر ان خبروں کی بنیاد امر حسی یعنی
 مشاہدہ یا استماع نہ ہو تو ان کا سچا ہونا ضرورہ
 نہیں، چنانچہ انصاری نے اور ان صحابہؓ نے
 جن کو حضرت عمرؓ نے منبر کے پاس دیکھا تھا،
 طلاق کا جو یقین کر لیا وہ یوں ہوا ہوگا کہ کسی
 نے آنحضرت (ﷺ) کو دیکھا کہ آپؐ نے ازواج
 مطہراتؓ سے علحدگی اختیار کر لی ہے، اور چونکہ
 آنحضرت (ﷺ) کی عادت نہ تھی، اس لیے
 اس نے یہ قیاس کیا کہ آنحضرت (ﷺ) نے
 طلاق دے دی، اس نے یہ خبر پھیلادی اور

لے جو مسلم
 فی الایلاء

فحدث الناس به وخلق بهذا الذی
ابتداء بشاعة ذلك ان يكون من
المنافقين كما تقدم دفعا لباکسرت بخاری
ایک دوسرے سے اس کو بیان کرتے گئے، اور یہاں
یہ ہے کہ اول جس شخص نے یہ خبر پھیلانی وہ
منافق ہوگا۔

غور کرو مسجد نبویؐ میں تمام صحابہؓ جمع ہیں اور سب بیان کر رہے ہیں کہ آنحضرت
(صلی اللہ علیہ وسلم) نے طلاق دیدی، صحابہؓ عموماً ثقہ اور عادل ہیں، اور ان کی تعداد کثیر اس
واقعہ کو بیان کر رہی ہے، باوجود اس کے جب تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ
وہ واقعہ نہیں بلکہ قیاس تھا، حافظ ابن حجر نے بڑی جرأت کر کے یہ خیال ظاہر کیا کہ
راوی اول منافقین میں سے ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ کی نسبت بہت سے ایسے
واقعات روایتوں میں مذکور ہیں جن میں سے ایک واقعہ انکس ہے، ان کی نسبت بھی
وہی قیاس ہوتا چاہئے جو حافظ ابن حجر نے بیان ظاہر کیا یعنی یہ کہ منافقین نے ان کی طرف
منسوب کر دیئے ہوں گے، پھر تمام مسلمانوں میں پھیل گئے،

۸۔ فن تاریخ در وایت پر جو خارجی اسباب اثر کرتے ہیں ان میں سب سے بڑا تو
اثر حکومت کا ہوتا ہے لیکن مسلمانوں کو ہمیشہ اس پر فخر کا موقع حاصل رہیگا کہ ان کا
قلم تلوار سے نہیں دیا، حدیثوں کی تدوین بنو امیہ کے زمانہ میں ہوئی انھوں نے
پورے ۵۰ برس تک سندھ سے ایشیائے کوچک اور اندلس تک مساجد جامع میں
آل فاطمہ کی توہین کی اور جمعہ میں ہر منبر حضرت علیؓ پر لعن کھلوا یا، سیکڑوں ہزاروں
حدیثیں امیر معاویہؓ وغیرہ کے فضائل میں بنو امیہ، عباسیوں کے زمانہ میں ایک ایک

فن تاریخ پر خارجی
اسباب کا اثر

خلیفہ کے نام بنام پیشین گوئی ان حدیثوں میں داخل ہوئیں لیکن نتیجہ کیا ہوا، عین اسی زمانہ میں محدثین نے علانیہ منادی کر دی کہ یہ سب جھوٹی روایتیں ہیں، آج حدیث کا فن اس خس و فاشاک سے پاک ہے، اور ہوا میہ اور عباسیہ جو نفل اللہ اور جانشین پیغمبر تھے اسی مقام پر نظر آتے ہیں جہاں ان کو ہونا چاہئے تھا،

ایک دفعہ ایک شاعر نے مامون الرشید کے دربار میں قصیدہ پڑھا کہ امیر المومنین اگر تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے انتقال کے وقت موجود ہوتا تو خلافت کا جھگڑا اس سے نہ پیدا ہوتا، دونوں فریق تیرے ہاتھ پر بیعت کر لیتے، وہیں سرور بار ایک شخص نے اٹھ کر کہا تو جھوٹ کہتا ہے، امیر المومنین کا باپ (حضرت عباسؓ جو عباسیوں کے مورث اعلیٰ ہیں) وہاں موجود تھا، اس کو کس نے پوچھا؟ مامون الرشید کو بھی اس گستاخانہ لیکن سچ جواب کی تحسین کرنی پڑی،

تاہم یہ عالمگیر مؤثر بالکل بے اثر نہیں رہ سکتا تھا، اس لئے معازمی میں اس کے نشانات پائے جاتے ہیں، تاریخ نگاری کا قدیم طریقہ یہ تھا کہ نو حیات اور روز میہ کارناموں کو نہایت تفصیل سے لکھتے تھے، ملکی نظم و نسق اور تمدن و معاشرت کے واقعات یا تو بالکل قلم انداز کر جاتے تھے، یا اس طرح پراگندہ اور بے اثر لکھتے تھے کہ ان پر نگاہ نہیں پڑتی تھی، اسلام میں جب تالیف و تصنیف کی ابتدا ہوئی تو یہی نمونہ پیش نظر تھے، اس کا پہلا نتیجہ یہ تھا کہ سیرت کا نام معازمی رکھا گیا، جس طرح سلاطین کی تاریخیں جنگ و شہ و شامہ کے نام سے لکھی جاتی ہیں، چنانچہ سیرت کی ابتدائی تصنیف مثلاً

سیرت موسیٰ بن عقبہ اور سیرت ابن اسحاق معاذی ہی کے نام سے مشہور ہیں، ان کتابوں کی ترتیب یہ ہے کہ سلاطین کی تاریخ کی طرح، سنین کو عنوان بناتے ہیں، اور اسی ترتیب سے حالات لکھتے ہیں، یہ حالات تا متر جنگی معرکے ہوتے ہیں، اور غزوات ہی کے عنوان سے داستانیں شروع کی جاتی ہیں،

یہ طریقہ اگرچہ سلطنت و حکومت کی تاریخ کے لئے بھی صحیح نہ تھا، لیکن نبوت کی سوانح نگاری کے لئے تو ناموزون ہے، پیغمبر کو ناگزیر طور پر جنگی واقعات پیش آتے ہیں، اس خاص حالت میں وہ بظاہر ایک فتح یا سپہ سالار کے رنگ میں نظر آتا ہے، لیکن یہ پیغمبر کی اصلی صورت نہیں ہے، پیغمبر کی زندگی کا ایک ایک خط و خال اتقدس نزاہت، علم و کرم، ہمدردی عام اور ایثار ہوتا ہے، بلکہ عین اس وقت جبکہ اس پر سکندر اعظم کا دھوکا ہوتا ہے، اثرات میں نگاہ نورا پہچان لیتی ہے، کہ سکندر نہیں بلکہ فرشتہ یزدانی ہے،

یہی وجہ ہے کہ معاذی کا انداز حدیث کی کتابوں میں سیرت کی تصنیفات بالکل الگ ہے، تمام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جب بنو نضیر کا محاصرہ کیا تو حکم دیا کہ ان کے نخلستان کاٹ ڈالے جائیں (قرآن مجید میں بھی اس کا اجمالی ذکر ہے) ارباب سیر یہ بھی لکھتے ہیں، کہ یہودیوں نے اس حکم کی نسبت یہ اعتراض کیا کہ یہ انصاف اور انسانیت کے خلاف ہے، لیکن مورخین یہ اعتراض نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیتے، اور یوں ہی گذر جاتے ہیں،

۹۔ نہایت اہم باشند بحث یہ ہے کہ کوئی روایت اگر عقل یا اسلمات یا دیگر قرآن مجید کے خلاف ہو تو آیا صرف اس بنا پر واجب التسلیم ہوگی یا نہیں، کہ روایت ثقیلہ اور سلسلہ سند متصل ہو؟ علامہ ابن جوزی نے اگرچہ لکھا ہے (مبیا کہ اوپر گزرا چکا) کہ جو حدیث عقل کے خلاف ہو، اس کے روایت کی جرح و تعدیل کی ضرورت نہیں، لیکن اس سے اصل بحث کا فیصلہ نہیں ہوتا عقل کا لفظ ایک غیر مشفق لفظ ہے، حایمان روایت لکھتے ہیں کہ اگر اس لفظ کو وسعت دے دی گئی تو ہر شخص جس روایت سے چاہے گا انکار کر دے گا، کہ یہ میرے نزدیک عقل کے خلاف ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ اس بحث کا قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہے، عام خیال یہ ہے کہ جس روایت کے روایت ثقیلہ اور مستند ہوں اور سلسلہ روایت کہیں سے منقطع نہ ہو وہ باوجود خلاف عقل ہونے کے انکار کے قابل نہیں، ذیل کی مثالوں سے اس کا اندازہ ہوگا،
 (۱) اطلقت الغرائق العلیٰ کی حدیث کو، جس میں بیان ہے کہ شیطان نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان مبارک سے وہ الفاظ نکلوا دیئے جن میں بتوں کی تعریف ہے، بعض محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار کہا تھا، اس کے باطل ہونے کی ایک عقلی دلیل یہ بیان کی تھی،

لو وقع لأرشد کثیر مقن اسئلہ اگر ایسا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسلام ولہرینقل ذلک، سے پھر جاتے، حالانکہ ایسا ہونا مذکور نہیں،

حافظ ابن حجر افحہ باری میں اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

وَجَمِيعُ ذَلِكَ لَا يَتَمَشَّى عَلَى الْقَوَاعِدِ
بِهَتَامِ اعْتِرَافَاتِ أَصُولِ كَيْ مِرَافِقِ بَلْ نَهْنِ كَيْ
فَإِنَّ الطَّرِيقَ إِذَا كَثُرَتْ وَتَبَايَنَتْ
أَسْ لَمْ كَيْ رَوَايَتِ كَيْ طَرِيقِ جَبْ سَعْدِ دُحُوتِ
فَخَارِجُهُ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ لَهَا أَصْلًا
مِنْ أَوْرَاقِ كَيْ مَانِدِ مُخْتَلَفِ هُوتِ مِثْنِ تَوَايُفِ

بات کی دلیل ہوتی ہے کہ روایت کی کچھ اصل ہے
(۳) صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تین دفعہ جھوٹ بولے تھے
امام رازی نے اس حدیث سے اس بنا پر انکار کیا کہ اس سے حضرت ابراہیم کا جھوٹ
ہونا لازم آتا ہے اس لئے زیادہ آسان صورت یہ ہے کہ ہم حدیث کے کسی راوی کا جھوٹا
ہونا مان لیں۔ علامہ قسطلانی امام رازی کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں،

فَلَيْسَ بِشَيْءٍ إِذَا اخْتَدِثَتْ صِحُّهُ ثَابِتٌ وَ
أَمَامِ رَازِي كَيْ قَوْلِ بَاطِلٍ سَجَّ بَ، اس لئے کہ حدیث
لَيْسَ فِيهِ نِسْبَةُ مُضَى الْكَذِبِ إِلَى
ثَابِتٌ هِيَ، اور اس میں محض کذب کی نسبت
الْحَبِيلُ وَكَيْفَ السَّبِيلُ إِلَى تَخْطِئَةٍ
حَضْرَتِ خَلِيلِ كَيْ طَرَفِ نَهْنِ هِ، اور راوی کا
الْوَرَاوِي مَعَ قَوْلِهِ أَنِّي سَقِيمٌ وَبَلْ
تَخْطِئَةُ كَيْ نَكْرُ هُوَ سَكُنَا هِ جَبْ كَيْ حَضْرَتِ اِبْرَاهِيمِ
فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا وَعَنْ سَارَةَ
كَأَيْهِ قَوْلِ مَوْجُودِهِمْ، أَنِّي سَقِيمٌ وَبَلْ فَعَلَهُ
اِخْتَى إِذَا ظَاهَرَ هَذَا التَّلَاحُثُ بِلَا
كَبِيرُهُمْ هَذَا سَارَةَ اِخْتَى، کیونکہ ان
غَيْرِ مَرَادٍ، تَمْنُونِ جَلُونِ مِثْنِ ظَاهِرِ لَفْظِ تَطَامُرٍ نَهْنِ

اس قسم کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں اہم نے اختصار کے لحاظ سے صرف دو

مثالین نقل کیں۔

ان کے مقابلہ میں ایک دوسرا گروہ ہے جو دلائل عقلی اور قرآنِ عالی کی بنا پر بعض حدیث کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے، اور یہ طریقہ خود صحابہ کرامؓ کے عہد میں شروع ہو گیا تھا۔ ائمہ شیعہ کے اخیر دور تک قائم رہا، چونکہ یہ رائے عام خیال کے خلاف ہے۔ اس لئے ہم اس کی متعدد مثالیں نقل کرتے ہیں۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے حدیث بیان کی کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس چیز کو آگ چھوئے اُس کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اُس کی بنا پر تو لازم آتا ہے کہ ہم گرم پانی کے استعمال سے بھی وضو کریں، حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا: یحییٰ جب تم آنحضرت ﷺ کی کوئی حدیث سنو تو کہا دو تین نہ کہا کرو۔

(۲) صحیح مسلم کے مقدمہ میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت ابن عباسؓ کے سامنے حضرت علیؓ کے تئیا بارہی تقدّمات کے فیصلے پیش کئے گئے، حضرت ابن عباسؓ اس کی نقل لیتے جاتے تھے، اور بعض بعض فیصلے چھوڑنے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ:

وَاللّٰهُ مَا قَضٰی بَعْدَ اَعْلٰی اِلَآ اَنْ
یَکُوْنَ ضَلٰلٌ
خدا کی قسم علیؓ نے یہ فیصلہ کیا ہے تو گمراہ ہو کر کیا کرے
لیکن چونکہ وہ گمراہ نہ تھے اس لئے یہ فیصلہ بھی کیا ہوگا

اسی روایت کے بعد صحیح مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس لوگ ایک کتاب لائے، جس میں حضرت علیؓ کے فیصلے قلمبند تھے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ

صحابہ میں دو گروہ

علی بن ابی طالبؓ
نہی حدیث
الوضو اہمیت
النار

نے ایک گز کے بعد چھوڑ کر باقی کتاب مٹا دی۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے صرف اُن فیصلوں کے مضمون سے یہ قیاس کر لیا کہ وہ صحیح نہیں ہو سکتے اس بات کی ضرورت نہیں تھی کہ رُواة اور سند کا پتہ لگائیں،

(۳) صحیح بخاری (باب صلوٰۃ النوافل) جامعہ امین ہے کہ محمود بن ربیع نے ایک جلسہ میں یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہے کہ جو شخص نماز کے لئے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے گا، خدا اس پر آگ حرام کر دے گا، اس جلسہ میں حضرت ابویوب انصاریؓ بھی موجود تھے، جن کے مکان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بیٹھے تک قیام فرمایا تھا، حضرت ابویوبؓ نے یہ حدیث سُن کر کہا،

وَاللّٰهُ مَا خَلَقَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَطُّ ،
 کہتے ہو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہو گا،

محمود بن ربیع صحابی تھے اور حضرت ابویوبؓ کو اُن کے ثقہ ہونے میں کلام نہ تھا تاہم چونکہ یہ حدیث اُن کے نزدیک قرآن کے خلاف تھی، حضرت ابویوبؓ نے نہ چڑھ کر کہا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسا نہ فرمایا ہو گا، اگرچہ صحیح بخاری میں ہے کہ محمود بن ربیع نے حدیث آکر اس حدیث کی تصدیق اپنے راوی (صحابان) سے کر لی لیکن اس سے اصل مسئلہ پُراثر نہیں پڑتا، حضرت ابویوبؓ کو جن

لے نووی شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کتاب کا مٹانے کی غلطی میں گھٹی تھی (جس طرح اگلے زمانہ میں خطوط کو لبان میں جہز کر جمع کرنے تھے اور پیٹ کر رکھتے تھے)

اسباب کی بنا پر محمود بن اریح کی روایت میں شبہ پیدا ہوا۔ عقبان پر بھی وہی شبہ پیدا ہو سکتا تھا۔ حضرت ابو ایوبؓ خدا نخواستہ، محمود کو غلط گو نہیں سمجھتے تھے، بلکہ سمجھتے تھے کہ انھوں نے روایت کے مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہوگی، یہ احتمال بعینہ راوی اول کی نسبت بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے بعض صحابہؓ سے کہا تھا کہ تم لوگ سچے لوگوں سے روایت کرتے ہو، لیکن سامع غلطی کر جاتا ہے۔

(۳) حضرت عمار بن یاسرؓ نے جب حضرت عمرؓ کے سامنے تیمم کی روایت بیان کی تو حضرت عمرؓ کو یقین نہیں آیا، بلکہ جیسا کہ صحیح مسلم باب التیمم میں ہے، یہ الفاظ اس کے انتق یا عتقاد، یعنی اس کے عقار یا خدا سے ڈرو، چنانچہ اسی بنا پر جب حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے سامنے حضرت ابو موسیٰؓ نے اس روایت سے استرسال کیا، تو حضرت عبداللہؓ نے کہا: لیکن عمرؓ کو اعجاز کی روایت سے تسکین نہیں ہوئی،

(۴) حضرت عائشہؓ کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ لوگوں کے نوہ کرنے سے مردہ پر عذاب چڑھتا ہے تو انھوں نے اس بنا پر انکار کیا کہ یہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے،

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (بنی اسرائیل) اور کوئی بوجھائی دوسرے کی بوجھ نہیں اٹھائے گی۔

(۵) اسی طرح جب ان کے سامنے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت ﷺ نے گشتگان بدر کی نسبت فرمایا کہ میں جو کتا ہوں یہ سنتے ہیں، حضرت عائشہؓ نے فرمایا

کہ صحیح مسلم کتاب الجنائز میں ہے، باب التیمم،

کہ ابن عمرؓ نے غلطی کی ہے اس روایت کے راوی اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تھے جو مشہور صحابی ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ نے اس بنا پر روایت کی صحت سے انکار کیا کہ ان کے نزدیک وہ روایت قرآن مجید کے خلاف تھی۔

اکثر محدثین نے ان مباحث میں ثابت کیا ہے کہ روایت صحیح ہے اور حضرت عائشہؓ کا اجتہاد جس کی بنا پر انھوں نے روایت سے انکار کیا، صحیح نہیں، ہم کو اس سے بحث نہیں اس موقع پر صرف یہ بحث ہے کہ اکابر صحابہؓ میں ایسے لوگ بھی تھے جو روایت کو باوجود راوی کے ثقہ ہونے کے اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے تھے کہ وہ دلائل عقلی یا نقلی کے خلاف ہے،

(۷) ایک مختلف فیہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو جب طلاق دیدی جائے تو عدت کے زمانہ تک شوہر پر اس کے کھانے پینے اور رہنے کا انتظام واجب ہو یا نہیں، فاطمہ بنت قیسؓ ایک صحابیہ تھیں جن کو ان کے شوہر نے طلاق دیدی تھی، ان کا بیان ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے پاس گئیں تو آپؐ نے ان کو نفقہ اور مکان نہیں دلوا یا، پھر نے یہ حدیث حضرت عمرؓ کے سامنے بیان کی، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم خدا کی کتاب اور آنحضرت ﷺ کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے، جس کی نسبت ہم کو معلوم نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی، امام شافعیؒ نے ایک مجلس میں فاطمہؓ کی روایت بیان کی تو اسد بن یزید نے ان کو کنکریاں ماریں، کہ تم ایسی حدیث بیان

لے صحیح مسلم کتاب النکاح میں یہ روایتیں مستند و طریقین سے مذکور ہیں۔

کرتے ہو! پھر حضرت عمرؓ کا ذکر ابلا قول نقل کیا:

صحابہ کے بعد بھی محدثین میں ایک ایسا گروہ موجود رہا جو عقلی یا نقلی وجوہ کی بنا پر بعض روایات کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا تھا گو ان کے روادۃ ثقہ اور مستند ہوتے تھے (۱) ایک ضعیف حدیث ہے کہ جس شخص نے عشق کیا اور پاک دامن رہا، اور وفات پائی، وہ شہید ہوا! حافظ ابن القیم زاد المعاد میں، اس حدیث کو دلائل عقلی سے باطل ثابت کر کے لکھتے ہیں:-

فلو كان اسناد هذا الحديث
كالشمس كان غلطاً و هماً
اگر اس حدیث کی سند آفتاب کی طرح بھی ہوتی
تو بھی وہ غلط اور وہم ہوتی،

(۲) صحیح مسلم کتاب الجہاد، باب الفی من روایت ہر کہ حضرت عباسؓ اور حضرت
علیؓ حضرت عمرؓ کے پاس آئے، حضرت عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ

اقض بیی و بین هذا الکاذب الکاثر
المعادیر الحاقین،
میرے اور اس جھوٹے مجرم، دھوکہ باز، فاسق
کے درمیان فیصلہ کیجئے،

چونکہ حضرت علیؓ کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے، اس لئے
بعض محدثین نے اپنے نسخہ سے یہ الفاظ نکال دیئے، علامہ بازمزی، اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں
اذا انسدت طرق تاویلها نسبنا
الکذب انی رواها،
جب اس حدیث کی تاویل کے سب راستے رک
جائیں گے تو ہم راویوں کو جھوٹا کہیں گے،

۱۔ صحیح مسلم کتاب الخلاق لکھ زاد المعاد (جز ثانی) مطبوعہ کانپور منوہ ۱۰۲۵ ہجری شریح صحیح مسلم ذکر حدیث مذکور لکھ نواری
شریح مسلم کتاب الجہاد باب الفی

(۳) بخاری میں روایت ہے کہ خدا نے جب حضرت آدمؑ کو پیدا کیا تو ان کا قدم گز کا تھا حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

ویشکل علی هذا ما يوجد الآن من
اثر الارض السالفة كديار ثمود
فان ما كنهم تدل علی ان قاما
لم تكن مفرطة الطول علی حسب
یقتضيه الترتیب السابق
ولم يظهر ان ما یزید هذا الا
اشكال

اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قدیم قوموں
کے جو آثار اس وقت موجود ہیں مثلاً قوم ثمود
کے مکانات ان سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے
قد اس قدر بڑے نہ تھے۔ یہاں کہ ترتیب ابن
سے ثابت ہوتا ہے اور اس وقت
نہایت کو اس اشکال کا جواب نہیں معلوم ہوا۔

(۴) صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خدا سے کہیں گے
کہ اے خدا تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ قیامت میں مجھ کو رسوا نہ کرے گا اس حدیث
کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔

وقد استشكل الاسماعیلی هذا
لحديث من اصله وطفن فی صحته

اور اسماعیلی نے اس حدیث پر اشکال وارد کیا
ہے کہ اس کی صحت پر طعن کیا ہے۔

اسماعیلی کے اعتراض کا حافظ ابن حجر نے جواب دیا ہے، لیکن اسماعیلی کا درجہ فق
حدیث میں حافظ ابن حجر سے زیادہ ہے، اس لئے کہ اسماعیلی کا اعتراض غلط ہو لیکن قابل
لحاظ ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث استدلال کے خلاف ہے۔

(۵) عمرو بن ميمون سے روایت ہو کر من نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندہ کو دیکھا جس نے زنا کیا تھا اس پر اور بندہ روئے جمع ہو کر اس کو سنگسار کیا، حافظ ابن عبد البر نے جو مشہور محدث ہیں اس بنا پر اس حدیث کی صحت میں تامل کیا کہ جائز مکلف نہیں اس لئے ان کے فعل پر نہ زنا کا اطلاق ہو سکتا، نہ اس بنا پر ان کو منراوی جاسکتی، حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون
ابن ميمون هذا وقال فيها اضافة
الزنا الى غير مكلف واقامة الحد
على البهائم،
ابن عبد البر نے عمرو بن ميمون کے اس قصہ سے
انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں غیر مکلف
کی طرف، زنا کی نسبت ہے اور جائز روئے
حد قائم کرنا بیان کیا گیا ہے،

حافظ ابن حجر نے یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ اعتراض کا یہ طریقہ پسندیدہ نہیں ہے اگر سند صحیح ہے تو غالباً یہ بندہ جن رہے ہوں گے۔

(۶) صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عبد اللہ بن ابی کے طرفداروں اور آنحضرت ﷺ کے صحابہؓ میں جھگڑا ہو گیا اس پر آیت قرآنیہ
وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا
فَاَصْلِحْ بَيْنَهُمَا، (عجرات - ۱)
اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ جائیں تو ان میں صلح کرادو۔

روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت تک عبد اللہ بن ابی اور اس کا

لے فتح ابیاری، مطبوعہ مصر جلد ۱، صفحہ ۱۲۶ صحیح بخاری کتاب علم روایت میں جھگڑے کی تفصیل ہے، ہم نے محض خلاصہ ذکر کر دیا ہے۔

گروہ ظہر میں بھی اسلام نہیں لایا تھا، اس بنا پر ابن بطلان نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ آیت قرآنی، اس واقعہ کے متعلق نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ آیت میں تصریح ہے کہ جب دونوں گروہ مومن ہوں اور میان عبد اللہ بن ابی کا گروہ علانیہ کا فرق تھا،

حافظ ابن حجر نے اس کا جواب دیا ہے کہ تعلیلاً ایسا کہا گیا،

اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے محدثین سلسلہ سند کے ساتھ یہ بھی دیکھتے تھے کہ دوسرے شواہد اور قرائن بھی اس کے موافق ہیں، یا نہیں،

روایت یعنی

(۱۰) ایک بڑا مرحلہ روایت بالمعنی کا ہے یعنی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یا صحابہؓ نے جو الفاظ فرمائے تھے، بعینہ وہی ادا کرنے چاہئیں، یا ان کا مطلب ادا کر دینا کافی ہے، محدثین اس باب میں مختلف الرأے ہیں، اور اکثر ان نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر راوی اپنے الفاظ میں اس طرح مطلب ادا کرتا ہے کہ اصل حقیقت میں فرق نہیں پیدا ہوتا، تو الفاظ کی پابندی ضرور نہیں، لیکن اس کا فیصلہ کرنا کہ اصل مطلب ادا ہوا یا بدل گیا، ایک اجتہادی بات ہے، اسی بنا پر بعض محدثین مثلاً عبد الملک بن عمر، ابو زرہ، سالم بن جندب، قتادہ، امام مالک، ایک ایک لفظ کی پابندی کرتے تھے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ سیکڑوں راویوں میں صرف دو چار اشخاص ایسی پابندی کر سکتے تھے اور وہ بھی اُس زمانہ میں کہ تحریر کا رواج ہو چکا تھا، عام حالت یہی تھی کہ راوی حدیث کے مطلب

لے صحیح ترمذی کتاب اہل میں ان لوگوں کے متعلق یہ تصریح مذکور ہے،

کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے تھے، جامع ترمذی، کتاب العلل میں سفیان ثوری کا قول نقل ہے
 ان قلت لکرمانی احداً شکراً کما سمعت اگر میں تم سے یہ کہوں کہ میں جو سنتا ہوں ہمینہ
 فلا تصدقونی، انما هو المعنی۔ وہی ادا کر دیتا ہوں تو تم میری بات نہ مانو
 میں صرف مطلب ادا کرتا ہوں،

ترمذی نے اسی مضمون کے اور اقوال، وائل بن الاسقع، محمد بن سیرین، ابی یحییٰ
 حسن بصری، امام شعبی وغیرہ سے نقل کئے ہیں
 جو صحابہ بہت محتاط تھے، حدیث کی روایت کے وقت ان کی حالت متغیر
 ہو جاتی تھی۔

سنن ابن ماجہ کے دیباچہ میں عمرو بن یحییٰ کا قول نقل کیا ہے کہ میں بعد اللہ
 ابن مسعود کی خدمت میں ہمیشہ جمعرات کی رات کو حاضر ہوتا، میں نے کبھی ان کو یہ کہتے نہیں
 سنا کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا: ایک دن اُن کی زبان سے یہ لفظ نکل گیا
 تو دفعہ سر جھکا لیا، پھر میری نظر اُن پر پڑی تو دیکھا کہ کھڑے ہیں، قمیص کی گھنڈیاں کھلی
 ہیں، آنکھوں میں آنسو ڈبڈبا آئے ہیں، گلے کی رگین پھول گئی ہیں، اور کہہ رہے ہیں
 کہ آنحضرت ﷺ نے یوں کہا، یا یوں، یا اس سے کچھ زیادہ، یا اس سے
 کچھ کم، یا اس کے مشابہ۔

امام مالک کا یہ حال تھا کہ جب حدیث روایت کرتے تھے تو خوف زدہ ہو جاتے
 اور کہتے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا تھا، یا یوں فرمایا تھا: امام شعبی کہتے ہیں کہ

کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں سال بھر حاضر رہا، لیکن میں نے ان کو کبھی حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا۔ سائب بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے سعد بن ابی وقاصؓ کے ساتھ، مکہ مبارکہ سے مدینہ طیبہ تک سفر کیا، لیکن اس تمام ماہ میں انھوں نے ایک حدیث بھی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے روایت نہیں کی (حالانکہ وہ صحابی تھے)۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنے والد سے پوچھا کہ میں نے آپ کو اور صحابہؓ کی طرح حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا، انھوں نے کہا: "میں جب سے اسلام لایا، میں نے کبھی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ساتھ نہیں چھوڑا، لیکن میں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سنا ہے کہ جو شخص میری نسبت کوئی جھوٹی روایت بیان کرے تو چاہئے کہ اپنا گھر آگ میں بنائے۔"

ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ خود آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے منبر پر یہ ارشاد فرمایا تھا:

ایاکم کثرۃ الحدیث غنیۃ
خبردار! مجھ سے زیادہ حدیثیں ذرا روایت کرو
اس موقع پر یہ امر خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ اس قسم کی حدیثوں کے قبول کرنے میں جو تامل کیا جاتا ہے اس کو راوی کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے سے تعلق نہیں، مستند ثقہ راویوں کی درونگوئی کا خیال نہیں ہو سکتا، لیکن ثقہ راوی سے بھی مطلب واثق کے سمجھنے یا ادا کرنے میں غلطی کا ہو جانا ممکن ہے، اہل ثقافت کی روایت سے جب کسی

لے یہ تمام ازاں صحیح ابن ماجہ و بیہقیہ کتاب میں مذکور ہیں، دیکھو صفحہ ۷۵، مطبوعہ مطابع المصنف،
۷۵ ابن ماجہ صفحہ ۷۵

موقع پر انکار کیا جاتا ہے تو اسی بنا پر انکار کیا جاتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ کے سامنے جب حضرت عبداللہ بن عمر کی یہ روایت بیان کی گئی،

إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكُلِّ عِلَّةٍ
مردوں پر نوم کیا جائے تو ان پر عذاب کیا جاتا ہے
تو حضرت عائشہ نے فرمایا،

انکم لحدّ ثون من غیرہا ذین ولا
تم لوگ نہ خود جھوٹے ہو، نہ تمہارے مادی جھوٹے
مکذبین و لکنّ اسمع عیظی۔
ہیں، لیکن کان غلطی کر جاتا ہے،

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے عبداللہ بن عمر کے متعلق فرمایا،

أَمَّا اللَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ خَطَا
ہاں وہ جھوٹ نہیں بولے لیکن بھول گئے یا خطا کی

(۱۱) ایک اور بحث روایتِ اماد کی ہے، روایتِ اماد وہ ہے جس کے سلسلہ

اسناد میں کہیں صرف ایک راوی پر مدارِ روایت ہو یعنی کوئی دوسرا راوی اس کا
مؤید نہ ہو اس قسم کی روایت کے تسلیم و انکار اور یقینی و ظنی ہونے کے متعلق ہر فن
کا اختلاف ہے، معتزلہ روایاتِ اماد کے تسلیم سے قطعاً منکر ہیں، لیکن یہ درحقیقت
انکارِ بداہت ہے، ہم روزمرہ واقعاتِ زندگی میں اس قسم کی روایات پر اکثر توجہ
واصرار فوراً یقین کر لیتے ہیں ہم سے ایک شخص اگر کہتا ہے کہ "ذید تم کو بلاتا ہے" اور ہم
فوراً اٹھ کر چلے جاتے ہیں، یہ نہیں کہتے کہ یہ خبر اماد ہے اور ہم اسے تسلیم نہیں کرتے معتزلہ
کے مقابل میں اکثر محدثین اس کی صحت اور قطعیت کے قائل ہیں، لیکن یہ درحقیقت
تفریط ہے، خود صحابہ کا طرزِ عمل اس کے مخالف ہے،

منہج مسلم بن النضر
میں اس کی بنا پر

ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت عمرؓ کی خدمت میں گئے اور تین دفعہ
 اجازت طلبی کی، چونکہ حضرت عمرؓ کسی کام میں مشغول تھے، کچھ جواب نہ ملا، وہ واپس
 چلے گئے، حضرت عمرؓ نے کام سے فارغ ہو کر ان کو بلوایا، اور واپسی کا سبب پوچھا،
 انھوں نے کہا: میں نے رسول اللہ (ﷺ) سے سنا ہے کہ تین دفعہ اجازت طلبی
 کے بعد جواب نہ ملے تو واپس جاؤ۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اس روایت پر گواہ لاؤ، ورنہ
 تم کو سزا دیں گا، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اس پر شہادت پیش کی تو حضرت عمرؓ
 تسلیم کیا، حضرت عمرؓ خدا نخواستہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو غلط گورنہیں جانتے تھے، لیکن
 چونکہ حضرت عمرؓ بارگاہ نبوت میں برسوں رہے تھے اور انھوں نے یہ حدیث آنحضرت
 (ﷺ) سے نہیں سنی تھی، حالانکہ حدیث ایسے امر کے متعلق تھی جو عموماً پیش آتا
 ہے، اس لئے حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اہمیت کے لحاظ سے صرف ایک شخص کی شہادت
 کافی نہیں سمجھی،

حضرت ابو بکرؓ کے سامنے ایک عورت نے جو میت کی دادی ہوتی تھی، میراث کا
 دعویٰ کیا، حضرت ابو بکرؓ نے کہا: "قرآن میں دادی کی میراث مذکور نہیں، اور نہ آنحضرت
 (ﷺ) سے اس باب میں کوئی روایت مجھ کو معلوم ہے،" مغیرہ بن شعبہؓ نے شہاد
 دی کہ آنحضرت (ﷺ) دادی کو پٹا حصہ دیا کرتے تھے، حضرت ابو بکرؓ نے
 ان کی تینا شہادت ایسے واقعہ کے متعلق کافی نہیں سمجھی، اور جب ایک اور صحابیؓ نے
 ابن مسلمہؓ نے شہادت دی، تب حضرت ابو بکرؓ نے اس عورت کو میراث دلائی،

اسی طرح جنین کی دیت کے متعلق حضرت عمرؓ نے معیرہ کی تنہا شہادت کافی نہیں سمجھی، اس قسم کی اور بیسیوں مثالیں ہیں۔

اسی بنا پر روایتِ امارہ کے متعلق فقہائے احناف کا اصول ایک حد تک صحیح ہے کہ یہ ظنی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی ہے، اصل یہ ہو کہ روایاتِ امارہ کی صحت اور عدم صحت یا ظن و قطعیت رواد کے نقد اور مستبر ہونے کے بعد خود اصل روایت کی اہمیت اور عدم اہمیت پر مبنی ہے، ایک شخص جب ہم سے کہتا ہو کہ زید نے تم کو بلا یا ہے: تو راوی کی ثقاہت و اعتبار کے مسلم ہونے کے بعد ہم کو کبھی اس واقعہ کی تسلیم سے انکار نہیں ہوتا، لیکن اگر یہی شخص یہ کہتا ہے کہ تم کو بادشاہ نے آج دبار میں بلا ہے: تو ہم اس واقعہ کی تسلیم میں پس و پیش کرتے ہیں، اور اس کے ثبوت کے لئے دوسروں کی شہادت تلاش کرتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کے متعلق اگر کوئی تنہا راوی یہ بیان کرتا ہے کہ آپ ایک پیڑ کرتہ پہن کر باہر تشریف لائے: تو ہم کو اس کی تسلیم میں عذر نہیں، لیکن وہی راوی اگر یہ کہتا ہے کہ ایک بار آپ برہنہ تن باہر نکل آئے: اس قسم کی ایک روایت ہی، تو قطعاً ہم تنہا شہادت اس کے ثبوت کے لئے کافی نہیں سمجھیں گے،

نتائجِ مباحثہ مذکورہ گذشتہ صفحات میں ہم نے روایت و حدیث کے متعلق صحابہ کبارؓ کا جو طرزِ عمل پیش کیا ہے، اور علمائے نقد و حدیث کے جن قواعد و اصول کی تفصیل کی ہو، ذیل میں یہ ترتیب، نتائج کے طور پر ہم ان کا اعادہ کرتے ہیں،

(۱) سب سے پہلے واقعہ کی تلاش قرآن مجید میں، پھر احادیث صحیحہ میں، پھر عام احادیث میں کرنی چاہئے، اگر نہ ملے تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے۔

(۲) کتب سیرت محتاج تصحیح ہیں اور ان کے روایات و اسناد کی تنقید لازم ہے

(۳) سیرت کی روایتیں باعتبار پایہ صحت، احادیث کی روایتوں سے فروتر

ہیں اس لیے بصورت اختلاف احادیث کی روایات کو ہمیشہ ترجیح دی جائے گی۔

(۴) بصورت اختلاف روایات احادیث اور واقعہ اور باب فقہ و ہنوش کی روایات

کو دوسروں پر ترجیح ہوگی۔

(۵) سیرت کے واقعات میں سلسلہ علت و معلول کی تلاش نہایت ضروری ہے۔

(۶) نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار قائم کرنا چاہئے۔

(۷) روایت میں اصل واقعہ کس قدر ہے؟ اور راوی کی ذاتی رائے و فہم کا کس

جز شامل ہے۔

(۸) اسباب خارجی کا کس قدر اثر ہے؟

(۹) جو روایت عام و جود عقلی، مشاہدہ عام، اصول مسلمہ اور قرآن مال کے خلاف

ہوگی، لائق حجت نہ ہوگی۔

(۱۰) اہم موضوع پر مختلف روایات کی تطبیق و جمع سے اس کی تسلی کر لینی چاہئے

کہ راوی سے ادا سے مفہوم میں تو غلطی نہیں ہوئی ہے۔

(۱۱) روایات احادیث کو موضوع کی اہمیت اور قرآن حال کی مطابقت کے لحاظ

سے قبول کرنا چاہئے،

ان اصول کے تقریر و تفصیل کے بعد نظر آسکتا ہے کہ اسلامی فن روایت عقل و درایت کی نگاہ سے کس قدر بلند پایہ ہے؟ علمائے حدیث نے تفہیم روایات کیلئے کتنی محنت کتنی جانفشانی کتنی دیدہ ریزی اور کتنی وقت رسی صرف کی ہے، کیا اس اہتمام و اعتناء کا دنیا کی دیگر قوموں کے سرمایہ تاریخ و روایت میں ایک ذرہ نشان بھی موجود ہے؟ کیا یورپ کے سیرت نگاران پیغمبر اسلام میں سے کسی نے بھی اس جاننا ہی اور نکتہ سنجی کے ساتھ اخفرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی لائف کے لیے قلم اٹھایا ہے؟ اور کیا ایک غیر مسلم ان قواعد و اصول کی مراعات کے ساتھ قلم اٹھا بھی سکتا ہے؟

ملے زیادت، از صفحہ ۹۰ تا ۹۱

— ۰۰۰۰۰ —

یورپین تصنیفات

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت مبارک پر جو یورپین تصنیفات ہیں، اُن پر پوری بحث تو کسی اور حصہ میں آئے گی جس میں نہایت تفصیل سے بتایا جائے گا کہ یورپ میں اسلام کے متعلق سب سے پہلے یورپین مصنف بدی برٹ سے لے کر جو ۱۳۹۱ء میں موجود تھا، آج تک کیا سرمایہ مہیا ہوا ہے؟ ان کا کیا عام انداز ہے؟ اُن کی مشترک اور عامۃ اور وہ غلطیاں کیا ہیں؟ اُن کے وسائلِ معلومات کس درجہ کے ہیں؟ اخلاط کے مشترک اسباب کیا ہیں؟ تعصب اور سوء ظن کا کمان تک اثر ہے؟ یہاں ہم ان تصنیفات پر صرف ایک اجمالی گفتگو کرتے ہیں، کیونکہ اس حصہ میں بھی ہم کو جایا ان تصنیفات سے کام لینا، یا اُن سے تعرض کرنا پڑا ہے۔

یورپ ایک مدت تک اسلام کے متعلق مطلق کچھ نہیں جانتا تھا، جب اس نے جاننا چاہا تو مدت دراز تک عجب حیرت انگیز مفتریانہ خیالات اور توہمات میں مبتلا رہا۔ ایک یورپین مصنف لکھتا ہے:-

”عیسائیت کا اسلام کی چند ابتدائی صدیوں تک اسلام پر نہ تو نکتہ چینی کر سکی اور نہ سمجھ سکی۔ وہ مدت تھرائی اور حکم بجالاتی تھی لیکن جب قلبِ فرانس میں عرب پہلے پہل روکے گئے،

توان قوموں نے جو اُن کے سامنے سے جاگ رہی تھیں منہ پھیر کر دیکھی جس طرح کہ
موشیوں کا ٹکڑہ جب کہ اس کا بھکا دینے والا کتا دور نکل جاتا ہے۔

یورپ نے مسلمانوں کو جس طرح جانا، اس کو فرانس کا مشہور مصنف ہنری کیسٹر
جس کی تصنیف کا عربی زبان میں ترجمہ ہو گیا ہے، یوں بیان کرتا ہے:-

”وہ تمام قصص اور گیت جو اسلام کے متعلق یورپ میں قرون وسطیٰ میں رائج تھے،
ہم نہیں سمجھتے کہ مسلمان اُن کو سُن کر کیا کہیں گے؟ یہ تمام داستانیں اور نظمیں مسلمانوں
کے مذہب کی ناواقفیت کی وجہ سے بغض و عداوت سے بھری ہوئی ہیں جو غلطیاں
اور بدگمانیاں اسلام کے متعلق آج تک قائم ہیں، اُن کا باعث وہی قدیم معلوما
ت ہیں، ہر سچی شاعر، مسلمانوں کو مشرک اور بُت پرست سمجھتا تھا، اور حسبِ ترتیب
درجات اُن کے تین خدا تسلیم کئے جاتے تھے، اہوم، یا ماہون، یا ما فومیڈ (یعنی مائد)
اور اُملین، اور تیسرا بزرگامان، اُن کا خیال تھا کہ محمدؐ نے اپنے مذہب کی بنیاد، دعویٰ
الوہیت پر قائم کی اور سب سے عجیب یہ کہ محمدؐ (وہ محمدؐ جو بت شکن اور تمہیں امانم تھا)
لوگوں کو اپنے غلط فہمی بُت کی پرستش کی دعوت دیتا تھا،

اسپین میں جب عیسائی مسلمانوں پر غالب آئے، اومان کو سرِ قوسطہ کی دیواروں
تک بٹا دیا، تو مسلمان لوٹ کر آئے اور اپنے بتوں کو انہوں نے توڑ ڈالا اس عہد تک

لے محمدؐ انڈیا محمدؐ نرم۔ از با سورتہ امتہ صاحب ایم اے صفحہ ۹۳ (Beanoor the South)

(a no ka n. me a g no ka n. ne a n.
in P. 63

شاعر کہتا ہے: "اپن مسلمانوں کا دیوتا وہاں ایک غار میں تھا، اُس پر وہ پل پڑے اور
 اس کو بنایت سخت شست کھا اور اُس کو گلابان دین اور اُس کے دونوں ہاتھ
 باندھ کر ایک ستون پر اس کو سولی دی، اور اس کو پانوں سے روند اور لاسٹون
 سے مار مار کر اُس کے ٹکڑے کر ڈالے، اور ماہوم کو جو ان کا دوسرا دیوتا تھا، ایک
 گڑھے میں ڈال دیا، اس کو سُور اور کتوں نے زچ ڈالا، اس سے زیادہ اس سے
 پہلے کسی دیوتا کی تعمیر نہیں ہوئی، اس کے بعد ہی مسلمانوں نے اپنے گناہوں سے توبہ
 کی اور اپنے دیوتاؤں سے معافی مانگی، اور از سر نو ملت شدہ بتوں کو بنایا، اسی بنا
 جب شہنشاہ چارلس سر قوسطہ میں داخل ہوا تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو حکم دیدیا
 کہ تمام شہر کا چکر لگائیں، وہ مسجدوں میں گھس گئے اور وہاں کے ہتھوڑوں سے
 ماہومیڈ اور تمام بتوں کو توڑ ڈالا۔"

ایک دوسرا شاعر جو پیر خدا سے دعا کرتا ہے کہ وہ ماہوم کے بت کے چار یوں کو
 شکست نصیب کرے: "اس کے بعد وہ امرا کو جنگِ صلیبی کے لئے ان الفاظ میں
 آمادہ کرتا ہے: "اٹھو اور ماہومیڈ اور نر مالکان کے بتوں کو اوندھا کر دو، اور ان کو
 آگ میں ڈال دو، اور ان کو اپنے خداوند کی نذر کر دو۔"

اس قسم کے خیالات ایک مدت تک قائم رہے کسی اور حصہ میں ہم اس کی مفصل
 مٹروین امانٹارہویں ضدی | مٹروین صدی کے سین وسطی یورپ کے عصرِ جدید کا مطلع

پلے ترجمہ کتاب ہنری دی کاسٹری بہ زبان عربی مطبوعہ مصر از صفحہ ۱۰ تا ۱۱۔

ہو۔ یورپ کی جدوجہد اسی وکوش اور حریت و آزادی کا دور اسی عہد سے شروع ہوتا ہے
ہمارے مقصد کی جو چیز اس دور میں پیدا ہوئی، وہ مستشرقین یورپ کا وجود ہی جن کی وکوش
سے نادر وجود عربی کتابیں ترجمہ اور شائع ہوئیں، عربی زبان کے مدارس اعلیٰ و سیاسی
اغراض سے جا بجا ملک میں قائم ہوئے اور اس طرح وہ زمانہ قریب آتا گیا کہ یورپ اسلام
کے متعلق خود اسلام کی زبان سے کچھ سن سکا۔

اس دور کی خصوصیت اول یہ ہے کہ سائے مایانہ خیالات کے بجائے
کسی قدر تاریخ اسلام و سیرت پیغمبر (ﷺ) کی بنیاد عربی زبان کی تصانیف پر قائم
کی گئی، گو موقع بہ موقع معلومات سابقہ کے مصالح کے استمال سے بھی احتراز نہیں کیا گیا
اس دور سے چونکہ یورپ نے مذہبی اشخاص کے شکنجے سے نجات پائی اور اس کے
مذہبی اور سیاسی امور الگ الگ ہو گئے، اس بنا پر اسلام کے متعلق مصنفین کی دو جماعتیں
الگ ہو گئیں، عوام اور مذہبی اشخاص اور محقق و غیر متعصب گروہ، اسلام کے متعلق ان
دونوں جماعتوں نے جو کوششیں کیں، وہ آج ہمارے سامنے ہیں۔

اس عہد میں عربی زبان کی تاریخی تصنیفات کا ترجمہ ہو گیا تھا، اس سلسلہ میں سب
سے پہلے ارپی موس (Ruyss) مارگوبوس (Mangoliouth) ایڈورڈ پوکاک
(Pocock) اور ہانجر (Haug) ذکر کے قابل ہیں، لیکن یہ عجیب بات
ہے کہ اتفاقاً یا قصداً ان مستشرقین نے ابتداءً جن عربی تاریخوں کا ترجمہ کیا، وہ اکثر ان مسیحی
مصنفین کی تصنیفات تھیں جو قرونِ ماضیہ میں اسلامی ممالک کے باشندے تھے، یعنی

سید بن بطریق اونیوس المتوفی ۱۱۳۹ء ہوا سکندریہ کا پٹرمارک تھا۔ اور ابن العبدین
 المتوفی ۱۱۴۲ء جو سلاطین مصر کا ایک درباری تھا۔ اور ابو الفرج ابن العبری المصلی المتوفی
 ۱۱۴۸ء مصنف تاریخ الدول،

ابن العبدین الملکین کی تاریخ طبری اور ذیل طبری کا خلاصہ ہے، اور پی نیوس نے جو
 ہولینڈ کا ایک مستشرق تھا۔ لاطینی ترجمہ کے ساتھ لیڈن سے اس کا ایک مکتبہ اشاعت
 کیا، جو ابتدائے رسالت سے دولت انابکیہ تک واقعات پر مشتمل ہے، الملین کے نام
 سے اس کتاب کے حوالے یورپ کی ابتدائی اسلامی تصنیفات میں نہایت کثرت آتے ہیں
 اخیراً ٹاچا پیون مدی | یہ وہ زمانہ ہے جب یورپ کی قوت سیاسی اسلامی ممالک میں
 پھیلنے شروع ہو گئی، جس نے "اورینٹلسٹ" کی ایک کثیر التعداد جماعت پیدا کر دی جنہوں
 نے حکومت کے اشارہ سے السنہ مشرقیہ کے مدارس کھولے، مشرقی کتب خانوں کی
 بنیادیں ڈالیں، ایشیا ایک سوسائٹیاں قائم کیں، مشرقی تصنیفات کی طبع و اشاعت کے
 سالانہ پیدا کئے، اور فیصل تصنیفات کا ترجمہ شروع کیا،

سب سے پہلے ہولینڈ نے اپنے مقبوضہ جزائر مشرقی میں ۱۷۰۱ء میں ایک ایشیا
 سوسائٹی قائم کی اس کی تعلیمین انگریزوں نے بمقام کلکتہ ۱۷۸۳ء میں جنرل ایشیا ایک
 سوسائٹی اور ۱۷۸۸ء میں بنگال ایشیا ایک سوسائٹی کی بنیاد ڈالی، اس کے بعد ۱۷۹۵ء
 میں فرانس نے مشرقی زندہ زبانوں (عربی، فارسی، ترکی) کا دارالعلوم قائم کیا، اور آخر کار
 ان مدارس اور سوسائٹیوں کی تعلیم سے تمام ممالک یورپ میں اس قسم کی درسگاہیں

اور انجمن جاری ہو گئیں، عام یونیورسٹیوں میں عربی زبان کے پروفیسروں اور کتبخانوں کا وجود لازمی سمجھا جانے لگا،

مسلمانوں کے ان عربی زبان میں سیرت و معاذی کی جو کتابیں محفوظ تھیں وہ ایک ایک کر کے بائبل کے چنناٹھارہویں صدی کے اواخر سے لیکر انیسویں صدی کے اواخر تک یورپ میں چھپ گئیں اور ان میں اکثر کاپیوں میں زبانوں میں ترجمہ ہو گیا، سب سے پہلے سک (Reiske) المتوفی ۱۷۸۷ء نے تاریخ ابوالفدا مع ترجمہ لاطینی و حواشی پانچ جلدوں میں شائع کی، ۱۷۸۷ء میں کیپٹن اسے متھوس (A. W. M.) ۱۸۰۷ء میں کلاک سے مشکوٰۃ المصابیح کا انگریزی میں ترجمہ شائع کیا، ۱۸۱۷ء میں وان کرمر (Kamer) نے کلاک میں محمد بن عمر وادی کی کتاب المغازی طبع کرائی، ۱۸۱۷ء میں ابن ہشام کی مشہور تصنیف سیرۃ الرسول کی نوٹنگ (Collins) ۱۸۱۷ء سے اشاعت کی، اس کے علاوہ اسی مستشرق نے سعودی کی تاریخ مدینہ اور ابن قتیبہ کی تاریخ معارف طبع کرائی، ۱۸۱۷ء میں ڈاکٹروں (J. Meisner) نے ابن ہشام کا جرمنی میں ترجمہ کیا، ۱۸۱۷ء میں پیرس سے سعودی کی تاریخ مروج الذهب مع ترجمہ فرانسیسی پروفیسر ڈی مانیارڈ نے شائع کی، والٹسن (Wellhausen) نے ۱۸۱۷ء میں وادی کا جرمن ترجمہ بعنوان محمد بن مدینہ برلن سے شائع کیا، ۱۸۱۷ء میں لینن سے ہاوسا (Hausa) کے اہتمام سے یعقوبی کی تاریخ دو جلدوں میں چھپی، ۱۸۱۷ء سے ۱۸۱۷ء تک چودہ برس کی محنت میں طبری کی مشہور اور نادانوں

تاریخ بارہ (Barth) اور نولہ کی (Salade) وغیرہ نے شائع کی
 اور سب سے اخیر میں مشہور جرمن مستشرق پروفیسر سخاؤد Sachaude کی خاص
 کوشش اور دیگر سات مستشرقین کی اعانت سے ابن سعد کی عظیم الشان اور نامور لوح
 طبقات جس سے زیادہ بسوٹا سیرت نبوی میں کوئی تصنیف نہیں تقریباً ۱۹۰۰ء
 سے گزشتہ سال تک ایک ایک جلد کر کے یڈن سے شائع ہوتی رہی،
 ان اہل تاریخی تصنیفات اور ان کے تراجم کی اشاعت مادک اسلامہ اور
 یورپ کے تعلقات، مذہبی منافرت کی کمی، اور آزادانہ تحقیقات کی خواہش، ان تمام
 چیزوں نے یورپ میں مصنفین تاریخ اسلام اور سوانح نگاران پیغمبر عرب (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کا ایک کثیر التعداد گروہ پیدا کر دیا،

ادکس فورڈ کا ایک عالم اس غیر ختم سلسلہ کا ان الفاظ میں اعتراف کرتا ہے:-
 "محمد کے سوانح نگاروں کا ایک وسیع سلسلہ ہے جس کا ختم ہونا غیر ممکن ہے، لیکن
 اس میں بگڑا ناقابل فہم چیز ہے۔"

ہم اس موقع پر صرف ان تصنیفات کا مختصر سا نقشہ درج کرتے ہیں جو تخصیص
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات میں یا اسلام کے اصول عقائد پر لکھی گئیں، اور
 جن میں سے اکثر ہمارے دفتر تصنیف میں موجود ہیں، یا ہم ان سے مستمع ہو چکے ہیں،

سید ابوالفتح محمد
 دیباچہ، صفحہ ۱۰۰

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	تصنیف زمانہ
۱	ڈاکٹر جی بی، (۹)	انگلستان	سیرت محمد خالص (نور و بادشہ)	۱۸۱۵ء

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	زمانہ تصنیف
۲	ڈاکٹر وائٹ، واعظ اداکسفر	انگلستان	بیمقن سمرقند اسلام اور پیغمبر اسلام	۱۸۲۵ء
۳	کتاب ذری گنس ایم اے ایس	پالوجی		۱۸۲۵ء
۴	ڈاکٹر جے ایس ہولر <i>Godfrey Hoggins</i> <i>Mailler</i>	جرمن	اسلام مزہ	۱۸۳۰ء
۵	گارسن ڈی ہاسی <i>Garcinde</i> <i>Yanny</i>	فرانس	سلام و قرآن	۱۸۴۲ء
۶	اڈورڈ لین <i>Edward</i> <i>Lane</i>	انگلستان	انتخابات القرآن	۱۸۴۲ء
۷	ڈاکٹر ویل <i>Weil</i>	جرمن	ترجمہ تحشیہ ابن ہشام و کتاب محمد پیغمبر	۱۸۴۴ء
۸	کارل لائل <i>Carlyle</i>	انگلستان	ہیروز اینڈ ہیرودرشپ	۱۸۴۵ء
۹	کرسن ڈی برسوال <i>Cameron</i> <i>de perquar</i>	فرانس	تاریخ عرب	۱۸۴۵ء
۱۰	واشنگٹن اردنگ <i>Irving</i>	انگلستان	سیرت محمد	۱۸۴۹ء
۱۱	ڈاکٹر اسپرنگر <i>Springer</i>	جرمن	سیرت محمد	۱۸۵۱ء
۱۲	وان کریمر <i>von Kremer</i>		ترجمہ تحشیہ اداقدی	۱۸۵۴ء
۱۳	مضمون نگار نیشنل ریویو	انگلستان	مضمون محمد	۱۸۵۵ء
۱۴	ڈوڈی <i>Doddy</i>	بولینڈ	تاریخ اسلام	۱۸۶۱ء
۱۵	مضمون نگار نیشنل ریویو	انگلستان	بزرگ ترین عرب	۱۸۶۱ء
۱۶	ڈی لین <i>Delane</i>		سیرت محمد	"
۱۷	میور <i>Muir</i>	انگلستان	سیرت محمد	"

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	تصنیف تاریخ
۱۸	برقہالی سینٹ ہیلیر Hilair	فرانس	نحمدہ و قرآن	۱۸۶۵ء
۱۹	نولڈکی Noldky	جرمن	مضامین قرآن و اسلام	۱۸۶۹ء
۲۰	دوشیف مضمون نگار کولر ٹری ریویو	انگلستان	اسلام	۱۸۶۹ء
۲۱	مضمون نگار برٹش گوارڈین ریویو	"	"	۱۸۶۲ء
۲۲	جولین پارس جولین و شارل	فرانس	تاریخ بانی اسلام	۱۸۶۲ء
۲۳	مضمون نگار کانٹمبری ریویو	انگلستان	محمد ابراہیم اسلام	۱۸۶۵ء
۲۴	باسورٹ اسمتھ Basworth Smith	"	"	"
۲۵	سیدیل Sedillot	فرانس	تاریخ عرب	۱۸۶۶ء
۲۶	ولہوسن wellhausen	جرمن	تہذیب و تمدن	۱۸۶۲ء
۲۷	ایلی کراہل Krehl	جرمنی	سیرت محمد	۱۸۸۴ء
۲۸	گولڈزیکر Goldziker	"	مطالعہ اسلام	۱۸۹۰ء
۲۹	رینان Renan	فرانس	تاریخ مذاہب	۱۸۹۲ء
۳۰	ایچ۔ گریم Grime	ہولینڈ	سیرت محمد	۱۸۹۴ء
۳۱	ہنری دی کاستری Henri de Carteri	فرانس	اسلام پر خیالات	۱۸۹۶ء
۳۲	ایف۔ بول Bank	ہولینڈ	سیرت محمد	۱۹۰۳ء
۳۳	والسٹن wallaston	انگلینڈ	آرہ گنہ گنہ کے ساتھ	۱۹۰۵ء

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	تصنیف زمانہ
۳۳	مارگولیتھ margolish	انگلینڈ	محمد	۱۹۰۵ء
۳۵	کوئل Koella	"	محمد اور اسلام	۱۹۰۵ء
۳۶	فرنس کاتانی F. Caetani	ایتالیہ	تاریخ کبیر محمد و اسلام و سلاطین اسلام باری	
۳۷	لیونارڈ Leonard	انگلینڈ	اسلام کا روحانی و اخلاقی پایہ	۱۹۰۹ء

مصنفین یورپ میں فنون میں منقسم کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ جو عربی زبان اور اصلی مآخذوں سے واقف نہیں۔ ان لوگوں کا سرمایہ معلومات

اور دن کی تصنیفات اور تراجم ہیں۔ ان کا کام صرف یہ ہے کہ اس شتبہ اور ناکال

سواد کو قیاس اور میلان طبع کے قالب میں ڈھال کر دکھائیں۔ تعجب ہوتا ہے کہ ان

میں بعض (مثلاً گبن صاحب) ایسے صاحب الرائے اور انصاف پرست ہیں کہ رکھ

کے ڈھیر تین سے بھی سونے کے ڈڑے نکال سکتے ہیں۔ لیکن قلیات ماہر

۲۔ عربی زبان اور علم ادب و تاریخ و فلسفہ اسلام کے بہت بڑے ماہر تین

لیکن مذہبی لٹریچر اور سیرت کے فن سے نا آشنا ہیں۔ ان لوگوں نے سیرت یا مذہب

اسلام پر کوئی مستقل تصنیف نہیں لکھی، لیکن ضمنی موقعوں پر عربی وانی کے زعم میں اسلام

یشتاع اسلام و کتب اعلیٰ کے متعلق نہایت دلیری جو کچھ چاہتے ہیں لکھ جاتے ہیں، مثلاً

جرمن کا مشہور فاضل ساحر جس نے طبقات ابن مسعود شافع کی ہے، اس کی وضاحت

معلومات اور عربی وانی سے کون انکار کر سکتا ہے، بیرونی کی کتاب اللہ کا دیباچہ

اُس نے جس تحقیق سے لکھا ہے رشک کے قابل ہے لیکن اسی دیباچہ میں اسلامی امور کے متعلق ایسی باتیں لکھ جاتا ہے جس کو پڑھ کر بھول جانا پڑتا ہے کہ یہ وہی محترم شخص ہے جس کو ابھی ہم نے دیکھا تھا، نو مدیکلی (جرمنی) نے قرآن مجید کا خاص مطالعہ کیا ہے لیکن انسائیکلو پیڈیا (جلد ۱۶) میں قرآن پر اس کا جو آرٹیکل ہے جا بجا نہ صرف اس کے تعصب بلکہ اس کی جہالت کے راز پنہان کی بھی پر وہ درمی کرتا ہے،

۳۔ وہ مستشرقین جنہوں نے خاص اسلامی اور مذہبی ٹریجر کا کافی مطالعہ کیا ہے مثلاً پامر صاحب یا مارگوس صاحب، اُن سے ہم بہت کچھ امید کر سکتے تھے لیکن باوجود عربی دانی، کثرت مطالعہ، تفحص کتب کے ان کا یہ حال ہے کہ ع
دیکھتا سب کچھ ہون لیکن سوچتا کچھ بھی نہیں

مارگولیس نے مسند امام احمد بن حنبل کی ضخیم جلدوں کا ایک ایک حرف پڑھا ہے اور ہم دعویٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں کسی مسلمان کو بھی اس وصف میں اُس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں ہو سکتا، لیکن پروفیسر موصوف نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر جو کتاب لکھی ہے دنیا کی تاریخ اُس سے زیادہ کوئی کتاب کذب و افتراء اور تاویل و تعصب کی مثال کے لئے پیش نہیں کر سکتی، اس کا اگر کوئی کمال ہو تو یہ ہے کہ سادہ سے سادہ اور معمولی سے معمولی واقعہ کو جس میں برائی کا کوئی پہلو پیدا نہیں ہو سکتا، صرف اپنی طباطبائی کے زور سے بد منظر بنا دیتا ہے،

ڈاکٹر اسپرنگر جرمنی کے مشہور عربی دان ہیں، کئی سال مدرسہ عالیہ کلکتہ کے پرنسپل

رہے، لکنؤمین اگر شاہی کتب خانہ کی رپورٹ لکھی جو ہماری نظر سے گزری ہے، حافظ ابن حجر کی کتاب الامالیہ فی احوال الصحابہ، اول اول ان ہی نے تصحیح کر کے کلکتہ میں چھپوائی، لیکن جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر ایک مستقل ضخیم کتاب ۳ جلدوں میں لکھی تو ہم حیرت زدہ ہو کر رہ گئے،

یورپین مصنفین کی غلط کاریوں کی بڑی وجہ تو وہی ان کا مذہبی اور سیاسی تعصب، لیکن بعض وجوہ اور بھی ہیں جن کی بنا پر ہم ان کو معذور رکھ سکتے ہیں،

۱۔ سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ ان کا تمام تر سرمایہ استناد صرف سیرت و تاریخ کی کتابیں ہیں مثلاً بخاری و قدی سیرت ابن ہشام، سیرت محمد بن اسحاق، تاریخ طبری وغیرہ، اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی غیر مسلم شخص اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری مرتب کرنا چاہے گا تو عام قیاس یہی رہے گا کہ اس کو تصنیفات سیرت کی طرف رجوع کرنا چاہئے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ سیرت کی تصنیفات میں سوائے بھی نہیں جو استاد کے لحاظ سے بلند مرتبہ ہو، چنانچہ اسکی بحث اوپر گذر چکی، مصنفین سیرت قطع نظر سیرت کی روایتیں زیادہ تر جن لوگوں سے مروی ہیں، مثلاً سیف، سہری، ابن ابی نجیح، عموما ضعیف، روایت ہیں اس لئے عام اور معمولی واقعات میں ان کی شہادت کافی ہو سکتی ہے، لیکن وہ واقعات جن پر مہتمم باشان مسائل کی بنیاد قائم ہے، ان کے لئے یہ سرمایہ بے کار ہے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری کے یقینی واقعات تو ہیں جو حدیث کی

لے یہ کتاب جرمن زبان میں ہو، جرمن نہیں جانتے، لیکن اس کے اقوال اکثر مصنفین نے نقل کئے ہیں اور وہ ہماری نظر سے گزرے ہیں،

کتا بون مین بہ معایات صحیح منقول ہیں، یورپین مصنفین اس سرمایہ سے بالکل بے خبر ہیں اور
ایک آدھ کوئی ہے، (مثلاً مارگولیس) تو آدھ لادہ اس فن کا ماہر نہیں اور ہر بھی تو تعصب کی
ایک چٹکاری سیکڑوں خرمن معلومات کو جٹانے کے لیے کافی ہے،

۲۔ دوسری بڑی وجہ یہ ہے کہ یورپ کے اصول تنقیح شہادت اور ہمارے اصول
تنقیح میں سخت اختلاف ہے، یورپ اس بات کو بالکل نہیں دیکھتا کہ راوی صادق ہی
یا کاذب اس کے اخلاق و عادات کیا ہیں؟ حافظہ کیسا ہے؟ اس کے نزدیک تحقیق قیاس
نہ ممکن ہے، نہ ضروری ہے، وہ صرف یہ دیکھتا ہے کہ راوی کا بیان بجائے خود، قرآن اور
واقعات کے تناسب سے مطابقت رکھتا ہے یا نہیں؟ فرض کرو ایک جھوٹے سے جھوٹا
راوی ایک واقعہ بیان کرتا ہے جو قرآن مجید و اہل گروہ و پیش کے واقعات کے لحاظ
سے صحیح معلوم ہوتا ہے، بیان بالکل مسلسل ہوا کہیں سے نہیں اکھڑتا، تو یورپ کے مذاق
کے موافق واقعہ کی صحت تسلیم کر لی جائے گی،

بخلاف اس کے مسلمان مورخ اور خصوصاً محدثین اس کی پروا نہیں کرتے کہ
خود روایت کی کیا حالت ہے، بلکہ سب سے پہلے وہ دیکھتے ہیں کہ اسے رجال کے دفتر
تحقیقات میں اس شخص کا نام تھے لوگوں کی فرست میں درج ہے یا نہیں، اگر نہیں، تو
ان کے نزدیک اس کا بیان بالکل ناقابل اعتنا ہے، بخلاف اس کے اگر تھے راوی نے
کوئی واقعہ بیان کیا، تو گو قرآن اور قیاسات کے خلاف ہوا اور گو بظاہر عقل کے مطابق
بھی نہ ہو، لیکن اس کی روایت قبول کر لی جائے گی

اس اختلاف اصول نے یورپین تصنیفات پر بہت بڑا اثر پیدا کیا ہے، مثلاً اہل برکات
واقعی کے بیان پر سب سے زیادہ اعتماد کرتے ہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی کا بیان نہایت ^{مستل}
اور مربوط ہوتا ہے، جزئیات کی تاہم کزیان باہم متی پٹی جاتی ہیں، واقعات میں کہیں غماز
ہوتا، جو چیزیں کسی واقعہ کو دیکھ کر بنا سکتی ہیں، سب موجود ہوتی ہیں۔

لیکن سچ یہ ہے کہ یہی باتیں اہل راز کی پرورداری کرتی ہیں، جو دانتیں سو برس
سے زیادہ زمانہ تک نفس زبانوں پر ہیں، اُن میں اس قدر استقصائے جزئیات
نہیں، یہ اہل ہوسکتا ہے کہ جس طرح تاریخی افسانے لکھتے جاتے ہیں، چند واقعات
کا ذخیرہ سامنے رکھ کر قیاس و قرین اور محسوسات عامہ کے ذریعہ سے ایک سادہ خاکہ کو
نقش نگار کا دل کر دیا جائے لیکن یہ جرات صرف واقعی کر سکتا ہے، مگر اس سے معذور ہیں،

تاہم اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر موقع پر محض ماوی کا تھ ہونا کافی نہیں تھا
بھی غلطی کر سکتے ہیں اور کرتے ہیں، اس لئے ضرور ہے کہ درایت کے جو اصول مذہب نے
تاکم کئے ہیں، اور جن کو بعض جگہ وہ بھول جاتے ہیں، اُن کی نہایت سختی کیساتھ پابندی کیا

یورپین تصنیفات	یورپین مصنفین، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اخلاق کے متعلق جو کچھ بیان
اصول مشترکہ	کرتے ہیں، یا اُن کی تصنیفات سے جو کچھ چینیان خود بخود ناظرین کے

دل میں پیدا ہوتی ہیں، حسب ذیل ہیں،

(۱) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زندگی کہ معجزہ تک پیغمبرانہ زندگی ہے، لیکن مدنیہ جا

جب زور و قوت مائل ہوتی ہے، تو دفعہ پیغمبری بادشاہی سے بدل جاتی ہے، اور اس کے

جو لازم ہیں، یعنی شکر کشی، قتل، انتقام، خوریزی، خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں،

(۳) کثرت ازدواج، اور سیل الی النساء،

(۳۱) مذہب کی اشاعت، جبر اور زور سے،

(۳۲) لونڈی غلام بنانے کی اجازت، اور اس پر عمل،

(۵) دنیا داروں کی سی حکمت علی اور بہانہ جوئی،

اس بنا پر ہماری کتاب کے ناظرین کو تمام واقعات میں اس نکتہ پر نظر رکھنی

چاہئے، کہ یہ اعتراضات تاریخی تحقیقات کے معیار میں بھی ٹھیک آ سکتے ہیں یا نہیں؟

اصول تصنیف اور ترتیب | ہم نے اس کتاب میں جو اصول اختیار کئے ہیں اب ان کے

بنانے کا وقت آگیا ہے،

(۱) سب سے پہلے یہ کہ سیرت کے واقعات کے متعلق جو کچھ قرآن مجید میں مذکور

ہے، اُن کو سب پر مقدم رکھا ہے، یہ قطعاً ثابت ہو کہ بہت سے واقعات کے متعلق

خود قرآن مجید میں ایسی تصریحات یا اشارے موجود ہیں جن سے اختلافی مباحث کا فیصلہ

ہو جاتا ہے، لیکن لوگوں نے آیات قرآنی پر اچھی طرح نظر نہیں ڈالی، اس لیے وہ مباحث

غیر مفصل رہ گئے،

(۲) قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے، احادیث صحیحہ کے سامنے سیرت کی

روایتیں نظر انداز کر دی ہیں، جو واقعات بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں، ان کے مقابلے

میں سیرت یا تاریخ کی روایت کی کوئی ضرورت نہیں، اور اب سیر کو ایک بڑی منطقی

یہ ہوئی کہ وہ واقعات کو کتبِ حدیث میں ان موقعون پر ڈھونڈتے ہیں، جہاں عنوان اور مضمون کے لحاظ سے اس کو درج ہونا چاہئے، اور جب ان کو ان موقعون پر کوئی رد نہیں ملتی تو وہ کم درجہ کی روایتوں کو لے لیتے ہیں۔ لیکن کتبِ حدیث میں ہر قسم کے نہایت تفصیلی واقعات ضمنی موقعون پر روایت میں آجاتے ہیں، اس لئے اگر عام استقرار اور تفحص سے کام لیا جائے تو تمام اہم واقعات میں خود صحاح ستہ کی روایتیں مل جاتی ہیں، ہماری اس کتاب کی بڑی خصوصیت یہی ہے کہ اکثر تفصیلی واقعات ہم نے حدیث ہی کی کتابوں سے ڈھونڈ کر لیا کیے، جو اہل سیر کی نظر سے بالکل اوجھل رہ گئے تھے،

(۳) روزمرہ اور عام واقعات میں ابن سعد، ابن ہشام اور طبری کی عام روایتیں کافی خیال کی ہیں، لیکن جو واقعات کچھ بھی اہمیت رکھتے ہیں، ان کے متعلق تنقید اور تحقیق سے کام لیا ہے، اور تا امکان کدو کاوش کی ہے۔ اس خاص ضرورت کے لئے ہم نے پہلا کام کیا کہ ابن ہشام، ابن سعد اور طبری کے تمام رواۃ کے نام الگ انتخاب کر لیے، جن کی تعداد سیکڑوں سے متجاوز ہے، پھر اسما، الرجال کی کتابوں سے ان کی جرح و تعدیل کا نقشہ تیار کیا، تاکہ جس سلسلہ روایت کی تحقیق مقصود ہو، وہ آسانی ہو جائے،

(۴) جن فردِ اشتون کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، جہاں تک ممکن تھا، ان کی اصلاح

اور تلافی کی ہے،

کتاب کے حصے | اس کتاب کے پانچ حصے ہیں،

پہلے حصہ میں عرب کے مختصر حالات، اکبر کی تاریخ، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کی ولادت سے یکرویات تک عام حالات اور واقعات وغیرہات میں، اسی حصہ کے دوسرے باب میں آنحضرت ﷺ کے ذاتی اخلاق و عادات کی تفصیل ہے، اگلے دو ولاد اور ازواج و مطہرات کے حالات بھی اسی باب میں ہیں۔

دوسرا حصہ منصب نبوت سے متعلق ہے، نبوت کا فرض، تعلیم عقائد، اور اصلاح اعمال اور اخلاق ہے، اس بنا پر منصب نبوت کے کاربوں کی تفصیل اس حصہ میں کی گئی ہے، اس حصہ میں ذرائع خمسہ اور تمام وارد و نواہی کی ابتداء اور تدریجی تغیرات کی مفصل تاریخ اور ان کے مصالح اور حکم اور دیگر مذاہب سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، اسی حصہ میں نہایت تفصیل سے بتایا گیا ہے، کہ عرب کے عقائد، اور اخلاق و عادات پہلے کیا تھے، اور ان میں کیا کیا اصلاحیں عمل میں آئیں، نیز یہ کہ تمام عالم کی اصلاح کے لئے اسلام نے کیا قانون مرتب کیا، اور کیونکر وہ تمام عالم کے لئے، اور ہر زمانہ کے لئے کافی ہو سکتا تھا۔ تیسرے حصہ میں قرآن مجید کی تاریخ، وجوہ اعلان، اور حقائق و اسرار سے بحث ہے، چوتھے حصہ میں معجزات کی تفصیل ہے، قدیم سیرت کی کتابوں میں معجزات کا الگ باب باندھتے ہیں، لیکن سبکل تو اس کو بالکل مستقل حیثیت سے لکھنے کی ضرورت ہے، کیونکہ معجزات کے ساتھ اصل معجزہ، کی حقیقت اور امکان سے بحث کرنے کی ضرورت بھی پیش آگئی ہے، البتہ جن معجزات کی تاریخ اور سند متعین ہے، مثلاً معراج، یا کثیر طوع و غیرہ ان کو اُن سند کے واقعات میں لکھ دیا ہے۔

پانچواں حصہ خاص یورپین تصنیفات کے متعلق ہے، یعنی یورپ نے آنحضرت

ﷺ اور مذہب اسلام کے متعلق کیا لکھا ہے؟ ان کا سرمایہ معلومات کیا ہے؟
تاریخی واقعات میں وہ کیونکر غلطیاں کرتے ہیں؟ مسائل اسلام کے سمجھنے میں ان سے
کی کیا غلطیاں ہوئیں؟ آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات یا مسائل اسلام
پر جو نکتہ چینیٰ کی ہیں ان کے جوابات،

یہ ضرور نہیں کہ یہ جتنے اسی ترتیب کے شائع ہوں، بلکہ جس حصہ کی تیاری کے سامان
فراہم ہو جائیں گے اور مرتب ہو جائے گا، وہ شائع کر دیا جائے گا،

استناد اور حوالے تاریخ اور روایت میں، حوالہ اور استناد سب کے مقدم چیز ہے۔ اس لئے
اس کے متعلق چند ضروری امور بیان کر دینے ضرور ہیں،

(۱) صرف انہی کتابوں کا حوالہ دیا ہے جو خود میری نظر سے گذری ہیں،

(۲) جو واقعات کسی قدر اہم ہیں، ان کے متعلق صرف مجموعہ عنوان یا مستند تاریخی
روایتوں کا حوالہ دیا ہے، لیکن عام واقعات یا غزوات کے متعلق جزئیات کی تفصیل میں
مذہبانہ کدو کاوش نہیں کی ہے،

(۳) مطبوعہ کتابوں کے حوالہ میں مطبع کا نام بتا دیا گیا ہے، قلمی کتابوں کے متعلق
تفصیلات سیرت کی فرست جو اوپر گزر چکی ہے، اس میں بتا دیا ہے کہ ہمارے استناد
میں کونسا نسخہ تھا،

وَمَا تَنْفَعُنِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَهُ نَبِيٌّ

عرب

ترجمہ عرب کی وجہ تسمیہ کے متعلق مختلف رائیں ہیں اہل لغت کہتے ہیں کہ عرب اور اعراب کے معنی فصاحت اور زبان آوری کے ہیں، اور چونکہ اہل عرب اپنی زبان آوری کے ساتھ تمام دنیا کو پیچ بچھتے تھے اس لئے انھوں نے اپنے آپ کو "عرب" اور دنیا کی اور تمام قوموں کو عجم (شہیدہ بیان) کہہ کر پکارا۔

بعض کی رائے ہے کہ عرب اصل میں عربۃ تھیں، قدیم اشعار میں عرب کے بجائے عربۃ

وَرَجَّتْ بِأَحَادِ الْعَرَبَاتِ رَجًّا تَرَقَّى فِي مَنَاقِبِهَا الدِّمَاءُ

وَعَرَبِيَّةُ أَرْضٍ جَدَّتْ فِي الشَّرَاحِهَا كَمَا جَدَّتْ فِي شَرِّ النَّفَاحِ ظُمًا

وَعَرَبِيَّةُ أَرْضٍ مَا عِلَّ حُرَامُهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا اللَّهُزَعْنُ الْخُكَّالِ

عربۃ کے معنی سامی زبانوں میں دشت اور صحرا کے ہیں، اور چونکہ عرب کا بڑا حصہ دشت

و صحرا ہے اس لیے تمام ملک کو عرب کہنے لگے،

جغرافیہ عرب کے حدود اور وجہ یہ ہیں

مغرب - بکرہ قلام،

مشرق - خلیج فارس اور بحر عمان،

جنوب - بحر ہند،

شمال کی حدود بہت مختلف ہیں بعض مملکت حلب اور فرات تک
اس کی حدود کو درست دیتے ہیں،

سینا کا جزیرہ نا جس کا نام اَلتِّیہ ہے اکثر مستقین عرب و یورپ اس کو مصر
میں شمار کرتے ہیں لیکن بیا جی کی رو سے وہ عرب سے متعلق ہے،

عرب کی پیمائش باقاعدہ اب تک نہیں ہوئی، تاہم اس قدر یقینی ہے کہ وہ جرمن
اور فرانس سے چوگنا زیادہ وسیع ہے، طول تقریباً پندرہ سو، عرض چھ سو میل اور مجموعی رقبہ
بارہ لاکھ میل مربع ہے،

ملک کا بڑا حصہ ریگستان ہے، پہاڑوں کا بال تمام ملک میں پھیلا ہوا ہے سب سے
بڑا طویل اسلسلہ پہاڑ جبل الشراۃ ہے جو جنوب میں سین سے شروع ہو کر شمال میں شام
تک چلا گیا ہے، اس کی سب سے اونچی چوٹی آٹھ ہزار فٹ بلند ہے بعض حصے زرخیز
اور شاداب بھی ہیں،

چاندی اور سونے کی کانیں کثرت سے ہیں علامہ ہمدانی نے "صنعة جزيرة العرب"
میں ایک ایک کان کا نشان دیا ہے، قریش جو تجارت کیا کرتے تھے، مورخین نے
کہا ہے زیادہ تر ان کا مال تجارت، چاندی ہوتی تھی، برٹن صاحب نے مدین کی
معدنی حادین پر خاص ایک کتاب لکھی ہے،

قدیم تاریخ کے مافذ | اسلام سے قبل عرب کی تاریخ کے مافذ حسب ذیل ہیں:

(۱) زمانہ جاہلیہ کی بعض تصنیفات جو سلاطین حیرہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھیں اور جہان شام کو ہاتھ آئی تھیں اور جن کا ذکر علامہ موصوف نے کتاب الیونان میں کیا ہے،
 (۲) زبانی روایتیں جو قدیم سے ہی آتی تھیں، عرب کا نقطہ نہایت قوی تھا، یہاں تک کہ آج اشعار جاہلیت کا جو وسیع ذخیرہ موجود ہے، اسلام کے زمانہ تک زبانی ہی روایت ہوتا چلا آتا تھا اس بنا پر عرب کی قدیم تاریخ کا کافی سرمایہ محفوظ تھا، عرب کی جو توہین معدوم ہو چکی تھی، مثلاً طسم جدیدیں، غاوا، ثمود، ان کے متعلق بھی اس قدر تاریخی روایتیں محفوظ تھیں کہ ان کے ذریعہ سے مؤرخین اسلام، عرب کی تاریخ قدیم پر متعدد تصنیفات مرتب کر سکے، مثلاً ہشام کلبی نے اہم جدیدیں، تابعہ امین، وردیگر سلاطین عرب پر متعدد کتابیں لکھیں، جن کا ذکر ابن ندیم نے فہرست صفحہ ۱۰۶ میں کیا ہے،

(۳) اشعار جاہلیت جن میں سے اکثر سلاطین اور اقوام اور عمارات عرب کا ذکر ہے، یہ اشعار صفحہ جزیرۃ العرب اور مجمع البلدان میں کثرت سے موجود ہیں، انہی قدیم مآخذوں سے علامہ ہمدانی نے اپنی کتاب اکلیل مرتب کی ہے، جس کا آٹھواں باب خاص سلاطین حیرہ کے آثار و قدیمہ و جدیدی کتب پر مشتمل ہے،

(۴) یونان کی قدیم تصنیفات اشعار مصنفین یونان نے تیسرا فرانسس (جو حضرت علیؑ سے چار سو برس قبل تھا) سے یکایک بطریق سبک بہت سے قبائل عرب کے نام لکھے ہیں، اور ان کی آبادیوں کے نام بھی بتائے ہیں، اردن، موٹ، یمنی نے بھی عرب کے متعلق لکھا ہے، گویا ہر مفسر

لے اس کتاب کا ذکر نہایت تفصیل کے ساتھ طبقات المم (مضموعہ بیروت) میں ہے،

(۵) عرب کی قدیم ویران شدہ عمارتوں کے کتبات جو قدماے اسلام نے دریافت

کئے تھے، اور جو اہل بدہش نے مذیت شرت سے قیما کئے ہیں،

عرب کے اقوام و قبائل (مورخین عرب نے اقوام و قبائل عرب کو تین حصوں پر تقسیم کیا ہے)

عرب باندہ یعنی عرب کے تین قبائل جو اس دور سے بہت پہلے آباد تھے،

عرب عارہ بنو فحطان جو عرب باندہ کے بعد عرب کے اہلی باشندے تھے اور

جن کا اہل سکین ملک میں تھا،

عرب سحرہ بنو اسماعیل یعنی حضرت اسماعیلؑ کی اولاد جو حجاز میں آباد تھی۔

ظہور اسلام کے وقت بنو فحطان اور بنو اسماعیل جن کو عدنانی قبائل بھی کہتے ہیں

ملک کے اہلی باشندے تھے، اور ان کے علاوہ خال خال یہودیوں کی آبادی تھی، جس

بنا پر درحقیقت ملک عرب اس وقت تین مختلف عناصر سے مرکب تھا۔ ہر عنصر کا قوام

بے شمار قبائل و فروع سے تھا، جو زمین سے شام تک ہر قطعہ زمین میں پھیلے ہوئے تھے، ان

پر مختلف چھوٹی چھوٹی شاخیں تھیں چونکہ اس کتاب میں اکثر ان کے نام آئیں گے،

بنا پر ان کا ایک مختصر خاکہ درج ذیل ہے،

بنو فحطان

اس خاندان کی تین بڑی شاخیں ہیں

۱۔ یہان سے عرب کی قدیم حکومتیں ملک زیادہ تر

(۱) قضاہ (۲) کہلان (۳) ازو، حمیر بھی اسی کی شاخ ہے جوین کے فرزند تھے
لیکن واقعات کو ان سے کوئی تعلق نہیں،

(۱) قبائل قضاۃ عام ملائے انساب قضاۃ کو بنو قحطان بن داخل کرتے ہیں
اور ہم بھی یہاں ان کی پیروی کرتے ہیں اور نہ ازو سے تحقیق وہ بنو اسماعیل ہیں، بہر حال
ان کی حسب ذیل شاخیں ہیں:-

بنو کلب، بنو توح، بنو جرم، بنو جہنیہ، بنو مند، بنو عذہ، بنو اسلم، بنی، سبیح، صبح، قحط
نمر، آسد، نیم اللات، کلب،

(۲) کہلان،

بیلہ، خشم، جدان کندہ، نرج، طے، انم، جذام، عالمہ،

(۳) ازو، انصار اسی کی شاخ تھے،

آدس، خزرج، خزاعہ، غسان، دوس،

مشہور عدنانی قبائل جن کا آخری مقسم نصر ہے حسب ذیل ہیں: قبائل مضر، اولاد بنی خند

اور بنو قیس و خاندانوں پر مقسم ہیں،

۱۔ خند

ہذیل، کنانہ، آسد، نعبہ، مزینہ، رباب، تیم، ہون،

ان میں سے ہر ایک کے متعدد فروع ہیں،

اصول

فروع

کنانہ

قریش، دول،

ہون

نارہ

باب

عدی، قیم، عکلی، ثور،

نیم

مقاس قریش، ہندہ، یثرب، ریح اعلیٰ،

۲- قیس

عدوان، غطفان، اعصر، سلیم، ہوازن،

ان میں بعض کے فروع یہ ہیں،

غطفان

بہس، زبیاں، نزارہ، مرہ،

اعصر

عنی، ایلہ،

ہوازن

سعد، نصر، حکیم، نفیق، سلوک، نو عامر، عامر کی

شاخیں، نو ہاں، بنو نضر، بنو کعب، بنو

یہود

بنو قینقاع، بنو نضر، بنو قریظہ،

بنو غطفان و آل اسماعیل نے اسلام سے پہلے متعدد حکمرانین قائم کی تھیں جن کے جتہ

جتہ و اقبات کہیں ملتے ہیں،

عرب کی قدیم حکومتیں | کتبوں اور دیگر مورخین کی تصریحوں سے جو کچھ ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ

اسلام سے پہلے عرب میں پانچ تمدن سلطنتیں گزریں،

(۱) معینی

مَعِیْن مِیْن مِیْن ایک مقام کا نام ہے جو کسی رُثَا
میں سلطنت کا پایہ تخت تھا،

(۲) سبائی

یعنی قوم سبیا،

(۳) حضرموتی

حضرموت، مِیْن کا مشہور مقام ہے،

(۴) قبتانی

قبتان، مِیْن میں ایک مقام ہے جو اہل کنان

(۵) نابتی

حضرت اسماعیلؑ کے ایک بیٹے کا نام نابت
تھا۔ یہ سلسلہ انہی کی طرف منسوب ہے،

معینی سلطنت، جنوبی عربستان میں تھی، اس کے صدر مقامات قرن اور معین تھے

کتبوں سے تقریباً پچیس ہزار نوں کا پتہ چلتا ہے، محققین یورپ میں اختلاف ہے کہ معینی

سبائی حکومتیں ہر زمانہ تھیں یا متقدم و متاخر، گلابیہ کا خیال ہے کہ معینی حکومت بہت

متقدم ہے اور حضرت عیسیٰؑ سے چند سو برس قبل موجود تھی، لیکن سولر کا بیان ہے کہ کوئی

معینی کتبہ آٹھ سو برس قبل مسیح سے پہلے کا نہیں ملتا، اس بنا پر سبائی اور معینی دونوں سمجھے

سبائی دور، جیسا کہ کتبوں سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عیسیٰؑ سے سات سو برس

قبل ہے، اس سلطنت کا پایہ تخت مارب تھا، اُس زمانہ کے شکی کتبے بہ کثرت موجود ہیں جنہیں

عیسیٰؑ سے ایک سو چند سو برس قبل تک اس حکومت کا پتہ چلتا ہے، اس دور کے بعد حمیر کا

زمانہ ہے، حمیر نے مارب پر قبضہ کر کے اس کو اپنے تخت بنایا،

فریادِ قبلِ یسح میں حمیر نے سبالی حکومت پر قبضہ کر لیا، کتبوں سے ثابت ہوتا
 کہ حمیر میں چھبیس فرمان روا گذرے۔ حمیر کے بعض کتبوں میں سسئہ سال بھی کندہ ہون کے
 مہرِ حکومت میں رومی سلطنت نے عرب میں مداخلت کرنے کی کوشش کی تھی، لیکن یہ کوشش
 پہلی ہی تھی اور آخری بھی، اسے میں گھاس جس نے حضرت عیسیٰ سے۔ اہل عرب قبل، عرب
 پر چڑھائی کی تھی بالکل ناکامیاب رہا، اگر اُس کے مہر و غابازی سے اس کو صحرا میں لے
 گئے اور ریستان میں پہنچا اس کا سارا شکر تباہ ہو گیا۔

حمیر نے یہودی مذہب قبول کر لیا تھا۔ ان زمانہ کے قریب جینیوں نے عرب
 کے جنوب میں حکومت قائم کرنی شروع کی اور ایک زمانہ میں حیرون کو شکست دیکر
 اپنی مستقل حکومت قائم کر لی۔ اس مہر کا ایک کتبہ جو جھکل ہاتھ آیا ہے اس پر یہ الفاظ ہیں
 درعان یسح۔ اور روح القدس کی قدرت و فضل و رحمت سے اس یادگاری
 پتھر پر ابرہہ نے کتبہ لکھا جو کہ بادشاہ حبش اراحمیس ذبی ان کا نائب الحکمہ ہے۔
 سبا اور حمیر کی عظمت اور اقتدار اور وسعت فتوحات کی روایتیں، عرب میں
 اس قدر متواتر ہیں کہ ان کے قدر مشترک سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اشعار میں بھی کثرت
 سے واقعات مذکور ہیں، عربوں کے خیال کے موافق سلاطین حمیر نے ایران کے انتہائی
 مقامات فتح کر لیے تھے۔ ذوالقرنین جس کو عام سکندر کہتے ہیں، اہل عرب کے نزدیک اسی

لے یہ تہم تفہیل انسا میکو پیٹیا کے اس آرٹیکل سے ماخوذ ہے جو تباہ و تباہ چھ ماہ سے عرب پر لکھا ہے
 نیز ٹیری ہٹری آف دی عربس مؤلفہ برنالڈ بکلیں پروفیسر کیمبرج مضمون سے تا ۱۶

حمیری خاندان کا فرمان روا تھا، شاہ نامہ میں مذکور ہے، کہ کیکاؤس کو شاہ ہامادان نے گرفتار کر لیا تھا، علامہ تعلبی نے تاریخ ایران میں (جواب یورپ میں چھپ کر شائع ہو گئی ہے) لکھا ہے کہ یہ ہامادان، حمیر کا بادشاہ تھا، اور ہامادان دراصل وہی عربی حمیر کا علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا ہے کہ سو وایہ جو کیکاؤس کی زوجہ تھی، اور فردوسی کے بیان کے موافق سیاوش پر عاشق ہو گئی تھی، اسی حمیری بادشاہ کی بیٹی تھی اور اس کا اسمی نام سُعدی تھا، ایرانیوں نے اپنے تلفظ میں اس کو سو وایہ کر لیا تھا،

یورپ کی تحقیقاتِ حال سے بھی سب اور حمیر کے اعلیٰ درجہ کے تمدن کا ثبوت ملتا ہے، پروفیسر نولہ کی جرمنی کا مشہور مستشرق لکھتا ہے،

”ولاوت یسح سے ہزار سال قبل، جنوبی و مغربی عرب یعنی یمن جو حمیر اور سبا کا ملک

تھا، اور جو اپنی بارش گرما کے باعث زراعت کے لئے نہایت موزوں تھا، تمدن

کے اس رتبہ تک پہنچ چکا تھا، کہ اس کے کثیر التعداد کتبات اور شاندار عمارت کے

آثار سے آج بھی ہمارے جذبات مدح و ستائش کو تحریک ہوتی ہے، اور اہل

یونان و روم نے اس کو ”دولتہ عرب“ کا جو لقب دیا تھا وہ بیجا نہ تھا۔۔۔۔۔

نورۃ میں متعدد عبارتیں ہیں جو سبا کی عظمت و شوکت کی شہادت دیتی ہیں، چنانچہ

ملکہ سبا کا سلیمانؑ سے ملاقات کا قصہ خاص طرح پر قہر بل ذکر ہے (۱۔ سلیمان! آیت نامہ)

قوم ثمود جن کی عمارت سے ڈاؤلی اور یونگ کی محنتوں نے ہم کو روشناس کر دیا

ہے، نیز قوم نابست نے جو ثمود سے بہت ملتی جلتی ہے، اپنے تمدن کی ابتدائی تعلیم غالباً

انہی سے ماہل کی ہے:

کتابت کافن جو سبائیوں نے بہت ابتدائی زمانہ میں شمال سے لیا تھا اب اس کو
خود انہوں نے عرب کے اکثر حصوں میں ہر طرح کے کاروبار میں جاری کر دیا تھا
کہ ایک طرف دمشق اور دوسری جانب ابی سینیا تک اُس کو پھیلا دیا۔
نابتی حکومت جو شام کے مدد سے متصل تھی اور جو قوم نمود کی مراد تھی یا اُن کی
قائم مقام تھی اس کی نسبت فارسی صاحب اپنے جغرافیہ میں لکھتے ہیں:-

ان مختصر بیانات سے معلوم ہوا ہو گا کہ زمانہ قدیم میں نابت کا نام اور اثر نہ صرف
ریگستانی اور بحر الی عرب پر مستولی تھا بلکہ حجاز و نجد کے صوبہ بے عظیم پر بھی حاوی تھا
نابتی جان ایک طرف منافع تجارت سے بہرہ اندوز ہونے میں کمال رکھتے
تھے وہاں دوسری طرف بطور سچے بنو اہیل کے خطرات جنگ کے لئے
بالکل مستعد رہتے تھے، فلسطین شام میں اُن کی غارتگریوں اور خلیج عرب میں مصر
جہازات پر اُن کی رہزنی نے بارہا تاجداران مقدونیہ کو اُن کی دشمنی پر آمادہ کر دیا
لیکن روم کی مجموعی قوت سے پیشتر کوئی شے انہیں روک نہ سکی اور روم کی اعلیٰ
بھی انہوں نے امپراطور کے زمانہ میں بالکل مجبورانہ اور مشتبہ انداز سے قبول کی تھی۔

یہ قدیم سلطنتوں کا حال تھا، اسلام کے قبل یہ تمام سلطنتیں برباد ہو چکی تھیں اُن کے بچا

۱۔ مورخین کی تاریخ عالم جلد ۲۔ یعنی ہسٹورینس ہسٹری آف ورلڈ، تمہیدی آرٹیکل نوشتہ پروفیسر نولڈ کی
صفحہ ۱۷۵ تاریخ جغرافیہ عرب اندریورنڈ فایئر جلد اول از صفحہ ۲۲۰ تا ۲۲۸،

ہن میں صرف بڑے بڑے سردار رہ گئے تھے جن کو قتل، یا مقول کہتے تھے، عراق میں اہل مندر
کا خاندان قائم تھا، جو فارس کے زیر اثر تھا، خورنی اور سندھ عرب کی مشہور عمارتیں اسی سلسلہ
کی یادگار ہیں شام کے حدود میں غسانی خاندان فرمانروا تھا، جو قیصران روم کا ماتحت تھا،
اور جس کا اخیر فرمانروا جلیلہ بن الایم غسانی تھا،

تہذیب و تمدن | تہذیب و تمدن کے لحاظ سے عرب کے مختلف حصے بالکل مختلف حالت رکھتے
تھے، مانیسیو لیان فرسادی نے اصول عمران کی بنا پر یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اسلام سے
پہلے عرب کا تمدن کسی زمانہ میں اور ج کمال تک پہنچ چکا تھا، کیونکہ اصول ارتقا کے
رو سے کوئی قوم محض وحشت کی حالت سے دفعہ اعلیٰ درجہ کی تہذیب و تمدن تک نہیں پہنچ
سکتی یہ ایک قیاسی استدلال ہے، تاریخ سے بھی اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ عرب کے بعض
حصے مثلاً یمن کسی زمانہ میں انتہا درجہ کی ترقی تک پہنچ چکے تھے، یورپ کے متعین آثار قدیمہ
جنہوں نے یمن کے آثار قدیمہ کی تحقیقات کی ہے، اور پرانے کتبوں کو پڑھا ہے وہ یمن کی
قدیم تہذیب و تمدن کا اعتراف کرتے ہیں،

صنوار اور قلیس کے ذکر میں، یا قوت حموی نے معجم میں قدیم آثار بیت عیبہ کا تذکرہ کیا
ہے اور گو اس میں بہت کچھ مبالغہ بھی ہے، تاہم اصلیت کا حصہ بھی کچھ کم نہیں،

اسی طرح عرب کے وہ مقامات جو ایران اور شام سے متصل تھے، مثلاً حیرہ جو آل نعمان
کا پایہ تخت تھا اور حوران جو خاندان غسان کا صدر مقام تھا، تہذیب و تمدن سے خالی نہ تھے،
مورخین عرب کا دعویٰ ہے کہ یمن نے ایک زمانہ میں اس حد تک ترقی کی تھی کہ وہاں کے

تہذیب و تمدن

سلاطین نے تمام ایران فتح کر لیا تھا۔ چنانچہ سمرقند کی وجہ تسمیہ یہ بتاتے ہیں کہ مین کا ایک بادشاہ جس کا نام سمر تھا اس نے سمرقند کو کھدوا کر برباد کر دیا تھا۔ اس بنا پر ایرانی اس مقام کو سمرقند کہنے لگے۔ پھر مغرب سو کر سمرقند ہو گیا۔

عظیم الشان تلمون اور عمارتون کے آثار جو اب بھی کچھ کچھ باقی ہیں۔ اس بات کی قطعی شہادت ہیں کہ اس ملک میں کبھی اُنی درجہ کا تمدن موجود تھا علامہ ہمانی نے اکیلے میں تمام آثار قدیمہ کا ذکر کیا ہے۔ چنانچہ صفحہ جزیرۃ العرب میں لکھتے ہیں،

المشہور من عمارت الیمن وقصور الیمن کے مشہور قدیم تعمیر اور ایوان جن کا ذکر

القدیمت الاتی ذکر تھا العرب فی اہل عرب نے اشعار اور امثال میں کیا ہے

الشعر المثل.... کثیرۃ الذی.... کثرت سے ہیں اور ان کے متعلق اشعار

فیہا من الشعر باب واسع وقد کا ایک ذریعہ اکیلے کے انھوں نے باب

جمع ذلک کلمۃ الکتاب الثامن رنچ نے ان سب کو جمع کر دیا ہے،

اس کے بعد مصنف نے لکھا ہے کہ میں اس موقع پر صرف ان کے نام گنا دیتا ہوں اور

عمدان تلخ ناعطا، صر داح، سلحین، ظفار، ہکر، ضہر، شبام، عین

یینون، ریاد، براقش، سعین، روثان، ارطاب، ہند، ہنیت، عین بخیر

ان میں سے عذران اور ناعطا کا حال ہم البلدان میں تفصیل سے مذکور ہے اور اس کی عظمت

ورفت کے متعلق ایسی باتیں نقل کی ہیں جن پر ایشیائی مبالغہ کا دھوکہ ہوتا ہے، سلحین کی نسبت

لکھا ہے کہ ستر برس میں تعمیر ہوا، ششبار کے حال میں لکھا ہے،

لعمریہ حصون عجیبۃ ہارٹل ان مین ان کے متعدد سبب انگریز تھے مین

قدنا عطا و سب بن منہ کے زمانہ تک موجود تھا، اس کے ایک کتبہ کو محدث موصوف نے پڑھا تو معلوم ہوا کہ سولہ برس کی تعمیر ہے آجکل یورپ کے محققین نے ان مقامات میں جا کر جو تحقیقات کی ہے اس سے بھی حیرت انگیز تمدن کی تصدیق ہوتی ہے، اتھیا چر صاحب اپنے آرٹیکل میں لکھتے ہیں:-

”جنوبی عربستان میں جہان حضرت عیسیٰ سے صدیوں پہلے ایک ترقی یافتہ تمدن موجود تھا، قلعوں اور شہر بنا ہون کے آثار اب تک موجود ہیں اور ان کا ذکر متعدد سیاحوں نے کیا ہے۔۔۔۔۔ مین اور حضرموت میں یہ آثار کثرت سے ہیں، اور کثرون پر اب تک کتبے موجود ہیں۔۔۔۔۔ صنعاء کے قریب ایک قلعہ تھا جس کو قزوینی نے آثار ابلا و مین دنیا کے عجائب ہفت گانہ میں سے ایک قرار دیا ہے (دیگر قلعوں کے لئے دیکھو جنرل جرمین نیپل سوسائٹی بلد، صفحہ ۲ سے آگے)

مارب جو قدیم سبائی دارالسلطنت تھا، اس کے آثار قدیمہ کو انٹرنیٹ ہالیوے اور گلازرنے دیکھا ہے۔

ارب کے مشہور آثار مین سے ایک بڑی خندق کے آثار باقی ہیں، ان کو دیکھ کر عدن کے دوبارہ تعمیر شدہ موصی یاواتے ہیں، ان کی اہمیت اس وقت ظاہر ہوتی جب گلازرنے وہ و طویل الذیل کتبے شائع کئے جن میں ان کے عیسوی قرن پنجم و ششم میں دوبارہ تعمیر کا ذکر ہے،

میں دیکھ کر ان کی حیرت
حصون عرب

ہین میں مقام حران ایک اور خندق ہے جس کا طول تقریباً چار سو پچاس فٹ ہے۔
 لیکن عرب کے اصلی اور اندرونی مقامات میں تہذیب و تمدن کی یہ حالت نہ تھی عربی
 زبان نہایت وسیع ہے، باوجود اس کے جن چیزوں کو تمدن اور اسباب معاشرت سے
 تعلق ہے، اُن کے لئے خاص عربی زبان میں الفاظ نہیں ملتے، بلکہ ایران یا روم سے مستعار
 آئے ہیں، سکہ کے لئے ایک لفظ بھی موجود نہیں، درہم اور دینار دونوں غیر زبان کے الفاظ
 ہیں، درہم دینائی لفظ درختم سے اور یہ وہی لفظ ہے جو انگریزی میں ڈرام ہو گیا ہے، چراغ
 معمولی چیز ہے، تاہم اس کے لئے عربی میں کوئی لفظ نہ تھا، چراغ کو لے کر سراج کر لیا، یہ ایک
 مصنوعی لفظ بنا یا، مصباح، یعنی ایک آدھ سے صبح بنالی جاتی ہے، کوزہ کے لئے کوئی
 لفظ نہیں، کوزہ کو کوزہ کر لیا ہے، لوٹے کو ابرق کہتے ہیں، جو آب ریز کا معرب ہے
 تخت فارسی لفظ تھا اسی کو عربی میں طست کر لیا ہے، پیالہ کو کاس کہتے ہیں
 وہی کاسہ فارسی لفظ ہے، کرتہ کو عربی میں قرطع کہتے ہیں، یہ بھی فارسی ہی
 پانچامہ کو سردال کہتے ہیں، جو شلوار کی گڑی ہوئی صورت ہے۔

جب ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے لئے لفظ نہ تھے تو تمدن کے بڑے بڑے سامان
 کے لئے کہاں سے لفظ آتے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب نے کسی زمانہ میں جو تمدن
 کی تھی اس پاس کے مالک کی تہذیب و تمدن سے متاثر ہو کر کی تھی، اس لیے جو مقامات
 اُن مالک سے دور تھے اُسی اصلی حالت پر رہ گئے

احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ تک شیخ و

کے سامان بہت کم تھے، مسئلہ حجاب کے شان نزول میں بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس زمانہ تک گھروں میں جاے ضرور نہ تھی، مستورات رفع حاجت کے لئے باہر جایا کرتی تھیں ترمذی باب الفقر میں ہے کہ اس وقت تک چھلنیاں نہ تھیں، بھروسے کو پھونک کر اٹا تھے، جو رہ جاتا تھا، وہی آٹا ہوتا تھا بخاری کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ راتوں کو گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے ابو داؤد میں ایک صحابی کی روایت ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کی صحبت میں تھا، لیکن میں نے آپ سے حشرات الارض کا حرام ہونا نہیں سنا، اگرچہ اس حدیث کی شرح میں محدثین لکھتے ہیں کہ ایک راوی کے زستے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں آنحضرت ﷺ نے حشرات الارض کی حرمت نہیں بیان کی، لیکن اس سے اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے عرب حشرات الارض کھاتے تھے تاویخ اور ادب میں بہ تصریح موجود ہے کہ عرب کھنکھوراکوے گرگٹ بھی ادب جانوروں کا کھا کھاتے تھے عرب کے مذاہب عرب میں اسلام سے پہلے مختلف مذاہب تھے بعضوں کا خیال تھا کہ جو کچھ کھانا

یا فطرت (قانون قدرت) ہے، خدا کوئی چیز نہیں ان ہی لوگوں کی نسبت قرآن مجید میں ہے

وَقَالُوا مَا فِي الْأَحْيَاءِ نَا الْإِلٰهَ نَا
نَحْنُ وَنَحْنُ وَمَا يُفْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُ

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہے ہماری

دنیا کی زندگی ہے، ہم مرتے اور جیتے ہیں

اور ہم کو مارتا ہے تو زمانہ مارتا ہے،

(جاثیہ - ۳)

بعض خدا کے قائل تھے، لیکن قیامت اور جزا و سزا کے منکر تھے، ان کے مقابلہ میں

قرآن مجید نے قیامت کے ثبوت پر اس طرح استدلال کیا ہے،

حشرات الارض
کھنکھوراکوے
گرگٹ
ادب جانوروں کا
کھا کھاتے تھے
ابو داؤد مجہد
صفحہ (۱۱۸) باب
فی اکل حشرات
الارض

قُلْ عَجِبْتُ الَّذِي أَنْشَأَهَا

کدو کہ (ہدیون کر) وہی دوبارہ زندہ

أَوَّلَ مَرَّةٍ (البین - ۵)

کر لگا جس نے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا،

بعض خدا اور جزا و سزا کے بھی قائل تھے لیکن نبوت کے منکر تھے ان کا ذکر اس

آیت میں ہے۔

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ

اور کہتے ہیں کہ یہ کیسا رسول ہو کہ کھانا

الطَّعَامَ وَيَشْرِي فِي الْأَسْوَاقِ

پیتا ہے اور بازار میں چلتا پھرتا ہے،

قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا

کہتے ہیں کہ خدا نے آدمی پیغمبر بنا کر بھیجا ہے؟

اُن کا خیال تھا کہ اگر کوئی پیغمبر ہو سکتا ہے تو اس کو فرشتہ ہونا چاہیے جو طاعات

انسانی سے منزہ ہو،

لیکن عموماً لوگ بت پرست تھے اور بتوں کو خدا نہیں سمجھتے تھے بلکہ کہتے تھے

کہ خدا تمک پہنچنے کے وسیلے ہیں،

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُغْنِيَ عَنْكُمْ آيَاتُنَا

ہم ان بتوں کو صرف اس لئے پوجتے

زُفًى (زمر - ۱)

ہیں کہ ہم کو خدا سے قریب کر دیں،

قبیلہ حمیر جو مین رہتا تھا آفتاب پرست تھا، کنانہ، چاند کو پوجتے تھے قبیلہ

بنی تیم اور بنی کی عبادت کرتا تھا، اسی طرح قیس اشعرنی کی، قبیلہ اسد، غفار کی اور

لحم و جذام، مشرعی کی پرستش کرتے تھے،

۱۵۱۶
۱۵۱۷
۱۵۱۸
۱۵۱۹
۱۵۲۰
۱۵۲۱
۱۵۲۲
۱۵۲۳
۱۵۲۴
۱۵۲۵
۱۵۲۶
۱۵۲۷
۱۵۲۸
۱۵۲۹
۱۵۳۰
۱۵۳۱
۱۵۳۲
۱۵۳۳
۱۵۳۴
۱۵۳۵
۱۵۳۶
۱۵۳۷
۱۵۳۸
۱۵۳۹
۱۵۴۰
۱۵۴۱
۱۵۴۲
۱۵۴۳
۱۵۴۴
۱۵۴۵
۱۵۴۶
۱۵۴۷
۱۵۴۸
۱۵۴۹
۱۵۵۰
۱۵۵۱
۱۵۵۲
۱۵۵۳
۱۵۵۴
۱۵۵۵
۱۵۵۶
۱۵۵۷
۱۵۵۸
۱۵۵۹
۱۵۶۰
۱۵۶۱
۱۵۶۲
۱۵۶۳
۱۵۶۴
۱۵۶۵
۱۵۶۶
۱۵۶۷
۱۵۶۸
۱۵۶۹
۱۵۷۰
۱۵۷۱
۱۵۷۲
۱۵۷۳
۱۵۷۴
۱۵۷۵
۱۵۷۶
۱۵۷۷
۱۵۷۸
۱۵۷۹
۱۵۸۰
۱۵۸۱
۱۵۸۲
۱۵۸۳
۱۵۸۴
۱۵۸۵
۱۵۸۶
۱۵۸۷
۱۵۸۸
۱۵۸۹
۱۵۹۰
۱۵۹۱
۱۵۹۲
۱۵۹۳
۱۵۹۴
۱۵۹۵
۱۵۹۶
۱۵۹۷
۱۵۹۸
۱۵۹۹
۱۶۰۰
۱۶۰۱
۱۶۰۲
۱۶۰۳
۱۶۰۴
۱۶۰۵
۱۶۰۶
۱۶۰۷
۱۶۰۸
۱۶۰۹
۱۶۱۰
۱۶۱۱
۱۶۱۲
۱۶۱۳
۱۶۱۴
۱۶۱۵
۱۶۱۶
۱۶۱۷
۱۶۱۸
۱۶۱۹
۱۶۲۰
۱۶۲۱
۱۶۲۲
۱۶۲۳
۱۶۲۴
۱۶۲۵
۱۶۲۶
۱۶۲۷
۱۶۲۸
۱۶۲۹
۱۶۳۰
۱۶۳۱
۱۶۳۲
۱۶۳۳
۱۶۳۴
۱۶۳۵
۱۶۳۶
۱۶۳۷
۱۶۳۸
۱۶۳۹
۱۶۴۰
۱۶۴۱
۱۶۴۲
۱۶۴۳
۱۶۴۴
۱۶۴۵
۱۶۴۶
۱۶۴۷
۱۶۴۸
۱۶۴۹
۱۶۵۰
۱۶۵۱
۱۶۵۲
۱۶۵۳
۱۶۵۴
۱۶۵۵
۱۶۵۶
۱۶۵۷
۱۶۵۸
۱۶۵۹
۱۶۶۰
۱۶۶۱
۱۶۶۲
۱۶۶۳
۱۶۶۴
۱۶۶۵
۱۶۶۶
۱۶۶۷
۱۶۶۸
۱۶۶۹
۱۶۷۰
۱۶۷۱
۱۶۷۲
۱۶۷۳
۱۶۷۴
۱۶۷۵
۱۶۷۶
۱۶۷۷
۱۶۷۸
۱۶۷۹
۱۶۸۰
۱۶۸۱
۱۶۸۲
۱۶۸۳
۱۶۸۴
۱۶۸۵
۱۶۸۶
۱۶۸۷
۱۶۸۸
۱۶۸۹
۱۶۹۰
۱۶۹۱
۱۶۹۲
۱۶۹۳
۱۶۹۴
۱۶۹۵
۱۶۹۶
۱۶۹۷
۱۶۹۸
۱۶۹۹
۱۷۰۰
۱۷۰۱
۱۷۰۲
۱۷۰۳
۱۷۰۴
۱۷۰۵
۱۷۰۶
۱۷۰۷
۱۷۰۸
۱۷۰۹
۱۷۱۰
۱۷۱۱
۱۷۱۲
۱۷۱۳
۱۷۱۴
۱۷۱۵
۱۷۱۶
۱۷۱۷
۱۷۱۸
۱۷۱۹
۱۷۲۰
۱۷۲۱
۱۷۲۲
۱۷۲۳
۱۷۲۴
۱۷۲۵
۱۷۲۶
۱۷۲۷
۱۷۲۸
۱۷۲۹
۱۷۳۰
۱۷۳۱
۱۷۳۲
۱۷۳۳
۱۷۳۴
۱۷۳۵
۱۷۳۶
۱۷۳۷
۱۷۳۸
۱۷۳۹
۱۷۴۰
۱۷۴۱
۱۷۴۲
۱۷۴۳
۱۷۴۴
۱۷۴۵
۱۷۴۶
۱۷۴۷
۱۷۴۸
۱۷۴۹
۱۷۵۰
۱۷۵۱
۱۷۵۲
۱۷۵۳
۱۷۵۴
۱۷۵۵
۱۷۵۶
۱۷۵۷
۱۷۵۸
۱۷۵۹
۱۷۶۰
۱۷۶۱
۱۷۶۲
۱۷۶۳
۱۷۶۴
۱۷۶۵
۱۷۶۶
۱۷۶۷
۱۷۶۸
۱۷۶۹
۱۷۷۰
۱۷۷۱
۱۷۷۲
۱۷۷۳
۱۷۷۴
۱۷۷۵
۱۷۷۶
۱۷۷۷
۱۷۷۸
۱۷۷۹
۱۷۸۰
۱۷۸۱
۱۷۸۲
۱۷۸۳
۱۷۸۴
۱۷۸۵
۱۷۸۶
۱۷۸۷
۱۷۸۸
۱۷۸۹
۱۷۹۰
۱۷۹۱
۱۷۹۲
۱۷۹۳
۱۷۹۴
۱۷۹۵
۱۷۹۶
۱۷۹۷
۱۷۹۸
۱۷۹۹
۱۸۰۰
۱۸۰۱
۱۸۰۲
۱۸۰۳
۱۸۰۴
۱۸۰۵
۱۸۰۶
۱۸۰۷
۱۸۰۸
۱۸۰۹
۱۸۱۰
۱۸۱۱
۱۸۱۲
۱۸۱۳
۱۸۱۴
۱۸۱۵
۱۸۱۶
۱۸۱۷
۱۸۱۸
۱۸۱۹
۱۸۲۰
۱۸۲۱
۱۸۲۲
۱۸۲۳
۱۸۲۴
۱۸۲۵
۱۸۲۶
۱۸۲۷
۱۸۲۸
۱۸۲۹
۱۸۳۰
۱۸۳۱
۱۸۳۲
۱۸۳۳
۱۸۳۴
۱۸۳۵
۱۸۳۶
۱۸۳۷
۱۸۳۸
۱۸۳۹
۱۸۴۰
۱۸۴۱
۱۸۴۲
۱۸۴۳
۱۸۴۴
۱۸۴۵
۱۸۴۶
۱۸۴۷
۱۸۴۸
۱۸۴۹
۱۸۵۰
۱۸۵۱
۱۸۵۲
۱۸۵۳
۱۸۵۴
۱۸۵۵
۱۸۵۶
۱۸۵۷
۱۸۵۸
۱۸۵۹
۱۸۶۰
۱۸۶۱
۱۸۶۲
۱۸۶۳
۱۸۶۴
۱۸۶۵
۱۸۶۶
۱۸۶۷
۱۸۶۸
۱۸۶۹
۱۸۷۰
۱۸۷۱
۱۸۷۲
۱۸۷۳
۱۸۷۴
۱۸۷۵
۱۸۷۶
۱۸۷۷
۱۸۷۸
۱۸۷۹
۱۸۸۰
۱۸۸۱
۱۸۸۲
۱۸۸۳
۱۸۸۴
۱۸۸۵
۱۸۸۶
۱۸۸۷
۱۸۸۸
۱۸۸۹
۱۸۹۰
۱۸۹۱
۱۸۹۲
۱۸۹۳
۱۸۹۴
۱۸۹۵
۱۸۹۶
۱۸۹۷
۱۸۹۸
۱۸۹۹
۱۹۰۰
۱۹۰۱
۱۹۰۲
۱۹۰۳
۱۹۰۴
۱۹۰۵
۱۹۰۶
۱۹۰۷
۱۹۰۸
۱۹۰۹
۱۹۱۰
۱۹۱۱
۱۹۱۲
۱۹۱۳
۱۹۱۴
۱۹۱۵
۱۹۱۶
۱۹۱۷
۱۹۱۸
۱۹۱۹
۱۹۲۰
۱۹۲۱
۱۹۲۲
۱۹۲۳
۱۹۲۴
۱۹۲۵
۱۹۲۶
۱۹۲۷
۱۹۲۸
۱۹۲۹
۱۹۳۰
۱۹۳۱
۱۹۳۲
۱۹۳۳
۱۹۳۴
۱۹۳۵
۱۹۳۶
۱۹۳۷
۱۹۳۸
۱۹۳۹
۱۹۴۰
۱۹۴۱
۱۹۴۲
۱۹۴۳
۱۹۴۴
۱۹۴۵
۱۹۴۶
۱۹۴۷
۱۹۴۸
۱۹۴۹
۱۹۵۰
۱۹۵۱
۱۹۵۲
۱۹۵۳
۱۹۵۴
۱۹۵۵
۱۹۵۶
۱۹۵۷
۱۹۵۸
۱۹۵۹
۱۹۶۰
۱۹۶۱
۱۹۶۲
۱۹۶۳
۱۹۶۴
۱۹۶۵
۱۹۶۶
۱۹۶۷
۱۹۶۸
۱۹۶۹
۱۹۷۰
۱۹۷۱
۱۹۷۲
۱۹۷۳
۱۹۷۴
۱۹۷۵
۱۹۷۶
۱۹۷۷
۱۹۷۸
۱۹۷۹
۱۹۸۰
۱۹۸۱
۱۹۸۲
۱۹۸۳
۱۹۸۴
۱۹۸۵
۱۹۸۶
۱۹۸۷
۱۹۸۸
۱۹۸۹
۱۹۹۰
۱۹۹۱
۱۹۹۲
۱۹۹۳
۱۹۹۴
۱۹۹۵
۱۹۹۶
۱۹۹۷
۱۹۹۸
۱۹۹۹
۲۰۰۰
۲۰۰۱
۲۰۰۲
۲۰۰۳
۲۰۰۴
۲۰۰۵
۲۰۰۶
۲۰۰۷
۲۰۰۸
۲۰۰۹
۲۰۱۰
۲۰۱۱
۲۰۱۲
۲۰۱۳
۲۰۱۴
۲۰۱۵
۲۰۱۶
۲۰۱۷
۲۰۱۸
۲۰۱۹
۲۰۲۰
۲۰۲۱
۲۰۲۲
۲۰۲۳
۲۰۲۴
۲۰۲۵
۲۰۲۶
۲۰۲۷
۲۰۲۸
۲۰۲۹
۲۰۳۰
۲۰۳۱
۲۰۳۲
۲۰۳۳
۲۰۳۴
۲۰۳۵
۲۰۳۶
۲۰۳۷
۲۰۳۸
۲۰۳۹
۲۰۴۰
۲۰۴۱
۲۰۴۲
۲۰۴۳
۲۰۴۴
۲۰۴۵
۲۰۴۶
۲۰۴۷
۲۰۴۸
۲۰۴۹
۲۰۵۰
۲۰۵۱
۲۰۵۲
۲۰۵۳
۲۰۵۴
۲۰۵۵
۲۰۵۶
۲۰۵۷
۲۰۵۸
۲۰۵۹
۲۰۶۰
۲۰۶۱
۲۰۶۲
۲۰۶۳
۲۰۶۴
۲۰۶۵
۲۰۶۶
۲۰۶۷
۲۰۶۸
۲۰۶۹
۲۰۷۰
۲۰۷۱
۲۰۷۲
۲۰۷۳
۲۰۷۴
۲۰۷۵
۲۰۷۶
۲۰۷۷
۲۰۷۸
۲۰۷۹
۲۰۸۰
۲۰۸۱
۲۰۸۲
۲۰۸۳
۲۰۸۴
۲۰۸۵
۲۰۸۶
۲۰۸۷
۲۰۸۸
۲۰۸۹
۲۰۹۰
۲۰۹۱
۲۰۹۲
۲۰۹۳
۲۰۹۴
۲۰۹۵
۲۰۹۶
۲۰۹۷
۲۰۹۸
۲۰۹۹
۲۱۰۰
۲۱۰۱
۲۱۰۲
۲۱۰۳
۲۱۰۴
۲۱۰۵
۲۱۰۶
۲۱۰۷
۲۱۰۸
۲۱۰۹
۲۱۱۰
۲۱۱۱
۲۱۱۲
۲۱۱۳
۲۱۱۴
۲۱۱۵
۲۱۱۶
۲۱۱۷
۲۱۱۸
۲۱۱۹
۲۱۲۰
۲۱۲۱
۲۱۲۲
۲۱۲۳
۲۱۲۴
۲۱۲۵
۲۱۲۶
۲۱۲۷
۲۱۲۸
۲۱۲۹
۲۱۳۰
۲۱۳۱
۲۱۳۲
۲۱۳۳
۲۱۳۴
۲۱۳۵
۲۱۳۶
۲۱۳۷
۲۱۳۸
۲۱۳۹
۲۱۴۰
۲۱۴۱
۲۱۴۲
۲۱۴۳
۲۱۴۴
۲۱۴۵
۲۱۴۶
۲۱۴۷
۲۱۴۸
۲۱۴۹
۲۱۵۰
۲۱۵۱
۲۱۵۲
۲۱۵۳
۲۱۵۴
۲۱۵۵
۲۱۵۶
۲۱۵۷
۲۱۵۸
۲۱۵۹
۲۱۶۰
۲۱۶۱
۲۱۶۲
۲۱۶۳
۲۱۶۴
۲۱۶۵
۲۱۶۶
۲۱۶۷
۲۱۶۸
۲۱۶۹
۲۱۷۰
۲۱۷۱
۲۱۷۲
۲۱۷۳
۲۱۷۴
۲۱۷۵
۲۱۷۶
۲۱۷۷
۲۱۷۸
۲۱۷۹
۲۱۸۰
۲۱۸۱
۲۱۸۲
۲۱۸۳
۲۱۸۴
۲۱۸۵
۲۱۸۶
۲۱۸۷
۲۱۸۸
۲۱۸۹
۲۱۹۰
۲۱۹۱
۲۱۹۲
۲۱۹۳
۲۱۹۴
۲۱۹۵
۲۱۹۶
۲۱۹۷
۲۱۹۸
۲۱۹۹
۲۲۰۰
۲۲۰۱
۲۲۰۲
۲۲۰۳
۲۲۰۴
۲۲۰۵
۲۲۰۶
۲۲۰۷
۲۲۰۸
۲۲۰۹
۲۲۱۰
۲۲۱۱
۲۲۱۲
۲۲۱۳
۲۲۱۴
۲۲۱۵
۲۲۱۶
۲۲۱۷
۲۲۱۸
۲۲۱۹
۲۲۲۰
۲۲۲۱
۲۲۲۲
۲۲۲۳
۲۲۲۴
۲۲۲۵
۲۲۲۶
۲۲۲۷
۲۲۲۸
۲۲۲۹
۲۲۳۰
۲۲۳۱
۲۲۳۲
۲۲۳۳
۲۲۳۴
۲۲۳۵
۲۲۳۶
۲۲۳۷
۲۲۳۸
۲۲۳۹
۲۲۴۰
۲۲۴۱
۲۲۴۲
۲۲۴۳
۲۲۴۴
۲۲۴۵
۲۲۴۶
۲۲۴۷
۲۲۴۸
۲۲۴۹
۲۲۵۰
۲۲۵۱
۲۲۵۲
۲۲۵۳
۲۲۵۴
۲۲۵۵
۲۲۵۶
۲۲۵۷
۲۲۵۸
۲۲۵۹
۲۲۶۰
۲۲۶۱
۲۲۶۲
۲۲۶۳
۲۲۶۴
۲۲۶۵
۲۲۶۶
۲۲۶۷
۲۲۶۸
۲۲۶۹
۲۲۷۰
۲۲۷۱
۲۲۷۲
۲۲۷۳
۲۲۷۴
۲۲۷۵
۲۲۷۶
۲۲۷۷
۲۲۷۸
۲۲۷۹
۲۲۸۰
۲۲۸۱
۲۲۸۲
۲۲۸۳
۲۲۸۴
۲۲۸۵
۲۲۸۶
۲۲۸۷
۲۲۸۸
۲۲۸۹
۲۲۹۰
۲۲۹۱
۲۲۹۲
۲۲۹۳
۲۲۹۴
۲۲۹۵
۲۲۹۶
۲۲۹۷
۲۲۹۸
۲۲۹۹
۲۳۰۰
۲۳۰۱
۲۳۰۲
۲۳۰۳
۲۳۰۴
۲۳۰۵
۲۳۰۶
۲۳۰۷
۲۳۰۸
۲۳۰۹
۲۳۱۰
۲۳۱۱
۲۳۱۲
۲۳۱۳
۲۳۱۴
۲۳۱۵
۲۳۱۶
۲۳۱۷
۲۳۱۸
۲۳۱۹
۲۳۲۰
۲۳۲۱
۲۳۲۲
۲۳۲۳
۲۳۲۴
۲۳۲۵
۲۳۲۶
۲۳۲۷
۲۳۲۸
۲۳۲۹
۲۳۳۰
۲۳۳۱
۲۳۳۲
۲۳۳۳
۲۳۳۴
۲۳۳۵
۲۳۳۶
۲۳۳۷
۲۳۳۸
۲۳۳۹
۲۳۴۰
۲۳۴۱
۲۳۴۲
۲۳۴۳
۲۳۴۴
۲۳۴۵
۲۳۴۶
۲۳۴۷
۲۳۴۸
۲۳۴۹
۲۳۵۰
۲۳۵۱
۲۳۵۲
۲۳۵۳
۲۳۵۴
۲۳۵۵
۲۳۵۶
۲۳۵۷
۲۳۵۸
۲۳۵۹
۲۳۶۰
۲۳۶۱
۲۳۶۲
۲۳۶۳
۲۳۶۴
۲۳۶۵
۲۳۶۶
۲۳۶۷
۲۳۶۸
۲۳۶۹
۲۳۷۰
۲۳۷۱
۲۳۷۲
۲۳۷۳
۲۳۷۴
۲۳۷۵
۲۳۷۶
۲۳۷۷
۲۳۷۸
۲۳۷۹
۲۳۸۰
۲۳۸۱
۲۳۸۲
۲۳۸۳
۲۳۸۴
۲۳۸۵
۲۳۸۶
۲۳۸۷
۲۳۸۸
۲۳۸۹
۲۳۹۰
۲۳۹۱
۲۳۹۲
۲۳۹۳
۲۳۹۴
۲۳۹۵
۲۳۹۶
۲۳۹۷
۲۳۹۸
۲۳۹۹
۲۴۰۰
۲۴۰۱
۲۴۰۲
۲۴۰۳
۲۴۰۴
۲۴۰۵
۲۴۰۶
۲۴۰۷
۲۴۰۸
۲۴۰۹
۲۴۱۰
۲۴۱۱
۲۴۱۲
۲۴۱۳
۲۴۱۴
۲۴۱۵
۲۴۱۶
۲۴۱۷
۲۴۱۸
۲۴۱۹
۲۴۲۰
۲۴۲۱
۲۴۲۲
۲۴۲۳
۲۴۲۴
۲۴۲۵
۲۴۲۶
۲۴۲۷
۲۴۲۸
۲۴۲۹
۲۴۳۰
۲۴۳۱
۲۴۳۲
۲۴۳۳
۲۴۳۴
۲۴۳۵
۲۴۳۶
۲۴۳۷
۲۴۳۸
۲۴۳۹
۲۴۴۰
۲۴۴۱
۲۴۴۲
۲۴۴۳
۲۴۴۴
۲۴۴۵
۲۴۴۶
۲۴۴۷
۲۴۴۸
۲۴۴۹
۲۴۵۰
۲۴۵۱
۲۴۵۲
۲۴۵۳
۲۴۵۴
۲۴۵۵
۲۴۵۶
۲۴۵۷
۲۴۵۸
۲۴۵۹
۲۴۶۰
۲۴۶۱
۲۴۶۲
۲۴۶۳
۲۴۶۴
۲۴۶۵
۲۴۶۶
۲۴۶۷
۲۴۶۸
۲۴۶۹
۲۴۷۰
۲۴۷۱
۲۴۷۲
۲۴۷۳
۲۴۷۴
۲۴۷۵
۲۴۷۶
۲۴۷۷
۲۴۷۸
۲۴۷۹
۲۴۸۰
۲۴۸۱
۲۴۸۲
۲۴۸۳
۲۴۸۴
۲۴۸۵
۲۴۸۶
۲۴۸۷
۲۴۸۸
۲۴۸۹
۲۴۹۰
۲۴۹۱
۲۴۹۲
۲۴۹۳
۲۴۹۴
۲۴۹۵
۲۴۹۶
۲۴۹۷
۲۴۹۸
۲۴۹۹
۲۵۰۰
۲۵۰۱
۲۵۰۲
۲۵۰۳
۲۵۰۴
۲۵۰۵
۲۵۰۶
۲۵۰۷
۲۵۰۸
۲۵۰۹
۲۵۱۰
۲۵۱۱
۲۵۱۲
۲۵۱۳
۲۵۱۴
۲۵۱۵
۲۵۱۶
۲۵۱۷
۲۵۱۸
۲۵۱۹
۲۵۲۰
۲۵۲۱
۲۵۲۲
۲۵۲۳
۲۵۲۴
۲۵۲۵
۲۵۲۶
۲۵۲۷
۲۵۲۸
۲۵۲۹
۲۵۳۰
۲۵۳۱
۲۵۳۲
۲۵۳۳
۲۵۳۴
۲۵۳۵
۲۵۳۶
۲۵۳۷
۲۵۳۸
۲۵۳۹
۲۵۴۰
۲۵۴۱
۲۵۴۲
۲۵۴۳
۲۵۴۴
۲۵۴۵
۲۵۴۶
۲۵۴۷
۲۵۴۸
۲۵۴۹
۲۵۵۰
۲۵۵۱
۲۵۵۲
۲۵۵۳
۲۵۵۴
۲۵۵۵
۲۵۵۶
۲۵۵۷
۲۵۵۸
۲۵۵۹
۲۵۶۰
۲۵۶۱
۲۵۶۲
۲۵۶۳
۲۵۶۴
۲۵۶۵
۲۵۶۶
۲۵۶۷
۲۵۶۸
۲۵۶۹
۲۵۷۰
۲۵۷۱
۲۵۷۲
۲۵۷۳
۲۵۷۴
۲۵۷۵
۲۵۷۶
۲۵۷۷
۲۵۷۸
۲۵۷۹
۲۵۸۰
۲۵۸۱
۲۵۸۲
۲۵۸۳
۲۵۸۴
۲۵۸۵
۲۵۸۶
۲۵۸۷
۲۵۸۸
۲۵۸۹
۲۵۹۰
۲۵۹۱
۲۵۹۲
۲۵۹۳
۲۵۹۴
۲۵۹۵
۲۵۹۶
۲۵۹۷
۲۵۹۸
۲۵۹۹
۲۶۰۰
۲۶۰۱
۲۶۰۲
۲۶۰۳
۲۶۰۴
۲۶۰۵
۲۶۰۶
۲۶۰۷
۲۶۰۸
۲۶۰۹
۲۶۱۰
۲۶۱۱
۲۶۱۲
۲۶۱۳
۲۶۱۴
۲۶۱۵
۲۶۱۶
۲۶۱۷
۲۶۱۸
۲۶۱۹
۲۶۲۰
۲۶۲

مشہور بتوں اور ان کے پوجنے والوں کے نام حسب ذیل ہیں:

نام بت	مقام	قبیلہ جو اس بت کو پوجتا تھا
لات	طائف	ثقیف
عزراعی	مکہ معظمہ	قریش و کنانہ
منات	مدینہ منورہ	اوس، خزیمہ اور غسان
ود	دومۃ الجندل	کلب
سواع		ہذیل
یغوث		ہذیمہ اور بعض قبائل میں
یثوق		بہدان

سب سے بڑا بت پہل تھا جو کعبہ کی چھت پر منسوب تھا، قریش و انہوں میں اس کی جگہ پکارتے تھے،

عرب میں بت پرستی کا بانی ایک شخص عمرو بن لُحی تھا، اس کا اصلی نام ربیعہ بن عارضہ تھا، عرب کا مشہور قبیلہ خزاعہ اسی کی نسل سے ہے، عمرو سے پہلے جرہم کعبہ کے متولی تھے، عمرو نے لڑکر جرہم کو مکہ سے نکال دیا، اور خود حرم کا متولی ہو گیا، وہ ایک دفعہ شام کے کسی شہر میں گیا، وہاں کے لوگوں کو بت پرستہ دیکھا تو پوچھا کہ ان کو کیوں پوجتے ہو، انہوں نے کہا یہ حاجت روا ہیں، لڑائیوں میں فتح دلاتے ہیں، قحط پڑتا ہے تو پانی برساتے ہیں، عمرو نے چند بت ان سے لئے اور لڑکر کعبہ کے پاس قائم کئے،

کعبہ کی بتوں کی تفصیل
میں دیکھیں

کعبہ چونکہ عرب کا مرکز تھا، اس لئے تمام قبائل میں بُت پرستی کا رواج ہو گیا، ان میں سب سے
قدیم بُت مناتہ تھا، یہ سمندر کے کنارے قدید کے قریب نصب تھا، اوس اور خزرج یعنی
مدینہ کے لوگ اسی پر قربانی چڑھاتے تھے، اور جب کعبہ کا حج کر کے آتے تھے تو احرام
میں آتارہے تھے، ہذیل اور خزاعہ بھی اس کی پرستش کرتے تھے۔

یا قوت حموی نے بمعجم البلدان (ذکر کہ) بین مکہ ہے کہ عرب میں بُت پرستی کی عام
اشاعت کی وجہ یہ ہوئی کہ قبائل عرب جو تمام اطراف سے حج کو آتے تھے واپس جاتے
ہوئے حرم کے پتھروں کو انھیں لیتے تھے، اور ان کو اصنام کعبہ کی صورت پر تراش کر ان کی
عبادت کرتے تھے،

اللہ کا اعتقاد | عرب اگر قریباً سب کے سب بُت پرست تھے، لیکن اس کے ساتھ یہ اعتقاد
ان کے دل سے کبھی نہیں گیا کہ اصلی خدا ہے برتر اور چیر ہے اور وہی تمام عالم کا خالق ہے،
اس خالق اکبر کو وہ "اللہ" کہتے تھے، قرآن مجید میں ہے،

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمَا
وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَاَنَّى يُؤْفِكُونَ

اور اگر ان لوگوں (کافروں) سے پوچھو کہ تم
اور زمین کو کس نے پیدا کیا، اور چاند اور سورج
کو کس نے تاراج کیا، بارگاہِ قبولِ انھیں گے

(سورۃ عنکبوت ۶۰) کہ اللہ، پھر کدھر سے کدھر ہے میں،

فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَوْا اللَّهَ
پھر جب یہ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خدا ہی کو

لے یہ تمام تفصیل بمعجم البلدان، ذکر منات میں ہے،

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ. فَمَا نَجْعَلُ
 غلام کے ساتھ پکارنے میں ابھر جب خدا

إِلَى الْبَرِّ إِذْ أَهْرُثُ شِرْكُونَ. اُن کو نجات دے کر خشکی کی طرف پہنچا دیا

(سورۃ عنکبوت - ۷) تو شرک کرنے لگتے ہیں،

قرآن مجید نے تیرہ سو برس پہلے جس حقیقت کا اظہار کیا، آج تحقیقات آثار قدیمہ بھی اسکی
 تصدیق کرتی ہے مذاہب و اخلاق کی انسانی کھوپڑیا میں مشرق و مشرق زوادی کی کاہنوں کی
 کیا ہے اس کے اقتباسات حسب ذیل ہیں:-

”اللہ“ جو صفا کے لقبوں میں تخلص لکھا ہوا ہے، باقی اور دیگر قدیم باشندگانِ غیر

شمالی کے نام کا ایک جزو تھا مثلاً ”زید الہی“... باقی کتبات میں اللہ کا نام بطور

ایک علاوہ معبود کے نہیں ملتا لیکن مذکور کتبات میں ملتا ہے متاخرین شرکین میں

اللہ کا نام نہایت عام ہے، وہاں سن نے عرب قدیم کے تحریر میں بہت سی عبارتیں

نقل کی ہیں جن میں اللہ کا لفظ بطور ایک معبود اعظم کے مستعمل ہوا ہے انسانی کتب

میں ہم بار بار کسی دیوتا کا نام پاتے ہیں جس کے ساتھ اللہ کا لقب شامل ہے، اس

وہاں سن نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اللہ کا لقب جو پہلے مختلف معبودوں کے لئے استعمال

ہوتا تھا اور فقہ زمانہ مابعد میں صرف ایک عظیم ترین معبود کے لئے بطور علم کے مخصوص

نصرانیت اور یہودیت اور مجوسیت | اگرچہ زمانہ اودھت کا تعین مشکل ہے، لیکن یہ متفق ہے

ایک مدت دراز سے عرب میں رائج ہو چکے تھے، علامہ ابن قتیبہ نے سہارن میں لکھا ہے

کہ قبائل ربیعہ و غسان نصرانی تھے انصاف میں بھی اس مذہب کا اثر پایا جاتا تھا، نصرانیت

کو اس قدر ترقی ہو چکی تھی کہ خود کہ مصلحین میں ایسے لوگ موجود تھے (مثلاً درتہ بن نوفل) جو عربی زبان میں انجیل کو پڑھ سکتے تھے، متعدد ایسے لوگ تھے جنہوں نے شام میں جا کر تعلیم پائی تھی، حمیر بنو کنانہ، ابو حریث بن کعب، کنذہ، یہ قبائل یہودی تھے، مدینہ منورہ میں یہودی

پورا غلبہ پایا تھا، اور تہذیب کی تعلیم کے لئے متعدد درسگاہیں قائم تھیں، جن کو بیت المدراست
کہتے تھے، حدیث کی کتابوں میں اسی نام سے ان کا ذکر آتا ہے، قلعہ خیبر کی تمام آبادی یہودی
تھی، امراء ثقیف کا جعفر مشہور شاعر سمویل بن عادیاء جس کی وفاداری آج تک عرب
میں ضرب المثل ہے، یہودی تھا،

اہل کتاب کی روایتیں کہ معظمہ میں اس قدر رواج پا چکی تھیں کہ آنحضرت ﷺ
 پر جب قرآن نازل ہوتا تھا اور اس میں بنی اسرائیل کے واقعات مذکور ہوتے تھے تو کفار
 برگانی کرتے تھے کہ کوئی یہودی یا عیسائی آپ کو سکھاتا ہے، خود قرآن مجید میں ہے،
 وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُولُونَ اِنَّمَا
 اُوْهِمُّمُ بِاٰتِیَاتِیْهِمْ کَذِبًا ۚ
 اوری سکھاتا ہے، اَوَلَمْ یَعْلَمُوْا
 اوری سکھاتا ہے، اَوَلَمْ یَعْلَمُوْا

قرآن مجید میں اس خیال کا ابطال بھی کر دیا ہے، جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئیگی۔
قبیلہ تمیم مجوسی تھا، ازراہ تمیمی نے جو اس قبیلہ کا مشہور رئیس تھا، اسی بنا پر اپنی بیٹی
سے شادی کر لی تھی، اگر اس پر اس کو ندامت ہوئی، اقرع بن حابس بھی مجوسی تھا،

مذہب خنیفی | دین ابراہیمی کا اُمّ الاصول توحید خالص تھی، زمانہ کے امتداد اور جہالت کے
شیور سے یہ اصول اگرچہ شرک اکو دہو گیا تھا، یہاں تک کہ خود خانہ خدا میں بتوں کی پرستش

ہوتی تھی تاہم بالکل فنا نہیں ہو سکتا تھا، عرب میں کہیں کہیں اس کا وحشہ لاسا نشان نظر آتا تھا، جو لوگ صاحبِ بصیرت تھے اُن کو یہ منظر نہایت نفرت انگیز معلوم ہوتا تھا، کہ انسان مائل، جہادِ معقل کے سامنے سر جھکائے، اس بنا پر بت پرستی کی برائی کا خیال بہتوں کے دل میں آیا، لیکن اس کا تاریخی زمانہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے کچھ ہی پہلے شروع ہوتا ہے ابنِ اسحاق نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کسی بت کے سالانہ میلہ میں ورقہ بن نوفلؓ، عبداللہ بن جحش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل شریک تھے، ان لوگوں کے دل میں دفعۃً یہ خیال آیا کہ یہ کیا بیودہ پن ہے کہ ہم ایک پتھر کے سامنے سر جھکاتے ہیں جو نہ سستا ہے، نہ دیکھتا ہے، نہ کسی کا نقصان کر سکتا ہے، نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو، یہ چاروں قریش کے خاندان سے تھے، ورقہ حضرت خدیجہؓ کے برادرِ عم زاد تھے، زید حضرت عمرؓ کے چچا تھے، عبداللہ بن جحش حضرت حمزہؓ کے بھانجے تھے، عثمان عبدالعزیٰ کے پوتے تھے۔

نمید، دین ابراہیمی کی تلاش میں شام گئے، وہاں یہودی اور عیسائی پادریوں سے ملے، لیکن کسی سے تسلی نہیں ہوئی، اس لئے اس اجمالی اعتقاد پر اکتفا کیا کہ میں ابراہیمؑ کا مذہب قبول کرتا ہوں، عجم بخاری میں (باب بیان الکعبہ سے پہلے) حضرت اسماءؓ (دخترِ ابو بکر صدیقؓ) سے روایت ہے کہ میں نے زید کو اس حالت میں دیکھا کہ کعبہ سے پیٹھ لگا کر لوگوں سے کہتے تھے اے اہلِ قریش! تم میں سے کوئی شخص بجز میرے ابراہیمؑ کے دین پر نہیں ہے۔

عہدِ ہجرت میں
ہشام مبطونہ
مصر میں

عرب میں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، زید ہی پہلے شخص ہیں جس نے اس

مستم کی ممانعت کی جب کوئی شخص ایسا ارادہ کرتا تو وہ جا کر اس لڑکی کو مانگ لیتے اور خود اس کی پرورش کرتے۔

صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے زید کو دیکھا تھا اور ان سے محبت رہی تھی، دنفہ اور عبداللہ بن جحش، اور عثمان بن ہشام پرستی چھوڑ کر عیسائی ہو گئے تھے اسی زمانہ کے قریب امیہ بن ابی صلت نے جو طائف کا رئیس اور مشہور شاعر تھا پرستی کی مخالفت کی، حافظ ابن جریر نے اصحابہ میں زبیر بن بکبار کی سند سے لکھا ہے کہ امیہ نے زمانہ جاہلیت میں آسمانی کتابیں پڑھی تھیں، اور بت پرستی کو چھوڑ کر دین ابراہیمی اختیار کر لیا تھا، امیہ کا دیوان آج بھی موجود ہے اگرچہ اس کا تراجم جعلی ہے تاہم پہلی کلام بھی اس میں پایا جاتا ہے، وہ غزوہ بدر تک زندہ رہا، عقبہ جو رئیس کہہ اور امیر معاویہ کا مانا تھا، امیہ کا ماننا بھائی تھا، امیہ نے اس کے قتل ہونے کی خبر سنی تو اس کو سخت صدمہ ہوا اور نہایت پرورد مرثیہ لکھا، غالباً اسی کا اثر تھا کہ اسلام قبول نہ کر سکا۔

شمال میں ہے کہ ایک دفعہ ایک صحابی آنحضرت ﷺ کے ہم درویش تھے انھوں نے امیہ کا ایک شعر پڑھا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا "اور" انھوں نے شعر پڑھا، ہر شعر کے ختم ہونے پر آپ فرماتے جلتے تھے کہ "اور" انہیں آپ نے فرمایا کہ "امیہ مسلمان ہوتے ہوئے رہ گیا۔"

ابن ہشام نے بت پرستی کی مخالفت کرنے والوں میں انہی پانچوں کا نام لکھا ہے لیکن اور تادمی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب میں اور متعدد ایسے نظر پیدا ہوئے

تھے جنہوں نے بت پرستی سے توبہ کی تھی ان میں سب سے زیادہ مشہور شخص عرب کا نام
خطیب قس بن ساعدہ الا یادی ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے، ایک شخص تیس بن نثبہ تھا
جس کی نسبت حافظ ابن جریر نے اصحاب میں لکھا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں خدا پرست ہو
تھا، اور آنحضرت ﷺ کی بعثت پر مشرف بہ اسلام ہوا،

یہ تحقیق نہیں کہ دینِ ابراہیمی کو حقیقی کیوں کہتے ہیں، قرآن مجید میں یہ لفظ موجود ہے
لیکن اس کے معنی میں اختلاف ہے مفسرین کہتے ہیں کہ چونکہ اس دین میں بت پرستی سے
انحراف تھا، اس لئے اس کو منفی کہتے ہیں، کیونکہ حنف کے معنی انحراف کے ہیں، عبرانی
اور سریانی زبان میں ضیف کے معنی منافق اور کافر کے ہیں، ممکن ہے کہ بت پرستوں نے
یہ لقب دیا ہو اور محدثین نے فخریہ قبول کر لیا ہو،

یہ امر اکثر روایتوں سے ثابت ہے کہ عرب اور خصوصاً مکہ اور مدینہ میں متعبد شاخیں
بت پرستی کے منکر ہو گئے تھے، اور ملتِ ابراہیمی کی جستجو میں تھے، یہ اس لئے کہ مجد و ملت
ابراہیمی کے ظہور کا وقت قریب آگیا تھا،

ان چند راہ طلب اور حقیقت جو اشخاص کے وجود کی بنا پر مصنفین یورپ کہتے
ہیں کہ مذہبِ صحیح اور توحید خالص کا رواج عام عرب میں اسلام سے پہلے بھی موجود تھا
لیکن اگر یہ صحیح ہے تو یہ حیرت انگیز بات ہے کہ اسلام کے ظہور پر اس قدر کیوں ہنگامہ
برپا ہوا؟

لے یہ مارگو یوس کا بیان ہے

کیا عرب میں ان مذاہب کی کچھ اصلاح کی، جیسا کہ اوپر بیان ہوا، عرب میں تمام مشہور مذاہب موجود تھے، یہودیت بھی، نصرانیت بھی، مجوسیت بھی حقیقت بھی، اور

عقلی بلند پروازی کی مزاج، الحاد بھی لیکن ان سب کا نتیجہ کیا تھا؟ عقائد کے لحاظ سے یا تو خداؤں کی وہ کثرت جس کو نصرانیت نے بہت گھٹایا تاہم تین کی تعداد سے کم نہ کر سکی اس کے ساتھ یہ اعتقاد کہ حضرت عیسیٰ خود سولی پر چڑھ کر تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ بن گئے، یا توحید تھی، لیکن خدا اس قسم کا تھا جو آدمیوں سے کشتی لڑتا تھا۔

بتوں پر آدمیوں کی قربانی چڑھانی جاتی تھی، باپ کی منکوحہ بیٹے کو وراثت میں ملتی تھی، حقیقی بہنوں سے ایک ساتھ شادی جائز تھی، ازدواج کی کوئی حد نہ تھی، قمار بازی، شراب خوری، زنا کاری کا رواج عام تھا، بیعتیائی کی یہ حالت تھی کہ سب سے بڑا نامور شاہ امارا اقیس جو شہزادہ بھی تھا قصیدہ میں اپنی بھوپھی زاد بہن کے ساتھ اپنی بدکاری کا قصہ مزے لے لے کر بیان کرتا ہے، اور یہ قصیدہ کچھ پرآویزان کیا جاتا ہے۔

لڑائیوں میں لوگوں کو زندہ جلا دینا، مستورات کے پیٹ چاک کر ڈالنا، محصوم بچوں کو تیر تیغ کرنا، عموماً جائز تھا، عیسائیوں کے بیان کے مطابق عرب قبل اسلام، تمام مذاہب میں سب سے زیادہ عیسائیت سے متاثر تھا، تاہم اس اثر کا کیا نتیجہ تھا؟ اس کو خود عیسائی مورخین کی زبان سے سننا چاہئے، ایک عیسائی مؤرخ لکھتا ہے:-

”عیسائیوں نے عرب کو پانچ سو برس تعلیم و تلقین کی، اس پر بھی خال خال عیسائی

لے تورات، تکوین، آیت ۲۹ تا ۳۱ میں حضرت یعقوب کے خدا سے کشتی لڑنے کا واقعہ تفصیل سے مذکور ہے۔

نظر آتے تھے یعنی جو عمارت بخران میں ابو حنیفہ یا مہدیین اور کچھ بنی طے میں عیسائی
 تھے باقی خیریت..... بالآخر عرب کو من حیث المذہب دیکھئے تو اسکی سطح پر
 عیسائیوں کی ضعیف کوششوں کی کچھ خفیف سی موبین لہرائی نظر آتی تھیں اور یہ
 کی قوت بھی کبھی بڑی شدت سے طغیانی کرتی نظر آتی تھی لیکن بت پرستی اور بنو اسرائیل
 کے یہود و اعتقادات کا دریا ہر سمت سے جوش مارتا ہوا کبھی سے اگر مکرانا تھا۔

یہ حالت صرف عرب کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ تمام دنیا میں یہی تاریکی چھائی
 ہوئی تھی اسکی تفصیل کتاب کے دوسرے حصہ میں آئے گی کیا اس عام ظلمت عالمگیر
 تیرگی اس وسیع اور ہمہ گیر تاریکی میں ایک آفتاب عالم تاب کی حاجت نہ تھی؟

لے میور صاحب کی لائف آف محمد علیہ السلام دیکھا۔



سلسلہ اسلام کی

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مورخین عرب نے عرب کی تین نسبن کی ہیں۔
عرب کی دو قدیم توہین جو بالکل برباد ہو گئیں، مثلاً طسم و جدیس وغیرہ،
خالص عرب جو قحطان کی اولاد ہیں، مثلاً اہل یمن اور انصار (اور تیسرا سلسلہ اسماعیلی)
حضرت اسماعیل جب کہ یمن آباد ہوئے، تو حوالی کہ یمن بنو جرہم آباد تھے، حضرت ابن
نے اس خاندان میں شادی کی، اس سے جو اولاد ہوئی وہ عرب مشرق کہلاتی ہے، اب
کا بڑا حصہ اسی خاندان سے ہے،

پیغمبر اسلام اور خود اسلام کی تاریخ تمام تر اسی اخیر سلسلہ سے وابستہ ہے، کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
حضرت اسماعیل ہی کے خاندان سے ہیں، اور جو شریعت آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کو عنایت ہوئی وہی ہے جو حضرت ابراہیم کو عطا ہوئی تھی۔ قرآن مجید میں ہے،

مِلَّةَ اٰبِیْکُمْ اِبْرٰہِیْمَ ھُوَ

مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ ھُوَ

لیکن یورپ کے بہت سے متعصب مورخ مرے سے ان حقائق کے منکر ہیں، یعنی نہ
حضرت ابراہیم اور اسماعیل عرب میں آئے، نہ انھوں نے کعبہ کی بنیاد ڈالی، نہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
حضرت اسماعیل کی اولاد ہیں،

چونکہ ان مباحث نے مذہبی تعصب کی صورت اختیار کر لی ہے، اس لیے یہ توقع مشکل

یہودی اور مسیحی
نفسانہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو کیا
ہے اور جس نے
تاریخ کو اور یہی
جو یہودی اور مسیحی
عصیان کو لکھا ہے

ہو کہ ہم اس بحث کو اس طرح طے کر سکیں گے کہ استدلال کی بنیاد، یورپ کے مسلمانوں
رکھی جائے

جو واقعات مختلف فیہ ہیں بہت ہیں لیکن اصولی امور صرف دو ہیں جنہیں دونوں
فریق کا کوئی قدر مشترک نظر نہیں آتا، یہ اصول جس فریق کے موافق طے ہوں اس کے
فرقی جزئیات بھی اسی کے موافق تسلیم کر لینے چاہئیں، اصول مذکورہ حسب ذیل ہیں،
۱۔ حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیلؑ عرب میں اگر آباد ہوئے یا نہیں؟

۲۔ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسحاقؑ کو قربانی کرنا چاہا تھا، یا حضرت اسماعیلؑ کو؟

حضرت اسماعیلؑ کہاں آباد ہوئے؟ | یہودی مدعی ہیں کہ حضرت اسحاقؑ ذبح ہیں، اس بناء پر

وہ قربانی گاہ کا موقع شام بتاتے ہیں، لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت اسحاقؑ
نہیں، بلکہ حضرت اسماعیلؑ نے تو قربانی گاہ کے موقع کی نسبت عرب ہی کی روایتیں
تسلیم کرنی پڑیں گی، اور اس حالت میں تاریخ کی تمام کڑیاں متصل ہو جائیں گی،

تورہ میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کی پہلی اولاد حضرت ہاجرہ کے
بطن سے ہوئی جس کا نام اسمعیل رکھا گیا، حضرت اسمعیلؑ کے بعد حضرت سارہ کے بطن سے

حضرت اسحاقؑ پیدا ہوئے، حضرت اسمعیلؑ جب بڑے ہوئے تو حضرت سارہ نے یہ
دیکھ کر کہ وہ حضرت اسحاقؑ کے ساتھ گستاخی کرتے ہیں، حضرت ابراہیمؑ سے کہا کہ ہاجرہ

اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو، ان واقعات کے بعد تورہ کے خاص الفاظ یہ ہیں:-

”تب ابراہیم نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک مشک لی اور ہاجرہ

کو اس کے کاندھے پر دھر کر دی، اور اس لڑکے کو بھی رخصت کیا، وہ روانہ ہوئی،
 بیرسبع کے بیابان میں بھنگتی پھرتی تھی اور جب مشک کا پانی چک گیا تب اس نے
 اس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا، اور آپ اس کے سامنے ایک تیر کے پتے
 پر دو در جا کر بیٹھی کیونکہ اس نے کہا میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں، سو وہ سامنے بیٹھی اور
 چلا چلا کر روئی، تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی، اور خدا کے فرشتے نے آسمان سے
 باجرہ کو پکارا اور اس سے کہا کہ اے باجرہ! تجھ کو کیا ہوا، امت ڈر کہ اس لڑکے کی آواز
 جان دہ پڑا، خدا نے سنی، اٹھ اور لڑکے کو اٹھا اور اسے اپنے ہاتھ سے سینہ مال کر
 دیا، اس کو ایک بڑی قوم بنائے گا، پھر خدا نے اس کی آنکھیں کھولیں اور اس نے پانی
 کا ایک کنواں دیکھا، اور جا کر اپنی مشک کو پانی سے بھر لیا، اور لڑکے کو پلایا، اور
 خدا اس لڑکے کے ساتھ تھا، اور وہ بڑھا اور بیابان میں آیا اور تیر لہا ہو گیا اور وہ انھارا
 کے بیابان میں رہا، اور انکی ماں نے ملک مصر سے ایک عورت بیلہ بنے کو لی، "تو تو سفر پیدائش" ^{باب}
 اس بھارت سے فاجر ہوتا ہے کہ حضرت اسماعیل جب گھر سے نکالے گئے تو بالکل بچہ تھے
 چنانچہ حضرت ہاجرہ نے مشک کو اور ان کو کاندھے پر اٹھایا، عربی توراۃ میں صاف یہ لکھا ہے
 واضعاً آیاہا علی کتفہا والولد حضرت ابراہیم نے مشک اور بچہ دونوں کو ہجرہ
 کے کندھے پر رکھا۔

ملے پیدائش باب،

یسکن توراۃ میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تو حضرت
 ابراہیم کی عمر ۷۵ برس کی تھی، اور جب حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل کا فتنہ کیا تو حضرت

سمعیلؑ کی عمر ۱۳ برس کی اور حضرت ابراہیمؑ کی ستانوے برس کی تھی۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت سمعیلؑ کے گھر سے نکالے جانے کا واقعہ، غزنہ کے بعد کا ہو گا۔
اس لئے اس وقت قلعہ ان کی عمر ۱۳ برس سے زیادہ تھی، اور اس بن کا لڑکا اتنا چھوٹا نہیں
ہوتا کہ ماں اُسے کندھے پر اٹھائے پھرے، اس واقعہ سے غرض یہ ہے کہ حضرت سمعیلؑ کی
عمر اس وقت اتنی ہو چکی تھی کہ حضرت ابراہیمؑ ان کو اور ان کی والدہ کو اسی مقام سکونت
سے کسی دور مقام پر لا کر آباد کر سکتے تھے،

توراة کی عبارت مذکورہ میں تصریح ہے کہ حضرت سمعیلؑ فاران میں رہے اور تیر انداز
کرتے رہے، عیسائی کہتے ہیں کہ فاران اُس مہر کا نام ہے جو فلسطین کے جنوب میں واقع ہے
اس لئے حضرت سمعیلؑ کا عرب میں آنا خلاف واقعہ ہے،

جغرافیہ دانان عرب عموماً متفق ہیں کہ فاران، حجاز کے پہاڑ کا نام ہے، چنانچہ عجم البلد
میں صاف تصریح ہے، لیکن عیسائی مصنفین اس سے اتفاق نہیں کر سکتے، اس کا فیصلہ
ایک بڑی طویل بحث پر مبنی ہے، جو مباحثہ اور مناظرہ کی حد تک پہنچ جاتی ہے، اس لئے
ہم اس کو قلم انداز کرتے ہیں، البتہ اس قدر بتانا ضروری ہے کہ عرب کی حد شمالی کسی زمانہ
میں کس حد تک وسیع تھی۔

موسیٰ و نبیان، تمدن عرب میں لکھتے ہیں :-

”اس جزیرے کی حد شمالی اس قدر صاف اور آسان نہیں ہے، یعنی یہ حد اس طرح

پر قائم ہوتی ہے کہ غزوہ سے جو فلسطین کا ایک شہر اور بحر متوسط پر واقع ہے، ایک غلا

جنوب بحر لاکھ کھینچا جائے اور وہاں سے رشن اور دمشق سے دریائے فرات
اور دریائے فرات کے کنارے کنارے لاکر خلیج فارس میں ملا دیا جائے ہیں اس
کو عربستان کی حد شمالی کہہ سکتے ہیں۔

اس بنا پر عرب کے جاذبی حقہ کا فاران میں محسوب ہونا خلاف قیاس نہیں،
توراة میں جہان حضرت اسمعیلؑ کی جائے سکونت کا بیان ہے، وہاں یہ الفاظ ہیں:-
”اور وہ حویلی سے شہر تک جو مصر کے سامنے اُس راہ میں ہے جس سے سور کو جاتے
ہیں ایتے تھے۔“

اس تہدید میں مصر کے سامنے جو زمین پڑتی ہے وہ عرب ہی ہو سکتا ہے، نصاریٰ
کی مقدس کتابوں میں جس قدر اکتفا ہے انہو اسرائیل کے ساتھ جو بنی اسمعیل کا ذکر محض ضمنی
طور پر آجاتا ہے اور اس وجہ سے حضرت اسمعیلؑ کا عرب میں آباد ہونا بہ تصریح نہیں ملتا، لیکن
مختلف تعلیمات سے منہوم ہوتا ہے کہ حضرت ہاجرہ کا عرب میں آباد ہونا ایک مسئلہ امتحان
عہد جدید میں جس کو عیسائی وحی الہی سمجھتے ہیں، پوروس کا ایک خط لکھتوں کے نام ہے اس
میں یہ عبارت ہے:-

”ابراہیم کے دو بیٹے تھے ایک لوتھی سے دوسرا آزاد سے، پر وہ جو لوتھی سے تھا ہم
کے طور پر پیدا ہوا اور جو آزاد سے تھا اس کو وعدے کے طور پر اپنی بات پیش بھی مانی جاتی
ہے، اس لئے کہ یہ عورتیں دو عہد میں ایک تو سینا پہاڑ سے جو ہوا وہ نرے غلام خنقی
ہے، یہ ہاجرہ ہی کیونکہ ہاجرہ عرب کا کوہ سینا ہی، اور ایک کے یہوشلم کا جواب ہے۔“

لے سو کو میں باب
کیت ۱۸
کے باب آیت ۱۲

اگرچہ معلوم نہیں کہ اصلی عبارت کیا تھی، اردو اور عربی دونوں ترجمے ناممکن ہیں۔
تاہم اس قدر واضح ہے کہ پولوس جو حضرت عیسیٰ کے سب سے بڑے جانشین ہیں، حضرت عیسیٰ
کو عرب کا کوہ سینا کہتے تھے، اگر حضرت ہاجرہ عرب میں آباد نہ ہوئی ہوتی تو ان کو عرب
کا کوہ سینا کہنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اگے چل کر حکم کے ذکر میں، یہ بحث زیادہ مؤید ہو جائیگی
ذبح کون ہے؟ | توراۃ اگرچہ یہودیوں کی عدم احتیاط، اغراض ذاتی اور زمانہ کے انقلابات
سے سرتا پامخ ہو گئی ہے، اور خصوصاً پیغمبر خاتم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس میں جو تصریحات
اور تلبیحات تھیں، یہودیوں کے دست تصرف نے ان کو بالکل برباد کر دیا ہے، تاہم حقائق
کے عناصر اب بھی برجستہ موجود ہیں توراۃ میں گو تصریحاً حضرت عیسیٰ کا ذبح ہونا لکھا ہے
لیکن مطاوی کلام میں اس بات کے قطعی دلائل موجود ہیں کہ وہ ہرگز ذبح نہ تھے، اور نہ
ہو سکتے تھے، امور ذیل کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔

۱۔ شریعت سابقہ کے رد سے، قربانی صرف اُس جانور یا آدمی کی ہو سکتی تھی جو
پہلوئے ناجہ ہوا اسی بنا پر ہابیل نے جن میںندھون کی قربانی کی تھی وہ پہلوئے ناجہ تھے،
خدا نے حضرت موسیٰ سے جہان را دیون کے متعلق احکام ارشاد فرمائے وہاں فرما
لا بن لی کل بکرفی بنی اسرائیل کیونکہ بنو اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر

من الناس والبهائم پہلوئے ناجہ میرے لئے ہے (معد ۸-۱۰)

۲۔ پہلوئے ناجہ کی، فضیلت کسی حالت میں زائل نہیں ہو سکتی توراۃ میں ہے کہ اگر کسی
شخص کی دو بیویاں ہوں ایک محبوبہ ہو اور دوسری غیر محبوبہ، تو فضیلت اُسی اولاد کو

ہوگی جو پہلوتی ہو، گودہ غیر مرغوب سے ہو،

فانہ اول قدرتم و لکن حق کیونکہ وہ اس کی پہلی قدرت ہے، اور اس کی

البکورۃ (مفسرینہ اصحاح ۲۱، آیت ۱۱۵) اولاد اولین ہونے کا حق ہے،

۳۔ جو اولاد خدا کو نہ رکروسی جاتی تھی اس کو باپ کا ترکہ نہیں ملتا تھا، توراۃ میں ہے

فی ذلک الوقت افرز الرب سبط تب خدانے لاوی کی اولاد کو اس لئے

لاوی لیحملوا تابوت عہد الرب مخصوص کر لیا کہ خدا کے عہد کا تابوت اٹھائے،

ولکی یقفوا امام الرب لیخدموا اور تاکہ خدا کے آگے کھڑا ہوتا کہ وہ خدا کی

دیبارکوا باسمہ فی هذا اليوم لا خدمت کریں، اور اس کے نام سے آج تک

ذلک لریکن لللاوی قسم ولا نصیب برکت لین، یہی وجہ ہے کہ لاویوں کو اپنے

مع اخوتہ الرب ہونصیبہ، بھائیوں کیساتھ کوئی حصہ اور ترکہ نہیں ملتا

(توراۃ، اصحاح ۱۰۔ آیت ۸ و ۹) کیونکہ ان کا حصہ خدا ہے،

۴۔ جو شخص خدا کی نذر کر دیا جاتا تھا، وہ سر کے بال چھوڑ دیتا تھا، اور معبد کے پاس

جا کر منڈاتا تھا جس طرح آج حج میں احرام کھولنے کے وقت بال منڈاتے ہیں، توراۃ میں ہے

فما نکت عملین وتلدین ابنا اب تو حاملہ ہوگی اور بچہ جنے گی، اور اس کے

ولا یعل موسی راسہ لان سر پہا سترانہ پھیرا جائے کیونکہ یہ بچہ خدا

المصبی یکون نذیرا لہ، کے لئے نذر کیا جائے گا،

۵۔ جو شخص خدا کا خادم بنایا جاتا تھا، اس کے لئے خدا کے سامنے کا لفظ استعمال

کرتے تھے، (توراة سفر عدد ۶-۱۶ و سفر کوہین ۱۴ و شمشیر ۱۰-۸)

۴۔ حضرت ابراہیم کو بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ وہ بینا قربانی

کیا جائے جو کھوتا ہوا اور محبوب ہو (توراة، تکوین، اصحاح ۲۲-آیت ۲)

اب اصل مسئلہ پر غور کرو، لیکن پہلے یہ بتا دینا ضرور ہے کہ حضرت ابراہیم کی شریعت میں

قربانی کرنا اور خدا پر نذر چڑھانا، ایک بات تھی، یعنی دونوں کے لئے ایک ہی لفظ استعمال کرتے تھے؟

اگر یہ کہا جائے کہ بچہ کو فلان معبد میں قربانی چڑھا دو تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہ اس

معبد کی خدمت اور مجاورت کے لئے گھر سے الگ کر دیا جائے، لیکن یہ لفظ جب جانوروں

کے لئے استعمال کیا جاتا تھا، تو حقیقی قربانی کے معنی مراد ہوتے تھے، توراة میں خدا کی زبان

سے مذکور ہے،

لے عدد ۱۰-۸

لان لی کل بکری بنی اسرائیل کیونکہ بنی اسرائیل میں آدمی اور جانور کا

من الناس والبهائم، ہر پہلو شایع میر سہ لے ہے،

اسی اصحاح میں تصریح کے ساتھ مذکور ہے کہ خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم

بنی اسرائیل میں سے یارویون کو لو، اور ان کو خدا کے سامنے پیش کرو، کہ خدا کے لئے

خاص کر دیئے جائیں اور یہ لوگ دود گاویوں کے سر پر ہاتھ رکھ دیں جو قربانی کی جائیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس سے

بھی یہی مراد تھی کہ بیٹے کو معبد کی خدمت کے لئے نذر چڑھا دیں، حضرت ابراہیم نے بچے

اس خواب کو یعنی اودھیتی سمجھا، اودھاس لیے بعینہ اس کی تعمیل کرنی چاہی لیکن بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ تمثیلی خواب تھا۔ اس بنا پر حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے کو خانہ خدا کی خدمت کے لئے خاص کر دیا، اودھو شریف قربانی کی تھیں قائم رکھیں،

بیان مذکورہ بالا کے ذہن نشین کرنے کے بعد دلائل ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں

(۱) حضرت اسحاقؑ کی ولادت حضرت اسمعیلؑ کے بعد ہے، اس بنا پر حضرت

اسحاقؑ اکلوتے بیٹے نہیں، اودھ چونکہ قربانی کے لئے اکلوتے بیٹے کی شرط ہے، اس لئے

حضرت اسحاقؑ کی قربانی کا حکم نہیں ہو سکتا تھا،

(۲) حضرت اسحاقؑ کو حضرت ابراہیمؑ نے اپنا تمام ترکہ دیا، بخلاف اس کے حضرت

اسمعیلؑ، اودھ ان کی والدہ کو صرف پانی کی ایک مشک و بکری بخش کیا، یہ اس بات

کا قلعہ قرینہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسحاقؑ کو قربانی یعنی مجدد پرندہ زمین پر عطا

(۳) حضرت اسمعیلؑ کے زمانہ ان میں مدت تک یہ رسم قائم رہی کہ لوگ سر کے

بال نہیں منڈاتے تھے، حج میں احرام کے زمانہ تک جو بال نہیں منڈاتے، یہ اسی سنت

اسماعیلی کی یادگار ہے،

(۴) جو الفاظ قربانی اور نذر چڑھانے کے لئے نسبت ابراہیمی میں استعمال کے لئے

تھے، وہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسمعیلؑ کے لئے استعمال کیے، نہ کہ حضرت اسحاقؑ

کے لئے، توراۃ میں ہے کہ جب خدا نے حضرت ابراہیمؑ کو حضرت اسحاقؑ کی ولادت کی

خوشخبری دی تو حضرت ابراہیمؑ نے کہا،

لَيْتَ اسْمَعِيلَ يَعِيشَ اِمَامًا كَاشِ اسْمَاعِيلَ تَبْرَةً سَامِعًا زنده رہتا

توراة میں جہان جہان یہ لفظ استعمال ہوا ہے (سامنے زندہ رہنا) انہی معنوں میں ہوا ہے
(۵) حضرت اسماعیلؑ حضرت ابراہیمؑ کی محبوب ترین اولاد تھے، توراة جو تمام تر حضرت
اسحاقؑ کی یکطرفہ داستان ہے، اس میں حضرت اسحاقؑ اور حضرت اسماعیلؑ کے جو امتیازی
خصائص بیان کئے ہیں، یہ ہیں کہ حضرت اسحاقؑ خدا کے وعدہ اور عہد کا مظہر ہیں، اور
حضرت اسماعیلؑ دعوت ابراہیمؑ ہیں، یعنی حضرت ابراہیمؑ کی دعا اور خواہش سے پیدا ہوئے
اسی بنا پر خدا نے ان کا نام اسماعیلؑ رکھا، کیونکہ اسماعیلؑ دو لفظوں سے مرکب ہے، سمع اور
ایل، سمع کے معنی سننے کے اور ایل کے معنی خدا کے ہیں، یعنی خدا نے حضرت ابراہیمؑ
کی دعا سن لی، توراة میں ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا کہ اسماعیلؑ کے بارے میں
میں نے تیری سن لی، حضرت ابراہیمؑ کو جب خدا نے حضرت اسحاقؑ کی خوشخبری دی تو
حضرت ابراہیمؑ نے اس موقع پر بھی حضرت اسماعیلؑ کو یاد کیا، غرض چونکہ حضرت ابراہیمؑ کو
قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ محبوب ترین بیٹا ہو، اس لئے حضرت اسماعیلؑ ہی
ذبح ہو سکے ہیں نہ کہ حضرت اسحاقؑ،

۶۔ حضرت اسحاقؑ کی جب خدا نے بشارت دی تو ساتھ ہی یہ بھی بشارت
دی کہ میں اس کی نسل سے ابدی عہد باندھوں گا، توراة میں ہے،

”پھر خدا نے کہا بلکہ تیری بیوی سارہ تیرے لئے ایک بیٹا جنے گی اور اس کا نام اسحاقؑ

سے توراة تکوین، ۱۱۔ ۱۲ تکوین اصحاب، ۱۵۔ ۱۶ تکوین اصحاب، ۱۷۔ ۱۸۔

رکھیگا، اور میں ابھی وہ اس کی نسل سے قائم کروں گا۔ (توراة: تکوین: ص ۱۵)

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ توراة میں مذکور ہے کہ جب حضرت ابراہیم نے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا اور فرشتہ نے ندادی کہ ہات کو روک لو، تو فرشتہ نے یہ الفاظ کہے:

”خدا کہتا ہے کہ چونکہ تو نے ایسا کام کیا اور اپنے اکلوتے بیٹے کو بچا نہیں رکھا۔

میں تجھ کو برکت اور نیک نسل کو آسمان کے ستاروں اور ساحل بحر کی مچھلی

کی طرح پھیلا دوں گا۔“ (توراة: تکوین: ۱۰، ص ۲۲-آیت ۱۵)

اب غور کرو کہ خدا نے جب حضرت اسحاق کی بشارت ہی کے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میں اس کی نسل قائم رکھوں گا، تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ جس وقت تک حضرت اسحاق کی اولاد نہیں پیدا ہوئی تھی، ان کی قربانی کا حکم ہوتا لیکن حضرت اسماعیلؑ کو ذبح تسلیم کیا جائے تو تمام نصوص منطبق ہو جاتے ہیں، حضرت اسماعیلؑ اکبر اولاد تھے، محبوب تر تھے، قربانی کے وقت بالغ یا قریب ابلاغ تھے، قربانی سے پہلے ان کی کثرت نسل کی بشارت نہیں دی گئی، توراة میں تصریح ہے کہ چونکہ ابراہیم نے اپنے اکلوتے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا، اس لئے اس بیٹے کی کثرت نسل کا وعدہ کیا گیا، اپنی یہ کثرت نسل اسی قربانی کے صلہ میں تھی اس لئے ذبح حضرت اسماعیلؑ ہی ہو سکے ہیں، کیونکہ حضرت اسحاقؑ کی تکثیر نسل کا وعدہ، تو ان کی ولادت ہی کے وقت ہو چکا تھا، جو کسی انعام و صلہ کے معاوضہ میں نہ تھا،

مقام قربانی | ۷۔ توراة میں قربانی کا جو موقع بتایا ہے، وہ ”ہریا“ ہے، یہودی کہتے ہیں

۸۔ یہ مسلم ہے کہ حضرت اسحاقؑ کی اولاد حضرت ابراہیمؑ کی وفات کے بعد پیدا ہوئی، (تکوین: ص ۲۲)

کہ یہ وہ جگر ہے جہاں حضرت سلیمان کا ہیکل تھا، عیسائی کہتے ہیں، یہ اس جگہ کا نام ہے جہاں
حضرت عیسیٰ کو سولی دی گئی۔

لیکن یورپ کے محققوں نے ان دونوں دعویٰ کی تعلیلا کی ہے، سر اسٹائی لکھتے ہیں:

”حضرت ابراہیم صبح کے وقت اپنے خیمہ سے نکل کر اس مقام پر گئے، جہاں ان کو خدا

نے حکم دیا تھا، لیکن یہ موریا کا پہاڑ نہیں ہے جیسا کہ یہود کا دعویٰ ہے، نہ عیسائیوں

کے خیال کے موافق قبر مقدس کے گرجا کے پاس ہے، یہ قیاس تو یہودیوں کے قیاس

سے بھی زیادہ بعید ہے، اور اس سے بھی بعید مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ وہ جبل عرقا

ہے، غالباً یہ مقام جریم کے پہاڑ پر ہے، اور وہی قربانی گاہ سے مشابہ مقام ہے۔“

اس سے تو اتنا ثابت ہوا کہ موریا کے تعین میں یہودیوں اور عیسائیوں کے دعویٰ

غلط ہیں، باقی یہ امر کہ مسلمانوں کا دعویٰ بھی غلط ہے، اس کی تحقیق آگے آتی ہے،

موریا کی تعین میں جو اختلاف پیدا ہوا، اس نے ایک اور اختلاف پیدا کر دیا، یعنی

یہ کہ یہ لفظ کسی مقام کا نام ہے، یا وصفی معنی رکھتا ہے، بہت سے مترجموں نے اس کو ایک

مشتق لفظ سمجھا، اور اس لئے اس کا ترجمہ توراۃ کے بعض نسخوں میں بلوطات عالیہ اور بعض

میں زمین بلند اور بعض میں مقام اتر دیا گیا، لیکن زیادہ صاحب الزماں نے اس کو

مقام کا نام سمجھا اور اس لئے لفظ کا ترجمہ نہیں کیا، بلکہ بحال خود رہنے دیا، لیکن استاذ زمانہ

اور بے پروائی سے لفظ کی ہیئت بدل گئی یعنی مریا کا مور د ہو گیا، خصوصاً اس وجہ سے کہ

لے یہ غلط ہے، مسلمان عزائم کو نہیں، بلکہ منیٰ کو قربانی گاہ سمجھتے ہیں۔

عبرانی زبان میں دونوں لفظوں کا اطلاق قریب قریب ہے۔

مردہ کی نسبت توراۃ میں تصریح ہے کہ عرب میں واقع ہے، توراۃ میں ہے۔

دکان جیش المد یا حنین شہیم اور یانہون کی فوج اشمال کی جانب

عند تلّ مورتا فی الوادی، مردہ کی پہاڑی پرواہی میں تھی (دیکھا)

(نفاۃ - امحاح، آیت) عرب میں واقع ہے

تمام واقعات اور قرآن کو پیش نظر رکھا جائے تو ثابت ہو جائے گا، کہ یہ لفظ مردہ

نہیں، بلکہ مردہ ہے چونکہ معطلہ کی پہاڑی ہے، اور جان اب سعی کی رسم ادا کی جاتی ہے،

عرب کی روایات، قرآن مجید کی تصریح، احادیث کی تعیین، تمام چیزیں اس قیاس

سے اس قدر مطابقت ہوتی جاتی ہیں کہ اس قسم کا قطعی بغیر محبت واقعہ کے ممکن نہیں،

تفصیل اس کی یہ ہے:

حدیث میں ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مردہ کی طرف اشارہ کر کے

فرمایا قربانی گاہ یہ ہے اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیاں قربانی گاہ ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مردہ میں قربانی نہیں ہوتی تھی، بلکہ متی میں ہوتی

تھی، جو مکہ سے تین میل پر ہے، تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مردہ ہی کو قربانی گاہ فرمایا، یہ

اسی بنا پر تھا کہ حضرت ابراہیمؑ نے سین حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کرنی چاہی تھی۔

لے دین عرب کی زمین ہے اور عرب کو اکثر یانہون کہتے ہیں، وہ دین کی زمین شام کے جنوب میں کینل
تک ہے اور یہ لوگ حضرت ابراہیمؑ کی اودا میں جو قطرات تھے (ضمیر بانیل منہ) لے کر وہاں آئے

قرآن مجید میں ہے،

تَرْمَحِلْهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ رَج - ۴ پھر قربانی کے جانور ان کی جگہ کعبہ سے

هَذَا يَأْتِي الْكَعْبَةَ، (ماندگاہ) قربانی جو کہ کعبہ میں پہنچے

مردہ بالکل کعبہ کے مقابل، اور اس کے قریب ہے، ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے

کہ قربانی کی اصلی جگہ کعبہ ہے، ہنسی نہیں، لیکن جب حجاج کی کثرت ہوئی تو کعبہ کے حدود کو منیٰ تک وسعت دے دی گئی۔

قربانی کی یادگار | یہودی حضرت اسحاق کی اولاد ہیں، اس لئے اگر حضرت اسحاق ذبیح ہوئے

تو انکی کوئی یادگار ان کے ہاں موجود ہوتی، بخلاف اس کے حضرت اسمعیل کے خاندان

جو کہ تمام مسلمانوں میں جو حضرت اسمعیل کی روحانی اولاد ہیں قربانی کی تمام زمین آج تک موجود

اولاد اسمعیل میں قربانی کی تمام یادگارین موجود ہیں، اور حج جو کہ ایک بڑا فریضہ

اسلام ہے، تمام ممالک میں قربانی کی یادگار ہے، چنانچہ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے،

۱۔ حضرت ابراہیم کو جب خدا نے بیٹے کی قربانی کا حکم دیا چاہا، تو پکارا اے ابراہیم!

حضرت ابراہیم نے کہا: میں حاضر ہوں۔

حج کے وقت مسلمان جو ہر قدم پر لبیک کہتے چلتے ہیں، یہ وہی ابراہیمی الفاظ ہیں،

جن کا لفظی ترجمہ وہی ہے: میں حاضر ہوں۔

۲۔ شریعت ابراہیمی میں دستور تھا کہ جس کو قربان کا دھڑ چڑھاتے تھے، یا خدا کے

نذر دیتے تھے، وہ بار بار مجید یا قربانی گاہ کے پھیرے کرتا تھا،

حج میں معاومرودہ کے درمیان جو سات بار سعی کرتے ہیں۔ یہ اسی کی یادگار ہے،

۳۔ نذر کے فرائض میں ایک یہ تھا کہ آیام نذر تک بال نہیں کرواتے تھے، حج

میں بھی یہی دستور ہے، جب احرام امارتے ہیں تب بال کرواتے یا منڈاتے ہیں، خود قرآن

میں اس شعار کا ذکر ہے،

تُحْلِقِينَ رُؤُوسَكُمْ، (فتح - ۴) سروں کو منڈائے ہوئے۔

۴۔ حج کا ایک ضروری رکن قربانی ہے، یہ وہی حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کی یادگار

ہے، اسی بنا پر قرآن مجید میں فرمایا ہے،

وَقَدْ يَسَّاءُ بَيْنَهُ عَظِيمٌ، اور حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کے بدلے ہم نے ایک بڑی

(صافات - ۳) قربانی قائم کی،

یہ دلائل تہذیب کی تصریحات و کنایات کی بنا پر تھے، قرآن مجید کے رو سے قطعاً حضرت

اسماعیلؑ کا ذبح ہونا ثابت ہے، اگرچہ بہت سے مفسرین نے غلطی سے یہودیوں ہی کی قربانی

کی تائید کی ہے، قرآن مجید میں قربانی کا واقعہ ان الفاظ میں مذکور ہے،

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي، اور حضرت ابراہیمؑ نے کہا میں اپنے خدا کی طرف

میں ہوں، رَبِّ هَبْ لِي، جاد نکاح دے کہ راستہ دکھائیگا، خدا یا مجھ کو وہ اولاد

مِنَ الصَّالِحِينَ، فَبَشِّرْنَا، دے کہ جو نیک چلن ہوں، تو ہم نے اس کو ایک

بُعْدٍ حِينٍ، فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ الشَّعْثُ، سمجھ اڑنے کے کی خوشخبری دی، پھر جب وہ لڑکا

قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آتِي فِي النَّارِ اس کے ساتھ چلے گا تو ابراہیم نے کہا بیٹے!

اِنِّي اَدْبَحْتُ مَا نَظَرْتُ مَا ذَا بَرِّیٰ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں تجھ کو ذبح

الحق (صافیات - ۳) کہ ہم اس میں تیرمی کیا داتے ہے، الخ

آیت بالامین مذکور ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے اولاد کے لئے دعا مانگی، اور خدائے تعالیٰ نے

کے اور وہی لڑکا قربانی کے لئے پیش کیا گیا۔

تو رات سے ثابت ہے کہ جو لڑکا حضرت ابراہیمؑ کی دعا سے پیدا ہوا، وہ حضرت ایل

وہی ہے اُن کا نام خلیل رکھا گیا کہ خدا نے اُن کے بارہ میں حضرت ابراہیم کی

ست نئی، اس بنا پر اس آیت میں میں کا ذکر ہے وہ حضرت امین امین اسحاق بن

قربانی کے واقعہ کی تفصیل اور انتہام کے بعد حضرت اسحاق کی ولادت کا ذکر ہے،

۱۔ قلین ثابت ہوتا ہے کہ جس کا ذکر اوپر ہوا وہ حضرت اہل حق نہیں بلکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں

مسلمانوں کا نام جو مسلم رکھا گیا، یہ وہ نام ہے جو حضرت ابراہیمؑ نے اپنا رکھا تھا، قرآن مجید میں

میں نے ایک بار دیکھا تھا کہ وہ شاکر

المسلمین میں قبل (ج ۱) پہلے تھا، نام مسلمان رکھتا تھا۔

اس قسمہ کی تاریخ قربانی سے شروع ہوتی ہے اپنی حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل

نی کرنا چاہا اور ان سے کہا کہ مجھ کو خدا کا یہ حکم ہونا ہے، اتنا ہی کیا رائے ہو تو حضرت

نے نہایت استقلال کے ساتھ گردن جھکا دی کہ یہ سر حاضر ہے۔ اس موقع پر

[illegible]

اسکلماً کا نفاذ استعمال کیا جو اسلام سے ماخوذ ہے اور جس کے معنی "تسلیم" اور حوالہ کر دینے کے ہیں
 فَلَمَّا اسکلماً، (صافات - ۳) پھر جب دو وزن نے اپنے آپ کو بہرے حوالہ کر ڈالا

حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیلؑ کا سب سے بڑا عظیم الشان کارنامہ تسلیم و رضا ہے یعنی
 جب قربانی کا حکم ہوا تو باپ بیٹے دونوں نے بے مذکر و دین جہکادین، یہ وصف مقبول
 بارگاہ ہوا، اور پھر حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیلؑ کا یہی شعارِ زندہ ہی قرار پایا، اسی بنا پر
 حضرت ابراہیمؑ نے اپنے پیروانِ ملت کا نام مسلم رکھا۔

قربانی، ایثار اور اسلام درحقیقت یہ سب مترادف الفاظ ہیں یہ اس بات
 کی قلعی دلیل ہے کہ حضرت اسمعیلؑ ہی نے اپنے آپ کو قربانی کے لئے پیش کیا تھا، اگر
 حضرت اسحاقؑ قربانی ہوتے تو یہ لقب ان کی اولاد یا ان کی اُمت کو ملتا،

قربانی کی حقیقت | اس مسئلہ کی حقیقت اُس وقت اور بھی واضح ہو جاتی ہے، جب اس
 پر غور کیا جائے کہ حضرت ابراہیمؑ کو جو بیٹے کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا، اس سے اصل مقصود
 کیا تھا؟ قدیم زمانہ میں بت پرست قومیں اپنے معبودوں پر اپنی اولاد کو بھینٹ چڑھا دیا
 کرتی تھیں، یہ رسم ہندوستان میں انگلش گورنمنٹ سے پہلے موجود تھی، مخالفین اسلام
 کا خیال ہے کہ حضرت اسمعیلؑ کی قربانی بھی اسی قسم کا حکم تھا، لیکن یہ سخت غلطی ہے،

اکابر موصوفہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو خواب دکھائے جاتے ہیں، دو قسم

سے اس مقام پر صفت کی یہ عبارت مزید تشریح کی محتاج ہو، صفت نے جیسا کہ لکھا ہو کہ روایات دو قسم کے ہوتے
 ہیں ایک عینی جس میں صورت واقعہ بعینہ دکھائی جاتی ہے، اور دوسری تخیلی جس میں صورت واقعہ کسی شے

کے ہوتے ہیں اپنی اور تمثیلی یعنی میں بعینہ وہی چیز مقصود ہوتی ہے جو خواب میں نظر آتی ہے
 تمثیلی میں تشبیہ اور تمثیل کے پیرایہ میں کسی مطلب کو پورا ادا کرنا ہوتا ہے، حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کو جو خواب دکھایا گیا تھا، اس سے یہ مراد تھی کہ بیٹے کو کعبہ کی خدمت کے لئے
 نذر چڑھا دیں اپنی وہ کسی اور شغل میں مصروف نہ ہوں، بلکہ کعبہ کی خدمت کے لئے وقف
 کر دیئے جائیں، اور آتہ میں جا بجا قربانی کا لفظ ان معنوں میں آیا ہے،

دقیقہ حاشیہ صفحہ ۴۴ صورت میں ظاہر ہوتی ہے، اس کو بہت سے علماء نے تسلیم کیا ہے اور بیان کیا ہے
 خواب کی اس دوسری قسم میں اہل مقصود روایکی دوسری مثالی صورت ہوتی ہے، جیسے حضرت یوسف علیہ السلام
 کا اپنے باپ کو آفتاب، ماہتاب اور بھائیوں کو ستاروں کی شکل میں دیکھنا، یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مدینہ کی وبا کو ایک بڑھیا کی شکل میں دیکھنا، اور اہل مدین مسلمان شدہ، کو مذبح کا یوں کے رنگ میں دیکھنا
 محدث خطابی معالم السنن میں لکھتے ہیں،

وبعض الروایا مثل یضرب یستأول	بعض خواب تمثیل ہوتے ہیں جسکو اس مثالی صورت
حلی اللہ الذی یحب ان یصرت الیہ معنی	میں اس لئے بیان کیا جاتا ہے کہ اس طریقہ پر اس کی
التعبیر فی مثله وبعض الروایا یلا یحنا	تعبیر کی جائے جس طریقہ پر ایسے خواب کی تعبیر
الی ذلک بل یا قی کا لاشہادۃ	کی جاتی ہے، اور بعض خواب اس کے محتاج نہیں
دفعۃ ابابار جلد ۱۳ ص ۱۴۱	ہوتے بلکہ وہ شاہدہ بنکر سامنے آتے ہیں،

امام ابو بکر بن العربی مالکی احکام القرآن میں اس حقیقت کا ذکر حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 روایا کے ضمن میں یوں فرماتے ہیں کہ بعض روایا نام کی طرح ہوتے ہیں، (یعنی معنی و تعبیر کی جو بالکل لفظاً و لفظاً
 کے عین مطابق ہوتے ہیں) اور بعض مثل کینتوں کے طرح ہوتے ہیں، یعنی کسی مناسبت معنوی کے سبب و
 کسی دوسرے ہم شکل واقعہ کی صورت میں دکھائے جاتے ہیں، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ
 خواب اس دوسری قسم کا تھا، (احکام القرآن جلد ۲ صفحہ ۱۹۱ مصر)

مصنف سیرت نے اس مقام پر ان ہی بعض علماء کی تقلید کر کے حضرت ابراہیم کے اس خواب کو تمثیلی کا
 ہوا اور اسی بنا پر ان کو یہ کہنے کی ضرورت ہوئی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے اس خواب کو جو تمثیلی تھا اپنے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس خواب کو قینی خیال کیا، اور بعینہ اُس کی تعمیل کرنی چاہی، گو یہ خیال اجتہادی غلطی تھی جو انبیاء سے ہو سکتی ہے (گو یہ غلطی قائم نہیں رہتی، بلکہ خدا اس پر متنبہ کر دیتا ہے) اس بنا پر گو حضرت ابراہیم علیہ السلام اس فعل سے روک دیئے گئے، لیکن خدا نے اُن کی حسن نیت کی قدر کی اور فرمایا،

قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ

تو نے خواب کو سچا کیا، ہم اسی طرح نیکر لاؤ

نَحْنُ الْمُنِجِينَ (صافات ۳) کو جزا دیتے ہیں،

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۶) خطائے اجتہادی سے معنی حقیقی سمجھے، اور اس کی بعینہ تعمیل پر آمادہ ہو گئے، لیکن عین وقت پر ان کو وحی الہی نے ان کی اس اجتہادی خطا پر متنبہ کر دیا، اور حضرت اسماعیل کی بعینہ قربانی سے روک کر ان کی جگہ جاور کی قربانی پیش کی،

یہ بھان جانے کا ذوق اس مقام پر اس واقعہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اجتہادی غلطی ماننے سے اِبا کرتا، والد یہ سمجھتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو محبت الہی سے سرشار تھے، خطائے اجتہادی سے نہیں بلکہ علیہ شوقِ اطاعت و محبت میں اس حکم الہی کی تعمیل اپنی طرف سے بالکل بعینہ و بلفظ کرنے پر آمادہ ہو گئے، تاکہ اس ابتلا میں وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پورے ترین اور اپنی طرف سے بیٹے کی جان کی قربانی کی جگہ اس کی خدمت توجید و تویست کبر کے لئے وقت کر دینے کی تاویل کا سہارا لے کر نفس کی متابعت کے شبہ اور دھوکے سے بھی پاک رہیں تاکہ اللہ تعالیٰ خود اس حقیقت کو خود اپنے لفظوں میں واضح فرما دے چنانکہ اللہ تعالیٰ کو اُن کی یہ ادابست پسند آئی، اَلَا زَالًی،

يَا اِبْرَاهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا اِبْرَاهِيْمُ اَتَمَّ نَعْمًا خَدَّيْكَ

اِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (صافات ۳) ہم محصلین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں،

قَدْ يَنَّا بِبَيْعِ عَظِيمٍ (صافات) اور ہم نے ایک بڑا ذریعہ اس کی عین میں دیا،

اور اُنت پر یہ قربانی اسی تمیل رنگ میں واجب ٹھہرائی گئی یعنی جہانی اطاعت و قربانی کی تمیل جاور کی قربانی کی شکل میں،

یہ تشریح ان بعض علماء کی متابعت میں ہے جو بعض دینی و ملی اسباب کی بنا پر اس کو رو یا سے تمیل سمجھتے ہیں

بہر حال یہاں اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ قربانی سے مقصود خدمتِ کعبہ کے لئے نذر
چڑھانا تھا، نہ چڑھانے کے لیے شریعت سابقہ میں جو نفاذ مستعمل تھا وہ خدا کے سامنے تھا، اور
میں یہ محاورہ نہایت کثرت سے آیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل کے حق
میں خدا سے جو دعا کی وہ ان لفظوں میں تھی،

لیت اسمعیل یعیش امامک (تو اے محمد بن اسماعیل) کاش اسمعیل تیرے سامنے زندگی کرتا،

اسی خواہش کے مطابق اُن کو خواب میں تشبیہ پر ایہ میں حکم دیا گیا کہ وہ بیٹے کی قربانی
کریں، یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو خواب میں حضرت اسماعیلؑ کی
قربانی کا نہیں، بلکہ حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا،

دقیقہ ماہیہ صفحہ ۱۴۱) وہ نہ جھوٹا اس روایا کو مبنی ہی سمجھتے ہیں، لیکن عین اُس وقت جب حضرت ابراہیمؑ
اس پر عمل کر کے اپنی طرف سے فرزند کے ذبح کی پوری عزمیت کر کے اپنے کام کو پورا کر چکے تھے اور اسماعیلؑ
حکم میں ایک لمحہ کی بھی دیر نہیں رہی تھی کہ وحی الہی نے آواز دی، اُسے ابراہیمؑ تم نے اپنا کام پورا کر دیا، اور
اپنے خواب کو پورا کر دیا، اب اس کی ضرورت نہیں رہی، اب اس کی جگہ ابراہیمؑ کی بہنت عظیم جانو
کی قربانی کی شکل میں ظاہر ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ بہر دو صورت یہ جانور کی قربانی جیسا کہ بعض ائمہ متعین نے لکھا ہو، نفس کی قربانی کی تشبیہ
ہے، اور اس قربانی کا گوشت اس روزِ عید میں قربانی کنندہ کے لئے برکت، اجاب کے لئے تحفہ اور فقرا کے لئے سامان
دعوت بنا،

مزید تفصیل کے لئے معارفِ ذیلچشمہ صفحہ ۱۳۵، معارفِ ذیلچشمہ صفحہ ۱۳۵ کے تذرات

ملاحظہ ہوں، "س"

مکہ معظمہ

حضرت اسماعیلؑ کی بحث مسکن میں گزر چکا کہ وہ عرب تھا مقام ذبح کی تعیین میں ثابت ہو چکا کہ وادی مکہ تھا اس بنا پر مکہ کی نسبت ایک بحث نہایت قدیم زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔

متعصب عیسائی مورخ لکھتے ہیں کہ اس شہر کی قدامت کا دعویٰ مسلمانوں کا خاص دعویٰ ہے قدیم تاریخوں میں اس کا نشان نہیں ملتا اس بنا پر ہم اس بحث کو کسی تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں۔

مکہ کا قدیم اہل نام کہتے ہیں قرآن مجید میں ہی نام ہے۔
 اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ
 لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَّ اَلْمَكَّةَ (۱۰۰) وہ مکہ میں تھا۔

کتاب زبور - ۴۰۴ - ۴۰۵ میں ہے۔

”مکہ کی وادی میں گزرتے ہوئے اسے ایک کنواں بتاتے۔ ہر کون سے مودہ کو

لے کر گویوس اپنی کتاب میں لکھا ہے مگر یہ نہ ہی خیال کی وجہ سے مسلمانوں نے اپنے مذہبی مرکز کو نہایت قدیم قرار دیا ہے لیکن مجبور روایات سے چہ جلتا ہے کہ مکہ کی سب سے قدیم عمارت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف چند پشت قبل تعمیر ہوئی تھی۔ مگر گویوس نے اس کے ثبوت میں اصحاب کا حوالہ بھی دیا ہے اور ہم کو بھی اسکی صحت سے انکار نہیں لیکن اس کل بیانات میں مخالفت ہے جس کو ہم نے اصل کتاب میں ظاہر کر دیا ہے۔

ذہابک پیتے، اوت سے قوت تک ترنی کرتے چلے جاتے ہیں۔

اس عبارت میں کہ کا جو لفظ ہے یہ وہی کہ معطلہ ہے، لیکن اگر اس لفظ کو اسم ظم کے بجائے مشتق قرار دیں تو اس کے معنی رونے کے ہون گے، اور یہ وہی عربی لفظ بکاء ہے، چونکہ یوں و نصاریٰ ہمیشہ مکہ کی وقعت مٹانے کے درپے رہتے آئے، اس لئے بہت سے مترجمین عبارت مذکور میں کہ کا ترجمہ رونا کر دیا ہے، لیکن ہر شخص خود بھی سمجھتا ہے کہ اس حالت میں داؤدی بکاء کے کیا معنی ہونگے؟ زبور کی عبارت مذکورہ کی اوپر کی آیتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس نشید میں حضرت داؤدؑ نے مکہ، منظمہ اور مردہ اور قربان گاہ، اسمعیلی کی نسبت اپنا شوق اور حسرت ظاہر کی ہے، اوپر کی عبارت یہ ہے، (حضرت داؤدؑ خدا سے کہتے ہیں) اے خدایا تیرے مسکن کس قدر شیرین ہیں، میرا نفس خدا کے گھر کا شاق بلکہ عاشق ہے۔۔۔۔۔ اے خدا! تیرے قربان گاہ، میرے الگ اور میرے خدا ہیں، مبارک ہو ان لوگوں کی جو تیرے گھر میں ہمیشہ رہتے ہیں، اور تیری تسبیح پڑھتے ہیں، اس کے بعد جگہ والی آیت میں (اب غور کرو حضرت داؤدؑ جس مقام کے پہنچنے کا شوق ظاہر کرتے ہیں، وہ اُن مقام پر صادق آسکتا ہے جس میں حسب ذیل باتیں پائی جائیں،

(۱) قربانی گاہ ہو،

(۲) حضرت داؤدؑ کے وطن سے دور ہوا کہ وہاں تک سفر کر کے جائیں،

(۳) وہ داؤدی بلکہ کہلاتا ہو،

(۴) وہاں مقام معجزہ بھی ہو، ان باتوں کو پیش نظر رکھ کر تو قطعاً یقین ہو جائیگا کہ

ہی کہ منظر اور موروہ وہی مروہ ہے، اس کے ساتھ یہ بھی اندازہ ہوگا کہ یہودی کس طرح
تفسیر کے الفاظ کو اول بدل کر دیتے ہیں، یسخر فون انکلید عن مواضعہ۔ ڈاکٹر ہینگس
نے ڈکٹری آف دی بائبل میں "وادی بکا پڑ جو آرٹکل لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے،

"اس لفظ سے اگر کوئی واقعی وادی مراد ہے، تو وہ حسب ذیل ہو سکتی ہے،

(۱) ایک وادی ہے جس میں جو کزائون بیت المقدس جاتے ہیں،

(۲) وادی اخور ہے، جو شوعا باب ۷-آیات ۲۲-۲۶ وغیرہ میں مذکور ہے،

(۳) وادی رقا یون ہے، جو سامویل دوم باب ۵ آیات ۱۸-۲۲ وغیرہ میں مذکور ہے،

(۴) کہوسینا کی ایک وادی ہے،

(۵) بیت المقدس تک جو کاروانی راستہ شمال سے آتا ہے، اس راستہ کی آخری منزل

ہے۔ (دیکھو ربیان کی کتاب حیات میں باب ۷)

لیکن کیا عجیب بات ہے، ڈاکٹر ہینگس کو اتنے احتمالات کثیرہ میں کہیں کلمہ معنٰی

کا پتہ نہیں لگتا، مصرع

ہمان ورق کہ یہ گشتہ مدعا اینجاست

حیرت پر حیرت یہ ہے کہ جن جن وادیوں کا نام آیا ہے، ان میں ایک کو بھی بکا کے

لفظ سے کسی قسم کی مناسبت نہیں، یہاں تک کہ ایک جوت بھی مشترک نہیں، بخلاف

اس کے بکا اور بکتہ، بالکل ایک لفظ ہیں، فرق اسی قدر ہے جس قدر ایک ہی لفظ کے

آلفظ میں فرق پیدا ہو جاتا ہے،

بیتہ انسائیکلو پیڈیا میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عنوان سے جو مضمون ۵۰۰ مرگبوس
کا ہے۔ اس میں مکہ معظمہ کی نسبت لکھا ہے کہ

”قدیم تاریخوں میں اس شہر کا نام نہیں ملتا، پھر اس کے کہ زبور (۴۰۰-۶۰۰) میں
”وادی بکۃ لکھا ہے۔“

لیکن مرگبوس صاحب اس تاریخی شہادت کو ضعیف سمجھتے ہیں۔
پروفیسر دوزی جو فرانس کا مشہور محقق اور عربی دان عالم ہے، وہ لکھتا ہے:-
”بکۃ وہی مقام ہے جس کو یونانی جغرافیہ دان ماکرو بکھتے ہیں۔“

لیکن مارگبوس کو پروفیسر دوزی کے بیان پر بھی اعتماد نہیں۔
کار لائل صاحب نے اپنی کتاب ہیروز اینڈ ہیرور شپ میں لکھا ہے کہ
”رومن مؤرخ سیسٹس نے کبہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ دنیا کے تمام مہدوں
سے قدیم اور اشرف ہے اور یہ ولادت یسوع سے چھاس برس پہلے کا ذکر ہے۔“

اگر کعبہ حضرت عیسیٰ سے بہت پہلے موجود تھا، تو مکہ بھی قریباً اسی زمانہ کا شہر ہو گا کیونکہ
جان کیمین کوئی مشہور مہجد ہوتا ہے اس کے اس پاس ضرور کوئی نہ کوئی شہر یا گاؤں آباد ہو جاتا ہے۔
یا قوت جموی نے بم ابلدان میں لکھا ہے کہ مکہ معظمہ کا عرض اور طول بلندی
کے جغرافیہ میں حسب ذیل ہے،

لے انسائیکلو پیڈیا طبع اخیر جلد ۱، صفحہ ۴۵۹۔ ارزان اڈیشن لے اینٹا لے ایلیموس کے جغرافیہ کا ترجمہ
کے زمانہ میں ہوئی تھا، سعودی اور ابن اندیم نے اکثر اس کے حوالے دیئے ہیں،

طول ۸۰ درجہ ۶۰ عرض ۱۳ درجہ ۲۰

بطلمیوس نہایت قدیم زمانہ کا مصنف ہے، اگر اس نے اپنے جغرافیہ میں مکہ کا ذکر کیا ہے، تو اس سے زیادہ قدامت کی کیا سند دے سکتا ہے،

مارکیوس نے جس بنا پر مکہ معظمہ کی قدامت سے انکار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اصابہ میں تصریح ہے کہ مکہ میں سب سے پہلی عمارت جو تعمیر ہوئی وہ مسجد بن یاسعد بن عمرو نے تعمیر کی، لیکن مارکیوس کو یہ معلوم نہیں کہ مورخین نے جا بجا یہ بھی تصریح کی ہے کہ چونکہ پہلے عرب کعبہ کے مقابل یا اس پاس عمارت بنانے کو کعبہ کی بے ادبی سمجھتے تھے، اس لئے عمارتیں نہیں بنوائیں، بلکہ خیموں اور شامیانوں میں رہتے تھے، اور اس طرح کہ ہمیشہ سے خیموں کا ایک وسیع شہر تھا،

خانہ کعبہ کی تعمیر دنیا میں ہر طرف تار کی چھائی ہوئی تھی، ایران، ہند، مصر، یورپ میں عالمگیرانہ حیراتھا، قبول حق ایک طرف، اس وسیع خطہ خاک میں گز بھرز میں نہیں ملتی تھی جہاں کوئی شخص غاص خدا سے واحد کا نام لے سکتا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب کلدان میں یہ خدا بلند کرنی چاہی تو آگ کے شعلوں سے کام پڑا، مصر آئے، ناموس کو خطرہ کا سامنا ہوا، فلسطین پہنچے، کسی نے بات تک نہ پوچھی، خدا کا جہاں نام لیتے تو شرک اور بت پرستی کے غلغلہ میں آواز دہر دے جاتی تھی، عمورہ، عالم کے صفحہ انتہا باطل سے دھچک چکے تھے، اب ایک سادہ، بے رنگ، ہر قسم کے نقش و نگار سے محروم لوح درکار تھا جس پر لغزائے حق لکھا جائے، یہ صرف حجاز کا محراب تھا، ویران تھا، جو نہ

اور عمران کے داغ سے کبھی داغ نہ نہیں ہوا تھا۔

حضرت ابراہیمؑ حضرت ہاجرہؑ اور اسماعیلؑ کو عرب بن لائے اور ان کو صیغہ تبار کیا حضرت سارہؑ نے (جیسا کہ نورا توین ہے) کچھ عرصہ کے بعد انتقال کیا۔ حضرت ابراہیمؑ چلے آئے حضرت اسماعیلؑ جان بوجھتے تھے۔ اعلان فی مین ایک جم آواز ہاتھ آیا، دونوں نے مل کر ایک جھونے سے چوکھٹے لھر کی بنیاد ڈالی:

وَإِذْ يُرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ
مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ (سورہ ۱۰)

دیوار بن اٹھا رہے تھے۔

گھر بن چکا تو وحی الہی نے آواز دی۔

ہاں! اطرافات کرنے والوں (نمازیں

قیام کرنے والوں) رکوع کرنے والوں

اور سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک کرنا

اور تمام لوگوں کو پکار دے کہ حج کو نبھا

پیدل بھی آمدی اور خیموں پر بھی۔ ہر

وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ

وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَآذِينَ فِي الْأَسْبَاطِ

يَا أَيُّهَا تَوَكُّ رَجُلًا لَا تَعْلَى كُلِّ

فَنَامٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ

(سورہ حج - ۲۷)

اس وقت اعلان و اشتہار کے وسائل نہیں تھے، ویران جگہ تھی، اور آدمی کا کوئی

ٹک چہ نہ تھا، ابراہیمؑ کی آواز حدود و حرم سے باہر نہیں جا سکتی تھی، لیکن وہی سولی آواز

(مفسرین کے بیان کے مطابق حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی منہم دبے نشان عمارت کی

دوبارہ بنیاد اٹھا کر طہ کی مزید ترغیب کے لئے سیرۃ ابنی جلد پنجم باب حج عن ابن کعب بن یحییٰ بن

کمان کمان پہونچی مشرق سے مغرب تک شمال سے جنوب تک اور زمین سے آسمان تک
 علامہ ازرقی نے تاریخ کتب میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے جو تعمیر کی اس کا عرض
 طول حسب ذیل تھا،

بلندی، زمین سے چھت تک . ۹ گز

طول، حجر اسود سے رکن شامی تک . ۳۲ گز،

عرض، رکن شامی سے غربی تک . ۲۲ گز

حضرت بن جلی تو حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل سے کہا کہ ایک پھر لاؤ تاکہ آج
 مقام پر لگا دوں جان سے طواف شروع کیا جائے، تاریخ کتب کہ موسم بہار علامہ بیضاوی
 میں ہے،

فقال ابراہیم ولا مسلم عیل پھر حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل سے

عليهما الصلوة والتكبير يا اسمعيل کہا کہ ایک پھر لاؤ تاکہ میں ایسی جگہ

ایتنی بجز اضعہ حتی یکون علما نصب کردوں جان سے رکن طواف

لناس یتددون منہ الطواف شروع کریں،

نما کا یہ گھر ایسا سا وہ تعمیر ہوا تھا کہ نہ چھت تھی، نہ کواڑ، اور نہ چوکھٹ بازو تھے

جب قنسی بن کلاب کو کہہ کی تو لیست حامل ہوئی تو انھوں نے قدیم عبارت گرا کرنے
 سر سے تعمیر کی اور کھجور کے تخمیں کی چھت پانی ہے

۱۵۵ . ملاحم بہ حوالہ کتاب النسب از ابن بشار و ابن الماوردی،

کعبہ کی برکت اور کشش سے لوگ اس پاس آباد ہونے لگے۔ چنانچہ سب سے پہلے قبیلہ
جرہم آکر آباد ہوا۔ اس قبیلہ میں مضاض بن عمرو جرہمی ایک ممتاز شخص تھے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام
ان کی رڑکی سے شادی کی۔ ان سے بارہ اولاد ہوئی جن کے نام تورات میں مذکور ہیں۔ ان میں
سے اکثر اہل عرب قیدار کی اولاد میں ہیں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی وفات کے بعد ان کے بڑے
بیٹے نابت کعبہ کے متولی ہوئے۔ ان کے مرنے کے بعد ان کے نانا مضاض نے یہ منصب
حاصل کیا۔ اور کعبہ کی تولیت خاندان اسماعیل سے نکل کر جرہم کے خاندان میں آگئی لیکن پھر ایک
اور قبیلہ خزاعہ نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اور مدت تک اسی خاندان میں یہ منصب رہا۔
حضرت اسماعیل کا خاندان موجود تھا لیکن اس نے کچھ مزاحمت نہیں کی تھی بن کلاب کا
زمانہ آیا تو انھوں نے اپنا آبائی حق حاصل کیا۔ چنانچہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

حرم کعبہ پر سب سے پہلے جس نے پردہ چڑھایا وہ بن کا حمیری بادشاہ اسعد تبع تھا۔ بن
میں خاص قسم کی پادریں بنی جاتی ہیں جن کو بُردیانی کہتے ہیں۔ یہ پردہ انہی پادروں سے
تیار کیا گیا تھا۔ تھی بن کلاب کے زمانہ سے تمام قبائل پر ایک محصول لگا دیا گیا جس سے
پردہ تیار کیا جاتا تھا۔ علامہ زر قی نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی مینی
پردہ چڑھایا تھا۔ لیکن اس روایت کے سلسلہ کا ایک راوی واقعہ می ہے۔

اس حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں قبائلی کا پردہ چڑھایا تھا جو مصر میں بنا جاتا تھا۔ ان کے بن معمول ہو گیا کہ ہر خلیفہ اپنے
عہد خلافت میں پردہ چڑھاتا تھا۔ بنو امیہ نے دیبا کا پردہ چڑھایا تھا۔ امویوں کا رشید ہر سال تین پردہ چڑھاتا تھا۔
عج کے زمانہ میں دیبا سے انر کا رجب میں قبائلی کا پردہ مصر میں دیبا سے سفید کا مصر میں جب سلطان صالح بن
سلطان قلاوون بادشاہ ہوا تو مصر کے دوکانوں پر پردہ کے مصارف کے لئے وقف کر دیئے۔ جب رکی خاندان

خدا کا گھر یکم وزر کی نقش آرائیوں کا محتاج نہ تھا، لیکن دولت اور ملک کی ترقی کے
 یہ لوازم ہیں اس لئے حضرت عبداللہ بن زبیر جب خلیفہ ہوئے تو انھوں نے کعبہ کے ستونوں
 پر سونے کے پتھر چڑھائے، عبدالملک بن مروان نے اپنے زمانہ میں ۳۶ ہزار اشرفیان اس
 کام کے لئے بھیجیں، امین الرشید نے ۱۰ ہزار اشرفیان تذکرین کے دروازہ کی چو کھٹ وغیرہ
 طلائی بنوادی بائے، اعلام (تاریخ مکہ) میں عہد بہ عہد کی طلاکاریوں کی تفصیل لکھی ہے
 لیکن یہ واقعات عہد نبوت کے بعد کے ہیں، جو ہماری کتاب کا موضوع نہیں، اور سچ
 یہ ہے کہ آفتاب پر سونا چڑھانا ضرور بھی نہیں۔

حضرت اسماعیلؑ کی قربانی | خدا کا گھر بن چکا تو ضرورت تھی کہ اس کی تولیت اور خدمت کیلئے
 کوئی نفس قدسی تمام مشاغل سے الگ ہو کر اپنی زندگی اس پر تندر چڑھا دے، اس قسم کی نذر
 کو ابابھی شریعت میں قربانی سے تعبیر کرتے تھے، تو مآۃ میں یہ محاورہ بہ کثرت آتا ہے،
 جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، انبیاء علیہم السلام پر جو وحی آتی ہے، اس کے مختلف انواع میں
 جن میں سے ایک خواب بھی ہے، چنانچہ معجم بخاری باب بدر الوحی میں ہے کہ آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی کی جو ابتدا ہوئی خواب کے ہوئی، یہ خواب کبھی تمثیلی ہوتا ہے، جس طرح
 حضرت یوسفؑ نے آفتاب و ماہتاب اور ستاروں کو سجدہ کرتے دیکھا تھا، بہر حال حضرت

دقیقہ حاشیہ صفحہ ۱۵۶) فلسطین میں حکمران جو اس وقت سلطان سلیمان نے چند گانوں اور اضافہ کر دیئے، اعلام
 باعلامت اللہ المحرم، فائدہ کعبہ پر پردہ چڑھانے کی تاریخ تفصیل فتوح البلدان بلاذری اور تاریخ مکہ اندر آتی
 اور بحکم البلدان وغیرہ میں ہے، اہم نے اخیر تصنیف یعنی اعلام کو لیا ہے کہ وہ ان سب کے بعد
 کی تصنیف اور باسٹ ہے،

ابراہیم علیہ السلام کو خواب دکھلایا گیا کہ اپنے بیٹے کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر رہے ہیں انھوں نے اس خواب کو معنی سمجھا اور بعینہ اس کی تعمیل پر آمادہ ہوئے،

حضرت ابراہیم کو اپنے استقلال اور جان نثاری پر اعتماد تھا لیکن یہ تحقیق طلب تھا کہ پانزدہ سالہ نوجوان بھی اپنی گردن پر چھری چلتے دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹے سے مخاطب ہو کر کہا

يٰبُنَيَّ اِنِّىۤ اَرٰى فِى الْمَنَآذِرِ اَنِّىۤ
اُذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى، ^۱ ^۲

میا! میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں تو بتائیں کیا ہے

بیٹے نے نہایت استقلال سے جواب دیا،

يٰۤاَبَتِ اَفْعَلْتُ مَا قُوْرٌ مِّنْجِدِّىۤ
اَبَا جَان: آپ کو جو حکم ہوا پر وہ کر گزرے

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ (صفت ۳) خدا نے چاہا تو میں ثابت قدم رہوں گا

اب ایک طرف تو ذوالسالہ پر فیض ہے جس کو دعا ہمارے سحر کے بعد، خاندان نبوت

کا چشم و چراغ عطا ہوا تھا، جس کو وہ تمام دنیا سے زیادہ محبوب رکھتا تھا، اب اسی محبوب کے قتل کے لئے اس کی آستینیں چڑھ چکی ہیں۔ اور ہاتھ میں چھری ہے،

دوسری طرف نوجوان بیٹا ہے جس نے بچپن سے آج تک، باپ کی محبت ہمیز

کھا ہون کی گود میں پرورش پائی ہے، اور اب باپ ہی کا سر پر ہاتھ اس کا قاتل نظر

آتا ہے، ملائکہ قدسی، فضا کے آسمانی، عالم کائنات، یہ حیرت انگیز تماشا دیکھ رہے ہیں اور

انگشت بدندان میں کہ دفعۃً عالم قدس سے آواز آتی ہے،

يٰۤاِبْرٰهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْۤىۤا ابراہیم! تو نے خواب کو سچ کر دکھایا،

إِنَّا كَذَبْنَاكَ بِخَزِيٍّ الْعُحَيْنِينَ . ہم نیک بندوں کو اسی طرح اچھا

(ضعف - ۳) بدلو دیا کرتے ہیں ،

طیان ناز میں کہ جگر گوشہ خلیل در زیر تیغ رفت و شہیدش نمی کند

بیٹے نے جس استقلال ، جس عزم اور جس حیرت خیز ایثار سے اپنے آپ کو قربانی

کے لئے پیش کیا اس کا صلہ ہی تھا کہ یہ رسم (قربانی) قیامت تک دنیا میں اس کی

یادگار رہ جائے ،



مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سلسلہ نسب

سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب
ابن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن
مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان،

صحیح بخاری (باب مبعث النبی) میں یہیں تک ہے، لیکن امام بخاری نے اپنی تاریخ
میں عدنان سے حضرت ابراہیم تک نام گنائے ہیں، یعنی عدنان بن عدو بن المقوم
تاریخ بن شیبہ بن یعرب بن نابت بن اسمیل بن ابراہیم،

حضرت اسمیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے، جن کا ذکر تورات میں بھی ہے، ان میں
سے قیدار کی اولاد حجاز میں آباد ہوئی اور بہت پھیلی، انہی کی اولاد میں عدنان ہیں اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی کے خاندان سے ہیں، عرب کے نسب دان تمام پشتوں
کو محفوظ نہیں رکھتے تھے، چنانچہ اکثر نسب ناموں میں عدنان سے حضرت اسمیل تک
صرف آٹھ نو پشتیں بیان کی ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں، عدنان سے لے کر حضرت اسمیل
تک اگر صرف نو دس پشتیں ہوں تو یہ زمانہ تین سو برس سے زیادہ نہ ہوگا، اور یہ
بالکل تاریخی شہادتوں کے خلاف ہے، علامہ سیسی روض الالف (ص ۸) میں لکھتے ہیں

سلسلہ نسب

وَيَحْتَمِلُ فِي الْعَادَةِ أَنْ يَكُونَ اور یہ عادتہ کمال ہے کہ دونوں میں نہ یا

بَيْنَهُمَا أَرْبَعَةٌ أَبَا سَبْعَةٍ كَمَا ، پشتون کا فاصلہ جو یہاں کہ ابن اسحاق

ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ أَدْعَشْرَةَ أَوْ نے ذکر کیا یا ۱۰-۲۰ پشتین ہوں، کیونکہ

عَشْرَتَانِ فَإِنَّ الْمَدَّةَ أَطْوَلُ مِنْ زمانہ اس سے بہت زیادہ ہے،

عَلَامَةُ مَوْصُوفٍ نَعْنِي بِهِنَّ مِنْ تَارِيخِي حَوَالُونَ أَوْ شَهَادَتُونَ مِنْ ثَابِتٍ كَمَا هُوَ

کہ عدنان سے حضرت اسماعیل تک ۲۰ پشتون کا فاصلہ ہے، اس غلطی نے بعض عیسائی مورخین

کو اس بات کا موقع دیا ہے کہ سرے سے اس بات کے منکر ہو گئے کہ آنحضرت ﷺ

خاندانِ ابراہیم سے ہیں۔

اس غلطی کی زیادہ وجہ یہ ہوئی کہ اہل عرب زیادہ تر مشہور آدمیوں کے نام پر گفتا

کرتے تھے، اور بیچ کی پڑھیوں کو چھوڑ دیتے تھے، اس کے علاوہ اہل عرب کے نزدیک جو

عدنان کا حضرت اسماعیل کے خاندان سے ہونا قطعی اور یقینی تھا، اس لئے وہ صرف اس

بات کی کوشش کرتے تھے کہ عدنان تک سلسلہ نسب صحیح طور سے نام بنام پہنچ جائے، اور

اسے سرورِ عالم نے سرِ ثابہ ثابت کرنا چاہا ہو کہ آنحضرت ﷺ حضرت اسماعیل کے خاندان سے نہ تھے ان کے

لفظِ ظاہر میں یہ خواہش کہ مذہبِ اسلام کے پیغمبر کو اسماعیل کی اولاد سے خیال کیا جائے، اور غالباً یہ کوشش کہ وہ

اسماعیل کی نسل میں سے ثابت کئے جائیں، ان کی حینِ حیات میں پیدا ہوئی تھی، اور اس طرح پر محمد کے ابراہیمی نسب

کے ابتدائی سلسلے گھڑے گئے تھے، اور اسل اور بنی اسرائیل کے پیشاں سے نفعت یہودی اور نصرت عربی سا پتہ

میں ڈھالے گئے تھے، لیکن ایک طرف سرورِ عالم کا تہا شہید ہے، دوسری طرف مسیحیوں پر یہ

اور یہودی مورخین میں جو نہ صرف خاندانِ قریش کو بلکہ تمام شمالی عرب و حجاز کو ابراہیمی نسل تسلیم کرتے ہیں،

(دیکھو فارسطر ص ۱۱۱ کا جغزیہ تاریخی عرب)

اشخاص کا نام لینا غیر ضروری سمجھتے تھے، اس لیے چند مشہور ادیبوں کا نام لیکر چھوڑ دیتے تھے تاہم عرب میں ایسے محققین بھی تھے جو اس فرد گزشتہ سے واقف تھے، علامہ طبری نے تاریخ میں لکھا ہے کہ مجھ سے بعض نسب دانوں نے بیان کیا کہ میں نے عرب میں ایسے علماء دیکھے جو محدث سے لیکر حضرت اسماعیلؑ تک ہم پشتوں کے نام لیتے تھے اور اس شہادت میں عرب کے اشعار پیش کرتے تھے، اس شخص کا یہ بھی بیان تھا کہ میں نے اس سلسلہ کو اہل کتاب کی تحقیقات سے ملایا تو پشتوں کی تعداد برابر تھی۔ البتہ ناموں میں فرق تھا، اسی مورخ نے ایک اور موقع پر لکھا ہے کہ شہر مدینہ میں ایک یہودی تھا جس کا نام ابو یعقوب تھا، وہ مسلمان ہو گیا تھا، اس کا بیان تھا کہ ارمیا پیغمبر کے منشی نے عدنان کا جو نسب نامہ لکھا تھا وہ میرے پاس موجود ہے، اس شجرے میں بھی عدنان سے لے کر حضرت اسماعیلؑ تک چالیس نام ہیں، بہر حال یہ واقعہ یقینی ہے کہ عدنان حضرت اسماعیلؑ کی اولاد ہے اور آنحضرت ﷺ کا عدنان کے خاندان سے ہیں،

آنحضرت ﷺ کا خاندان اگرچہ اباعن جد معزز اور ممتاز چلا آتا تھا، لیکن جس

بنی خاندان قریش

۱۔ تاریخ طبری مطبوعہ بیروت ج ۲ صفحہ ۱۱۱۱ تاریخ طبری مطبوعہ بیروت ج ۳ صفحہ ۱۱۱۱ تاریخ عرب کا ایک ایک حرف اس کا شاہد ہے، لیکن مارگولس نے نہایت کوشش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کو مبتذل ثابت کیا جائے، ان کے الفاظ یہ ہیں یہ بالکل ظاہر ہے کہ محمد ایک غریب اور ادنیٰ خاندان سے تھا اس کے بعد صاحب موصوف نے حسب ذیل استدلال پیش کئے ہیں: (۱) قرآن مجید میں ہے کہ قریش کو حیرت تھی کہ ان میں ایسا پیغمبر کیوں نہ بھیجا گیا جو شریف خاندان سے ہو (۲) پیغمبر کے عروج کے زمانہ میں قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس درخت سے تشبیہ دی جو گھوڑے پر جتا ہوا ہے (۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ایک شخص نے موتی کے لفظ سے خطاب کیا تو آپ نے اس لقب سے انکار کیا (۴) فتح مکہ کے

شخص نے اس خاندان کو قریش کے لقب سے متنازع کیا۔ وہ نضر بن کنانہ تھے بعض محققین کے نزدیک قریش کا لقب سب سے پہلے نضر کو ملا اور انہی کی اولاد قریشی ہے، مانتہ عرائی سیرت سطور میں لکھتے ہیں۔

اما قریش فالامم نضر جماعھا والاكثر النضر

نضر کے بعد نضر اور نضر کے بعد قحطی بن کلاب نے نہایت عزت اور اقتدار حاصل کیا قحطی اس زمانہ میں حرم کے متولی علیل خزاعی تھے قحطی نے علیل کی صاحبزادی سے جن کا نام جتی تھا، شادی کی تھی، اس تعلق سے علیل نے مرتے وقت وصیت کی کہ حرم کی خدمت قحطی کو سپرد کی جائے، اس طرح یہ منصب بھی ان کو حاصل ہو گیا، قحطی نے ایک دار المشورۃ قائم کیا، جس کا نام دارالندوۃ رکھا۔ قریش جب کوئی جملہ یا جنگ کی تیاری کرتے تو اسی عمارت

(بقیہ صفحہ ۱۶۲) دن اپنے فرمایا کہ آج شرفا کفر کا تھا ہو گا۔ قرآن شریف کے الفاظ یہ ہیں، و قالوا اولاً نزل هذا القرآن علی رجل من القرییین عظیمہ یعنی کفار کہتے ہیں کہ یہ قرآن دو شہروں (مکہ و طائف) کے کسی رئیس کیوں نہ آرا، عظیم اور شریف و دالگ لفظ ہیں، قرآن میں عظیم کا نونا ہے، اہل عرب دولت اور اقتدار دے کر عظیم کہتے تھے، ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شرافت سے نہیں بلکہ جاہ و دولت سے انکار تھا، دوسرا استدلال اگر صحیح ہو تو دشمن کی ہر بات کو صحیح ماننا چاہئے، کفار نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیوانہ، جاہ و زور، شاعر، سب کچھ کہا ان میں سے کوئی بات صحیح ہو جو شہداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موتی اور سیدہ کے لفظ سے انکار کیا، لیکن شہداء مدینہ میں صاف تصریح کر کے آپ نے فرمایا جو کو سیدہ اور موق نہ کہو، موتی اور سیدہ خدا ہی، قرآن میں ہر جگہ خدا ہی کو کہا ہے، اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نانہ انی شرافت کا اعلان کیونکر ہوتا ہے؟ خیر استدلال بھی حیرت انگیز ہے اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کم نسی کیونکر ثابت ہوتی ہے؟ کہ شرفا کہہ سے یہاں مراد جبارین و شکیرین مکہ میں، جو گوس صاحب نے یہ دلائل نو کہہ یکی سے نقل کئے ہیں، جو مشہور جرمن مستشرق ہے، اع ابن خانہ عماد آبادی

سہ زر قانی جلد اول صفحہ ۹۔

مین کرتے، قافلے باہر جاتے تو یہیں سے تیار ہو کر جاتے، نکاح اور دیگر تقریبات کے مراسم بھی یہیں ادا ہوتے،

قصبی نے بڑے بڑے نمایاں کام کئے جو ایک مدت تک یادگار رہے، مثلاً سقا اور فادۃ جو خدامِ حرم کا سب سے بڑا منصب تھا، انہی نے قائم کیا، تمام قریش کو جمع کر کے تقریر کی کہ سیکڑوں ہزاروں کوس سے لوگ حرم کی زیارت کو آتے ہیں، ان کی میزبانی قریش کا فرض ہے، چنانچہ قریش نے ایک سالانہ رقم مقرر کی جس سے منی تم اور مکہ معظمہ میں حجاج کو کھانا تقسیم کیا جاتا تھا، اس کے ساتھ چربی خوش بوائے جن میں ایام حج میں پانی بھریا جاتا تھا، کہ حجاج کے کام آئے، شعرِ حرام بھی انہی کی ایجاد ہے جس پر ایام حج میں چراغ جلاتے تھے چنانچہ عقد الفرید میں تصریح کی ہے، قصبی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقبِ اول انہی کو ملا، چنانچہ علامہ ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں بھی لکھا ہے، اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ قصبی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا

لے سقا یہ یعنی حاجیوں کو آبِ زمزم پلانا اور فادۃ حاجیوں کے کھانے پینے کا انتظام کرنا،
 عقد قصبی بن کلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جزو اول مطبوعہ بیروت سنہ ۱۳۶۰ھ سے لیکر
 ۲۰ تک جو قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، قصبی
 نے لوگوں کو ایک رشتہ میں منسلک کیا، اس لئے قریش کہلائے، بعض کہتے ہیں کہ ایک بھیلی کا نام ہے
 جو تمام بھیلیوں کو کھا جاتی ہے، چونکہ قصبی بہت بڑے سردار تھے، اس لئے ان کو اس بھیلی سے تشبیہ
 دی، عام خیال یہ ہے کہ قریش قصبی یا کسی اور شخص کا نام ہے، لیکن امام سیوطی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ تشبیہ کا نام ہے جس طرح
 قبائل عرب جانوروں کے نام پر رکھتے تھے، مثلاً اسد، فرور، وغیرہ، مورخین یورپ کا خیال ہے کہ قبائل جانوروں کی
 پرستش کرتے تھے، اور انہی جانوروں کے نام مشہور ہو جاتے تھے، لیکن عربی تاریخوں میں اس کا پتہ نہیں چلتا،

اس لئے ان کو قریش کہتے ہیں، کیونکہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، اسی بنا پر ان کو
مجمع بھی کہتے تھے چنانچہ شاعر کہتا ہے،

قصی ابو کر من یسعی جمعا مع جمع الله القبائل من فھر

قصی کی چھ اولاد تھی، عبدالدار، عبدمناف، عبدالعزی، عبد بن قصی، تمیم، برہ، قصی نے مرتے
وقت حرم محرم کے تمام مناصب سب سے بڑے بیٹے عبدالدار کو دئیے، اگرچہ وہ سب بھائیوں
میں ناقابل تھے، لیکن قصی کے بعد قریش کی ریاست عبدمناف نے حاصل کی، اور انہی کا
خاندان رسول اللہ ﷺ کا خاص خاندان ہے، عبدمناف کے چھ بیٹے تھے، ان میں
سے ہاشم نہایت صاحب صولت اور بااثر تھے، انھوں نے بھائیوں کو اس بات پر آمادہ
کیا کہ حرم کے مناصب جو عبدالدار کو دیئے گئے، واپس لے لئے جائیں، وہ لوگ اس منصب
عظیم کے قابل نہیں، عبدالدار کے خاندان نے انکار کیا، اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں، بالآخر
اس پر صلح ہو گئی کہ عبدالدار سے ستایہ اور رقادہ واپس لے کر ہاشم کو دے دیا،

ہاشم نے اپنے فرض کو نہایت خوبی سے انجام دیا، حجاج کو نہایت سیر چشمی سے کھانا
کھلاتے تھے، چری حوضوں میں پانی بھردا کر زمزم اور منی کے پاس سبیل رکھتے تھے، تجارت
کو نہایت ترقی دی، قیصر روم سے خط و کتابت کر کے فرمان لکھوایا کہ قریش جب اس کے
ملک میں اسباب تجارت لیکر جائیں تو ان سے کوئی ٹکس نہ لیا جائے، حبش کے بادشاہ
نجاشی سے بھی اسی قسم کا فرمان حاصل کیا، چنانچہ اہل عرب جاڑوں میں منی اور گریبون میں
شام اور ایشیائے کوچک تک تجارت کے لئے جایا کرتے تھے، اس زمانہ میں انکو یہ انقرا،

سعد بن ابی وقاص
سعد بن ابی وقاص

جویشیائے کوچک کا مشہور شہر ہے، قیصر کا پایہ تخت تھا، تجارت قریش، انکوریہ میں جاتے تو قیصر
نہایت عزت اور حرمت سے خیر مقدم کرتا تھا،

عرب میں راستے محفوظ نہ تھے، ہاشم نے مختلف قبائل میں دورہ کر کے قبائل سے یہ
سماہد کیا کہ قریش کے کاروان تجارت کو ضرر نہ پہنچائیں گے، جس کے صلہ میں کاروان قریش
ان قبائل میں ان کی ضرورت کی چیزیں خود سے کر جائیگا، اور ان سے خرید و فروخت کریگا،
یہ سبب تھا کہ عرب میں باوجود عام لوٹ مار کے قریش کا قافلہ تجارت ہمیشہ محفوظ رہتا تھا،
ایک دفعہ کہ میں قحط پڑا، ہاشم نے اس قحط میں شوربہ میں روٹیاں چوراکہ کے لوگوں
کو کھلائیں، اُس وقت سے ان کا نام ہاشم مشہور ہو گیا، عربی زبان میں چورہ کرنے کو ہشم کہتے ہیں
جس کا اسم فاعل ہاشم ہے۔

ایک بار تجارت کی غرض سے شام گئے، راستہ میں مدینہ میں ٹھہرے، وہاں سال کے
سال بازار لگتا تھا، بازار میں گئے تو ایک عورت کو دیکھا، جس کے حرکات و سکنات سے شرف
اور فراست کا اظہار ہوتا تھا، اس کے ساتھ حسین اور حمیل بھی تھے دریافت سے معلوم ہوا کہ
خاندان بنی نجار سے ہے اور سلمیٰ نام ہے، ہاشم نے اس سے شادی کی درخواست کی، اور
اس نے قبول کر لی، غرض نکاح ہو گیا، شادی کے بعد یہ شام کو چلے گئے، اور غزوہ میں جا کر
استقال کیا، سلمیٰ کو حمل رہ گیا تھا، لڑکا پیدا ہوا، اس کا نام شعیبہ رکھا گیا، اُس نے قریباً ۶۰ برس
تک مدینہ میں پرورش پائی، ہاشم کے بھائی جن کا نام مطلب تھا، ان کو یہ حالات معلوم

قربانی کئے اور عبداللہ بیچ گئے، یہ واقعہ سی کی روایت ہے ابن اسحاق کا بیان ہے کہ ازبکوں کے معاوضہ کی تدبیر دوسرے قریش نے تجویز کی تھی،

عبدالمطلب کے دس یا بارہ بیٹوں میں سے پانچ شخصوں نے اسلام یا کفر کی حق و صحت کی وجہ سے شہرِ عام حائل کی یعنی ابولسب، ابوطالب، عبداللہ، حضرت حمزہ، حضرت عباسؓ عام طور پر مشہور ہے کہ ابولسب کا اصلی نام اور ہے خطاب آنحضرت ﷺ نے یا صحابہؓ نے دیا لیکن یہ غلطی ہے ابن سعد نے طبقات میں تصریح کی کہ یہ لقب خود عبدالمطلب نے دیا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ ابولسب نہایت حسین اور جمیل تھا، اور عرب میں گورے چہرے کو شعلہ آتش کہتے ہیں فارسی میں بھی آتشین و رخسار ہے،

عبداللہ قربانی سے بیچ گئے تو عبدالمطلب کو ان کی شادی کی فکر ہوئی، قبیلہ زہرہ میں وہیب بھی عبد مناف کی صاحبزادی جن کا نام آمنہ تھا قریش کے تمام خاندانوں میں ممتاز تھیں، وہ اسی وقت اپنے چچا وہیب کے پاس رہتی تھیں، عبدالمطلب وہیب کے پاس گئے، اور عبداللہ کی شادی کا پیغام دیا، انھوں نے منظور کیا، اور عقد ہو گیا، اسی موقع پر خود عبدالمطلب نے بھی وہیب کی صاحبزادی سے جن کا نام ہالہ تھا شادی کی حضرت حمزہ انہی ہالہ کے بطن سے ہیں، ہالہ رشتہ سے آنحضرت ﷺ کی خالہ ہوئیں اور اس بنا پر حضرت حمزہ آنحضرت ﷺ کے خالہ زاد بھائی بھی ہیں،

دستور تھا کہ نو شاد شادی کے بعد ۳ دن تک سرال میں رہتا تھا عبداللہ تین دن

سرا ل میں رہے، اور پھر گھر چلے آئے، اس وقت ان کی عمر تقریباً ستروہشت سے کچھ زیادہ تھی،
 بعد اٹھ تجارت کے لئے شام کو گئے، واپس آتے ہوئے مدینہ میں ٹھہرے اور بیمار ہو کر
 یہیں رہ گئے، عبدالمطلب کو یہ حال معلوم ہوا تو اپنے بڑے بیٹے حارث کو خبر لانے کے لئے
 بھیجا، دو مدینہ میں پہنچے تو عبد اللہ کا انتقال ہو چکا تھا، چونکہ یہ خاندان میں سب سے زیادہ محبوب
 تھے، تمام خاندان کو سخت صدمہ ہوا،

بعد اٹھ نے ترکہ میں اونٹ، بکریاں اور ایک بونڈی چھوڑی تھی جس کا نام اُمّ یسرا
 تھا، سب چیزیں رسول اللہ ﷺ کو ترکہ میں ملیں، اُمّ ایمن کا مہلی نام برکت تھا،

لے زرہانی جلد اول صفحہ ۱۲۲ اسطر ۷۷ بقاات ابن سعد (جزء اول قسم اول ص ۶۲) اس



ظہورِ مدنی

چمنستان دہرین بار بار دُرج پر در بہارین آپکی ہین چرخِ نادرہ کار نے کبھی کبھی بزمِ عالم
اے سرو سامان سے سبائی کہ نگاہین خیرہ ہو کر رہ گئی ہین،

لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پیر کہن سالِ دہر نے کر ورون میں
صرف کر دیئے، شیارگانِ فلک اسی دن کے شوق میں ازل سے چشمِ براہ تھے، چرخِ کہن
مہتاب سے دماڑ سے اسی صبح جانِ نواز کے لئے بیل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا، کارکنانِ قضا
و قدر کی بزمِ آرائیان، عناصر کی جدت طرازیان، اماء و خورشید کی فروغ انگیزان، ابر و باد کی
تروستیان، عالمِ قدس کے انفاسِ پاک، توحیدِ ابراہیم، جمالِ یوسف، معجز طرازیِ موسیٰ،
جانِ نوازیِ مسیح، سب اسی لئے تھے کہ متاعِ ہائے گران از شاہنشاہِ کونین (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے دربار میں کام آئیں گے،

آج کی صبح وہی صبح جانِ نواز، وہی ساعتِ ہمایون، وہی دورِ فرخِ فال ہے، ارباب
میرا سپنے فرد و پیرایہ بیان میں لکھتے ہین کہ آج کی راست ایوانِ کسریٰ کے ہمہ انگڑے گر گئے،
آتشکدہٗ فارس بجو گیا، دیارِ سادہ خشک ہو گیا، لیکن سچ یہ ہے کہ ایوانِ کسریٰ نہیں بلکہ
شانِ عجم، شوکتِ روم، ادجِ چین کے قصرِ ہائے فلک بوس گر پڑے، آتشِ فارس نہیں بلکہ
چشمِ ثمر، آتشکدہٗ کفر، آذکدہٗ گمراہی سرد ہو کر رہ گئے، صنمِ خانوں میں خاک اڑنے لگی، بتکدے
خاک میں مل گئے، شیرازہٗ محویت بکمر گیا، نھرت کے اوراقِ خزان دیدہ ایک ایک کے چھڑ

توحید کا غلطہ اٹھا، چمنستانِ سعادت میں بہار آگئی، آفتابِ ہدایت کی شعاعیں ہر طرف
پھیل گئیں، اخلاق انسانی کا آئینہ پر تو قدس سے چمک اٹھا،

یعنی تیمم عبداللہ بکر گوشہ آمنہ، شاہِ حرم، حکمرانِ عرب، فرمانِ رواے عالم، شہنشاہِ کونین

شمنہ نہ منہ ہفت، اختران ختمِ رسل خاتمِ پیغمبران

اتحادِ رسل کہ خرد و خاکِ ادست ہر دو جان بستہ قزاقِ ادست

اُمّی و گویا بہ زبانِ نصیح از الف آدم و سیم مسیح

رحمِ ترنج است کہ در روزگار پیش و ہدیوہ اپس آرد بہار

عالمِ قدس سے عالمِ امکان میں تشریف فرماے عزت و اجلال ہوا، اللہمَّ صَلِّ عَلَیْکَ

وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّم

تاریخِ ولادت کے متعلق مہر کے مشہور ہیئت دان عالم محمود پاشا فلکی نے ایک لکے

لکھا ہے جس میں انہوں نے دلائلِ ریاضی سے ثابت کیا ہے کہ آپ کی ولادت ۱۲ ربیع الاول

۱۲۰۰ھ و شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۱۸۸۵ء میں ہوئی تھی۔

۱۔ محمد زکریا نے جو اس سال کیا ہے وہ کئی صفوں میں آیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے :-

(۱) محمود بخاری میں بتا کر ابراہیم (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صغیر السن صاحبِ اسما) کے انتقال کے وقت

آفتاب میں گھن گنا تھا اور سنہ تھا (اور اس وقت آپ کی عمر کا ترستھان سال تھا)

(۲) ریاضی کے قاعدے سے حساب گمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ دستہ کا اگر ہر ۱۲ جنوری ۱۸۸۵ء کو

ہجرت ۱۲۰۰ھ پر لگتا تھا،

(۳) اس حساب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر قری ۶۳ برس پہلے شہین تو آپ کی پیدائش کا سال ۱۸۸۵ء

میں ۱۲ ربیع الاول کی پہلی تاریخ ۲۰ اپریل ۱۸۸۵ء کے مطابق تھی،

تاریخِ ولادت

آپ کا نام "محمد" رکھا گیا، اور عام طور پر بیان کیا جاتا ہے کہ عبد المطلب نے یہ نام رکھا تھا
رضاعت | سب سے پہلے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو آپ کی والدہ نے اور دو تین روز کے
بعد ثویبہ نے دودھ پلایا، (جو ابولسب کی نو نڈی تھی) ثویبہ

ثویبہ کے بعد حضرت حلیمہ سعدیہ نے آپ کو دودھ پلایا اس زمانہ میں دستور تھا کہ شہر
کے رؤساء اور شرفاء شیرخوار بچوں کو اطراف کے قصبات اور دیہات میں بھیج دیتے تھے۔
یہ رواج اس غرض سے تھا کہ بچے بہ دون میں پل کر رضاعت کا جوہر پیدا کرتے تھے اور
عرب کی غائب خصوصیات محفوظ رہتی تھیں، حلیہ سعدیہ

شرفاء عرب نے مدت تک اس رسم کو محفوظ رکھا، یہاں تک کہ بنو امیہ نے
دمشق میں پائے تخت قائم کیا اور شاہانہ شان و شوکت میں کسریٰ و قیصر کی ہمسری کی تاہم
ان کے بچے مھراؤن میں بہ دون کے گھر میں پلتے تھے، وید بن عبد الملک خاص اسباب

ذبیحہ ماشیہ صفحہ ۱۱ (۴) تاریخ ولادت میں اختلاف ہے لیکن اس قدر متفق علیہ ہے کہ وہ ربیع الاول کا مہینہ اور
دوشنبہ کا دن تھا اور تاریخ ۷ سے پیکر ۱۲ تک میں پھر ہے،

(۵) ربیع الاول مذکور کی ان تاریخوں میں دوشنبہ کا دن نوین تاریخ کو پڑتا ہے ان وجوہ کی بنا پر تاریخ
ولادت قطعاً ۲۰ اپریل ۵۷۰ء تھی،

۱۰۰۰ بخاری باب ۱۰۰۰ من الرضاعة یا محرم من الغنم) اس ۱۰۰۰ امام سیوطی نے تفصیل یہ واقعات لکھے ہیں
یہ حدیث بھی نقل کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں اس لیے نصیح ہوں کہ قبیلہ بنی سعد میں پلا ہوں (ابو
الاعنف ج اول ص ۱۰۰) سر ولیم مور صاحب لائف آف محمد میں لکھتے ہیں کہ محمد کی جسمانی حالت بہت اچھی تھی
ان کے اخلاق آزاد اور مستغنی عن الغیر تھے جس کی وجہ ان کا پانچ سال تک بنی سعد میں بسر کرنا تھا اور اسی وجہ سے
ان کی تقریر جزیرہ ناسہ عرب کے خالص نمونہ کے موافق تھی۔

کہ جاسکا اور حرم شاہی میں پلا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خاندان بنی امیہ میں صرف ولید ہی ایک شخص
تھا جو عربی صحیح نہیں بول سکتا تھا۔

غرض دستور مذکور کی بنا پر سال میں دو مرتبہ دیہات سے شہر میں عورتیں آیا کرتی تھیں
اور شرفائے شہر اپنے شیرخوار بچوں کو ان کے حوالے کر دیا کرتے تھے، اس دستور کے موافق
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ولادت کے چند روز بعد قبیلہ ہوازن کی چند عورتیں بچوں کی تلاش
میں آئیں، ان میں حضرت حلیمہ سعدیہ بھی تھیں، اتفاق سے ان کو کوئی بچہ ہاتھ نہیں آیا،
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی والدہ نے ان کو مقرر کرنا چاہا تو ان کو خیال آیا کہ تم بچے کو
لے کر کیا کروں گی لیکن خالی ہاتھ بھی نہ جاسکتی تھیں، اس لئے حضرت آمنہ کی درخواست
قبول کی اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر گئیں، ان کی ایک صاحبزادی تھیں جن کا نام شہدہ
تھا، ان کو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے بہت انس تھا وہی آپ کو کھلایا کرتی تھیں، دو برس کے
بعد حلیمہ آپ کو مکہ میں لائیں، اور آپ کی والدہ ماجدہ کے سپرد کیا، لیکن چونکہ اس زمانہ میں
مکہ میں وبا پھیلی ہوئی تھی، آپ کی والدہ نے فرمایا کہ واپس لے جاؤ، چنانچہ دوبارہ گھر میں
لائیں اس میں اختلاف ہے کہ آپ حضرت حلیمہ کے یہاں کس برس تک رہے، ابن

ابن اثیر ج ۱ صفحہ ۱۷۲ میں لکھا ہے کہ عرب میں دو طرح کا نام لایا جاتا تھا، ایک ابن شریف
کا م نہیں خیال کیا جاتا تھا، اس بنا پر عرب میں شل جو الحرة لایا کل بشد یہاں اس بنا پر سبیل نے اس کی
توجیہ یہ کی ہے کہ اس سال وہاں پڑا تھا، اس لئے مجھ پر حضرت حلیمہ اور ان کے قبیلہ نے یہ خدمت گوانا کی تھی، لیکن
تہمہ تاریخن میں ہے کہ مکہ میں ہر سال باہر سے عورتیں اس کام کے لئے آیا کرتی تھیں، ہمارا خیال ہے کہ
اس کام کو محبوب سمجھا اور یہ خیال نہ تھا، یہ خیال اہل شہر و امراء کے ساتھ مخصوص ہوگا۔

اسحاق نے وثوق کے ساتھ اس لکھا ہی

جو اذن کا قبیلہ فصاحت و بلاغت میں مشہور ہے، ابن سعد نے طبقات میں روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ میں تم سب میں فصیح تر ہوں، کیونکہ میں قریش کے خاندان سے ہوں اور میری زبان بنی سعد کی زبان ہے: بنی سعد جو اذن ہی کے قبیلہ کو کہتے ہیں،

حضرت جلمہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بے انتہا محبت تھی، عہد نبوت میں جب وہ آپ کے پاس آئیں تو آپ میری مان میری مان، لکڑ پٹ گئے، یہ دھپ دھات آگے آئیں گے،

ابن کثیر نے لکھا ہے کہ حضرت جلمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلے وفات کر گئیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے، ابن ابی نعیم نے تاریخ میں ابن جوزی نے حداثہ میں متذکرہ نے فقہ سنن ابی داؤد میں، ابن حجر نے اصحابہ میں ان کے اسلام لانے کی تصریح کی جو حافظ مولفائی نے ان کے اسلام پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جس کا نام "انتہ الجیمی" ہے، اسلام علیہ ہے،

حضرت جلمہ کے شوہر یعنی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رضاعی باپ کا نام حارث بن عبد العزیٰ ہے۔ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد مکہ میں آئے اور اسلام لائے حارث آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور کہا کہ یہ تم کیا کہتے ہو؟ آپ نے

لے بنت ابی سعد بطما صفا، لے زرقانی جلد ۱ ص ۱۶۹ اسباب فی احوال الصحابہ مطبوعہ مطبع سعادت جلد ۱ ص ۲۸

فرمایا ان وہ دن آئے گا کہ میں آپ کو دکھا دوں گا کہ میں سچ کہتا تھا، عارث مسلمان ہو گئے
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چار رعماعی حوائی من تھے، جن کے نام یہ ہیں، عبد اللہ،
 انیسہ، حذیفہ، اور حذافہ جو شہار کے لقب سے مشہور تھیں، ان میں سے عبد اللہ اور شہار کا اسلام
 لانا ثابت ہے، باقیوں کا حال معلوم نہیں،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عمر جب چھ برس کی ہوئی تو آپ کی والدہ آپ کو لکیر
 مدینہ گئیں، چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دادا کی نہال خاندان بنجار میں تھی، وہیں
 ٹھہریں، اس سفر میں ام ایمن بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی دایہ تھیں، مورخین
 نے لکھا ہے کہ آپ کی والدہ اس نہالی رشتہ کی وجہ سے مدینہ گئیں، لیکن یہ رشتہ دور کا رشتہ
 تھا، قیاس میں نہیں آتا کہ مرث اتنے سے تعلق سے اتنا بڑا سفر کیا جائے، میرے نزدیک
 بعض مورخین کا یہ بیان صحیح ہے کہ حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لئے گئی تھیں،
 جو مدینہ میں مدفون تھے، بہر حال ایک مہینہ تک مدینہ میں بنیم رہیں، واپس آتے ہوئے
 جب مقام ابوار میں پہنچیں تو ان کا انتقال ہو گیا، اور یہیں مدفون ہوئیں، ام ایمن آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر مکہ میں آئیں

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قیام مدینہ کی بہت سی باتیں یاد رہ گئی تھیں، جب آپ
 قیام مدینہ کے زمانہ میں ایک دفعہ بنو عدی کے خنازل پر گزرے تو فرمایا کہ اسی مکان میں
 میری والدہ ٹھہری تھیں، یہی وہ تالاب ہے جس میں میں نے تیرا سیکھا تھا، اسی میدان

میں ایک گاؤں کا نام ہے جو جنت سے ۱۲ میل پر واقع ہے۔

مدینہ کی بجائی
 بہن

مدینہ کا سفر

مین میں انیسہ ایک لڑکی کے ساتھ کھلا کرتا تھا،

والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد عبد المطلب نے آنحضرت ﷺ کو اپنے وارث
تربیت میں لیا، ہمیشہ آپ کو اپنے ساتھ رکھتے تھے،

عبد المطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی اور چون مین مدفون ہوئے اس
وقت آنحضرت ﷺ کی عمر آٹھ برس کی تھی، عبد المطلب کا جنازہ اٹھا تو آنحضرت
ﷺ بھی ساتھ تھے، اور فردا محبت سے روتے جاتے تھے، عبد المطلب نے مرنے کے
وقت اپنے بیٹے ابوطالب کو آنحضرت ﷺ کی تربیت سپرد کی، ابوطالب نے اس
فرس کو جس خوبی سے ادا کیا، اس کی تفصیل آگے آتی ہے، یہ واقعہ خاص طور پر خاطر رکھنے
کے قابل ہے کہ عبد المطلب کی موت نے بنو ہاشم کے رتبہ امتیاز کو دفعہ گھٹا دیا، اور یہ پہلا
دن تھا کہ نبوی اللہ کے عمارت بنو امیہ کا خاندان بنو ہاشم پر غالب آگیا، عبد المطلب
کی مسند ریاست پر اب حرب تنگن ہوا، چراپیٹھ کا ناموہ فرزند تھا، اسے نصیب ریاست

ملنے سے سخت رنجیدہ ہوا، عبد المطلب کا آنحضرت ﷺ کو غایب نہ کھانا ایک مسلم واقعہ ہے، لیکن
مارگووسی صاحب کو داد ادا کرتے پر مہربان ہو، ابھی گواہ نہیں فرماتے مین کہ یمیم لڑکے کی حالت کچھ اچھی نہ تھی، اس
آخر نہ کی مین ان کے چھ عوارہ نے انہ کے حالت مین خود کو طرز آئے، اپنے باپ کا خدام کھاتے، رات آتے تھے اور انہ
صفحہ ۱۶۷ (۱۶۸) حضرت حمزہ کے نسب قول سے اسے دل کیا ہی، مارگووس خود تسلیم کرتے مین کہ وہ نشہ کی حالت
تھی، اسکی تفصیل صیا کہ بخاری (غزوہ بدر خمس) مین ہے کہ بدر کے مابین حضرت علی کو، اور حضرت علی کو
اس وقت تک شراب حرام نہیں ہوئی تھی، حضرت حمزہ شراب مین خود اور عمر کے گدھے اور اونٹ کا پیٹ پر اوڑھ
دے اور چکر کا کباب بنایا، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ نے حضرت حمزہ کے پاس گئے اور ان کو خاصیت
کی حضرت حمزہ سخت غمور تھے، اس حالت مین وہ الفاظ ان کی زبان سے نکلے تھے، ابھی اس حالت کا کوئی بیان شہادت مین
پیش کیا جا سکتا ہے؟

مین سے صرف سقاہ یعنی حجاج کو پانی پلانا عباس کے ہاتھ میں رہا جو عبد المطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے۔

ابو طالب کی کفالت

ابو طالب کی کفالت | عبد المطلب کے دس بیٹے مختلف ازواج سے تھے ان میں سے آنحضرت ﷺ کے والد عبد اللہ اور ابو طالب مان جائے بھائی تھے اس لئے عبد المطلب نے آنحضرت ﷺ کو ابو طالب ہی کے انوش تربیت میں دیا ابو طالب آنحضرت ﷺ سے اس قدر محبت رکھتے تھے کہ آپ کے مقابلہ میں اپنے بچوں کی پروا نہیں کرتے تھے سوتے تو آنحضرت ﷺ کو ساتھ لے کر سوتے اور باہر جاتے تو ساتھ لیکر جاتے غالباً جب آپ کی عمر دس بارہ برس کی ہوئی تو آپ نے بکران چرائین ذرا نیل کے ایک نامور مورخ نے لکھا ہے کہ ابو طالب چونکہ محمد ﷺ کو ذلیل رکھتے تھے اس لئے ان سے بکران چرائین کا کام لیتے تھے لیکن واقعہ یہ ہے کہ عرب میں بکران چرائین معیوب کام نہ تھا بڑے بڑے شرفاء اور امرا کے بچے بکران چرائین جاتے تھے خود قرآن میں ہے : نَكْمُرُ فِيهَا جَمَالَ حَاجِنَ تَرْيُوتَ وَحَبْنَنَ تَسْرَحُونَ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ عالم کی محکمہ بانی کا دیباچہ تھا زمانہ رسالت میں آپ اس سادہ اور پر لطف مشند کا ذکر فرمایا کرتے تھے ایک دفعہ آپ صحابہ کے ساتھ جنگل میں تشریف لے گئے صحابہ رہن جھڑیران توڑ توڑ کر کھانے لگے آپ نے فرمایا جو خوب سیاہ ہو جاتے ہیں زیادہ مزہ کے ہوتے ہیں یہ میرا اس زمانہ کا تجربہ ہے جب مین چین مین میان بکران چرایا کرتا تھا

سے لطائف ابن سعد صفحہ ۱۷۷ جلد ۱۱ بخاری نے کتاب الجارۃ میں آنحضرت ﷺ کا توں نقل کیا ہے

شام کا سفر | ابو طالب تجارت کا کاروبار کرتے تھے، قریش کا دستور تھا، سال میں ایک

دفعہ تجارت کی غرض سے شام کو جایا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ کی عمر تقریباً بارہ

محس کی ہوئی کہ ابو طالب نے حسب دستور شام کا ارادہ کیا، سفر کی تکلیف یا کسی اور

سے وہ آنحضرت ﷺ کو ساتھ نہیں لیجنا چاہتے تھے، لیکن آنحضرت ﷺ

کو ابو طالب سے اس قدر محبت تھی کہ جب ابو طالب چلنے لگے تو آپ اُن سے ہٹ

گئے، ابو طالب نے آپ کی دل شکنی گواہانہ کی اور ساتھ لے لیا، عام مورخین کے بیان

کے موافق بحیرہ کا مشہور واقعہ اسی سفر میں پیش آیا، اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان

کی گئی ہے، کہ جب ابو طالب بصری میں پہنچے تو ایک عسائی راہب کی خانقاہ میں آکر

جس کا نام بحیرہ تھا اس نے آنحضرت ﷺ کو دیکھ کر کہا کہ یہ سید المرسلین ہیں، تو گون

نے پوچھا تم نے کیوں کر جانا؟ اُس نے کہا جب تم لوگ پہاڑ سے اُترے تو جس قدر درخت

اور پھرتے سب بھدے کے لئے جھک گئے،

یہ روایت مختلف پیرایوں میں بیان کی گئی ہے، تعجب یہ ہے کہ اس روایت میں

بحیرہ (جس کا نام ۱۴۴) کہ میں قرار دیتا ہوں کہ بحیرہ کی کہانیاں چھپا کر تھیں: قرار دیتے ہیں اختلاف ہے ابن ماجہ

شیخ یعنی سید بن سید کی رائے ہے کہ قرار دیتا ہے بحیرہ کی جمع ہے اور بحیرہ درجہ اولیاء کے ٹکڑے کا نام ہے، اس بنا پر ان کے

نزدیک صیث کے یہ معنی ہیں کہ آنحضرت ﷺ اسی مقام پر روتوں کی کہانیاں چرات تھے، اسی بنا پر بخاری نے اس

حدیث کو باب الاجارة میں نقل کیا ہے، لیکن ابن تیمیہ حنبلی کا قول ہے کہ قرار دیتا ہے بحیرہ کا نام ہے جو اجیاد کے قرار

ہے، ابن حزمی نے اس قول کو ترجیح دی ہے، علامہ ابن سنی نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث تفصیل سے لکھی ہے اور قوی دلائل

تائید کیا ہے کہ (ابن حزمی کی رائے صحیح ہے) یعنی جہاں (ص ۶۲) نہ انہوں میں یہ بحث اور زیادہ تفصیل ہے اور اسی کو ترجیح

عام مسلمانوں کو شغف ہے اس سے زیادہ عیسائیوں کو ہے، سر ولیم میو، ڈیرپار، گیلوس وغیرہ
 سب اس واقعہ کو عیسائیت کی فتح عظیم خیال کرتے ہیں، اور اس بات کے مدعی ہیں کہ رسول
 ﷺ نے مذہب کے حقائق و اسرار ماسی راہ سے سکھے، اور جو نکتے اس نے بتائے
 تھے انہی پر آنحضرت ﷺ نے عقائد اسلام کی بنیاد رکھی، اسلام کے تمام عمدہ اصول
 انہی نکتوں کے شرح اور حواشی ہیں۔

عیسائی مصنفین اگر اس روایت کو صحیح مانتے ہیں تو اس طرح مانتا چاہئے جس طرح
 روایت میں مذکور ہے، اس میں بحیرہ کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں، قیاس میں بھی نہیں آسکتا
 کہ دس بارہ برس کے بچے کو مذہب کے تمام وفاق سکھا دیئے جائیں، اور اگر یہ کوئی خرق
 عادت تھا، تو بحیرہ کے تعلیم کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے، اس روایت کے جس قدر طریقے

ہیں سب مریض ہیں یعنی راوی اول واقعہ کے وقت خود موجود نہ تھا، اور اس راوی کا

لحاظ ڈیرپار صاحب مع کلام و مذہب میں لکھتے ہیں: "بحیرہ اپنے بصری کی خانقاہ میں محمد کو فطوری عقائد
 کی تعلیم دئی۔۔۔۔۔ آپ کا تہر بیت یافتہ لیکن ان کا ذہان نے نہ صرف اپنے تالیق کے مذہبی بلکہ فلسفیانہ
 خیالات کا گہرہ قبول کیا۔۔۔۔۔ بعد میں آپ کے عزیز علی سے اس امر کی شہادت ملنی ہو کہ نظریوں (عیسائیوں)
 کے ایک مذہب فرقت کیا نہ ہو، کے مذہبی عقائد نے آپ پر کمان تک تابو پایا تھا، سر ولیم میو صاحب نے بھی نہایت
 آب و رنگ سے ثابت کرنا چاہا جو کہ آنحضرت ﷺ کی اہمیت پرستی سے جو نفرت پیدا ہوئی اور ایک مذہب بد
 چونکہ آپ نے تمام کیا وہ سب ہی سفر اور اس کے مختلف تجارب اور شہادت کے نتائج تھے، لیکن فی ہر
 کہ اگر شارب اسلام باغریغ ان عیسائی اساتذہ کا تعلیم یافتہ ہوتا تو ناممکن تھا کہ توحید خالص کا رد و تولد
 تالیف سے نفرت کا وہ جوش اس کے سینہ میں پیدا ہو سکتا، جو قرآن کے ہر صفحہ میں نظر آتا ہو)

نام نہیں بیان کرتا جو شریک واقعہ تھا۔

اس روایت کا سب سے زیادہ مستند طریقہ یہ ہے جو ترمذی میں مذکور ہے۔ اس کے متعلق تین باتیں قابلِ لحاظ ہیں۔

(۱) ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے کہ "حسن اور غریب ہے۔ اور ہم اس حدیث کو اس طریقہ کے سوا کسی اور طریقہ سے نہیں جانتے"۔ حسن کا مرتبہ صحیح حدیث سے کم ہوتا ہے۔ اور جب غریب ہو تو اس کا رتبہ اس سے بھی گھٹ جاتا ہے۔

(۲) اس حدیث کا ایک راوی عبد الرحمن بن غزوہ ہے۔ اس کو بہت سے لوگوں نے اگرچہ ثقہ بھی کہا ہے لیکن اکثر اہل فن نے اس کی نسبت بے اعتباری ظاہر کی ہے۔ علامہ ذہبی، میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ "عبد الرحمن منکر حدیثین بیان کرتا ہے، جن میں سے بڑے منکر وہ روایت ہے جس میں بحیرہ کا واقعہ مذکور ہے"۔

(۳) حاکم نے مستدرک میں اس روایت کی نسبت لکھا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق ہے۔ علامہ ذہبی نے تحفہ المستدرک میں حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ میں اس حدیث کے بعض واقعات کو موضوع جھوٹا اور بنایا ہوا خیال کرتا ہوں۔

(۴) اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت بلالؓ اور ابو بکرؓ بھی اس سفر میں شریک تھے۔ حالانکہ اس وقت بلالؓ کا وجود بھی نہ تھا اور حضرت ابو بکرؓ بچے تھے۔

۱۔ نبراس فی شرح بیون السیر لابن سیدان اس اور زرقانی اور میزان الاعتدال اور اصحابہ (مذکورہ عبد الرحمن ابن غزوہ) (مستدرک حاکم مع تحفہ المستدرک ج ۲ ص ۶۱) (س)

(۵) اس حدیث کے اخیر راوی ابو موسیٰ اشعری ہیں، وہ شریک واقعہ نہ تھے، اور اوپر

کے راوی کا نام نہیں بتاتے، ترمذی کے علاوہ، طبقات ابن سعد میں جو سلسلہ سند مذکور ہے

وہ مرسل یا محضل ہے یعنی جو روایت مرسل ہے اس میں تابعی جو ظاہر ہے کہ شریک واقعہ

نہیں ہے کسی صحابی کا نام نہیں لیتا ہے، اور جو روایت محضل ہے اس میں راوی اپنے

اوپر کے دو راوی جو تابعی اور صحابی ہیں دونوں کا نام نہیں لیتا ہے۔

(۶) حافظ ابن حجر رواۃ پرستی کی بنا پر اس حدیث کو صحیح تسلیم کرتے ہیں، لیکن چونکہ

حضرت ابو بکرؓ اور بلاںؓ کی شرکت بدائتہ غلط ہے، اس لیے مجبوراً اقرار کرتے ہیں کہ اس

قدح حقہ غلطی سے روایت میں تنال ہو گیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر کا یہ ادعا بھی صحیح نہیں کہ

اس روایت کے تمام رواۃ قابلِ سند ہیں، عبدالرحمن بن عوفؓ کی نسبت خود انہی کا

ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ وہ خطا کرتا تھا، اس کی طرف سے اس وجہ

سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نے مالیک کی روایت نقل کی ہے: مالیک کی ایک روایت

ہے جس کو محدثین جھوٹ اور موضوع خیال کرتے ہیں،

حرب فجار کی شرکت | عرب میں اسلام کے آغاز تک لڑائیوں کا جو متواتر سلسلہ چلا آتا ہے

ان میں یہ جنگ سب سے زیادہ مشہور اور خطرناک تھی،

یہ لڑائی قریش اور قیس کے قبیلہ میں ہوئی تھی، قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ

(سہ جز اول قسم اول ص ۱۷) میں حصہ لیا، جامع نے بھراہب کے قتل سے تقریر سیرۃ النبی جلد سوم

باب مشہور عام دلائل و معجزات کی روایت حیثیت میں کی ہے اس کو ملاحظہ فرمایا جائے، اس

مین اپنی اپنی انگشت فرجین قائم کی تحین آل ہاشم کے علم بردار زبیر بن عہد المطلب تھے اور اسی
 دست میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے۔ بڑے زور کا معرکہ ہوا، اول میں
 پھر قریش غالب آئے اور بالآخر صبح پر خاتمہ ہو گیا، اس لڑائی میں قریش کا رئیس اور سپہ سالار
 اعظم حرب بن امیہ تھا، جو ابوسفیان کا باپ اور امیر معاویہ کا دادا تھا،

چونکہ قریش اس جنگ میں برسرِ حق تھے اور خاندان کے نہایت نام کا معاملہ تھا
 اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شرکت فرمائی، لیکن جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا ہے
 آپ نے کسی پر ہاتھ نہیں اٹھایا، امام سیسی نے صاف تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خود جنگ نہیں کی، ان کے الفاظ یہ ہیں،

وَأَسَالِدُ يُقَاتِلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور آپ نے اس لڑائی میں جنگ نہیں کی،

حلیۃ سید مع اعمامہ فی الجہاد قد

حالانکہ آپ لڑائی کی عمر کو پہنچ چکے تھے، اس کی

بلغ سن القتال زلفہا کانت حتما

وجہ یہ تھی کہ یہ لڑائی ایام الحرام میں پیش آئی تھی

فجاءوا کما نوا ایضا کلہم کفارا

نہریہ وجہ تھی کہ فرجین کا فرقہ تھا، اور سوانہ

ولم یأذن الله لمومن ان

کون لڑائی کا حکم سرے سے یہ خدا نے دیا ہے

یقاتل زلفہا کون کلمۃ الله

جس کا خدا کا بول بالہ ہے،

اس لڑائی کو نجار اس لئے کہتے ہیں کہ ایام الحرام میں نہیں لڑائی ان مہینوں میں پیش آئی تھی

جن میں لڑنا ناجائز تھا،

حلفت الفضول لڑائیوں کے مترادف سلسلہ نے سیکڑوں گھرانے برباد کر دیئے تھے اور

تل و سفاکی موروٹی اخلاق بن گئے تھے، یہ درکہ کر بعض طبعیتوں میں اصلاح کی تحریک
 پیدا ہوئی، جنگِ مجاہد سے لوگ واپس پھرے تو زبیر بن عبد المطلب نے جو رسول اللہ ﷺ
 علیہ السلام کے چچا اور خاندان کے سرگروہ تھے، یہ تجویز پیش کی، چنانچہ خاندان ہاشم، ذہرہ اور نیم
 عبد اللہ بن جدعان کے گھر میں جمع ہوئے اور معاہدہ ہوا کہ ہم میں سے ہر شخص مظلوم کی حمایت
 کرے گا، اور کوئی ظالم کو میں نہ رہنے پائے گا۔

آنحضرت ﷺ اس معاہدہ میں شریک تھے، اور عہدِ نبوت میں فرمایا کرتے
 تھے کہ معاہدہ کے مقابلہ میں اگر مجھ کو سرح رنگ کے اونٹ بھی دیئے جاتے تو میں نہ بیٹھتا
 اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی بلا سے تو میں حاضر ہوں۔

اس معاہدہ کو حلف الفضول اس لئے کہتے ہیں کہ اول اول اس معاہدہ کا خیال بن
 لوگوں کو آبا ان کے نام میں فقط مفضیلت کا مادہ داخل تھا یعنی فضیل بن حرث فضیل
 ابن واثمہ اور مفضل، یہ لوگ جرہم اور قلو را کے قبیلہ کے تھے، اگرچہ یہ معاہدہ بے کار گیا اور
 کسی کو یاد بھی نہ رہا، چنانچہ قریش نے نئے سرے سے بنیاد ڈالی، تاہم بانی اول کو نیک سیتی
 کا یہ ثمرہ ملا کہ ان کے نام کی یاد گار اب تک باقی ہے،

تقریباً کعبہ کی عمارت صرف قدام آدم اور نچی کئی اور دیواروں پر چھت نہ تھی جس طرح
 ہمارے ملک میں عید گاہیں ہوتی ہیں، چونکہ عمارت نشیب میں تھی، بارش کے زمانہ میں

لے جاتے تھے، سند مذکور ۲ مندرجہ اس لئے کہ ہمیں نے مندرجہ میں اس کے ایک حدیث نقل کی ہے،
 جس کو ثابت ہوتا ہے کہ یہ نام اس لئے پڑا کہ اس معاہدہ میں یہ الفاظ تھے اترڈ الفضول عنی اھلھا۔

شہر کا پانی حرم میں آتا تھا، اس کی روک کے لئے بالائی حصہ پر بند بنوا دیا گیا تھا لیکن وہ ٹوٹ
ٹوٹ جاتا تھا، اور عمارت کو بار بار نقصان پہنچتا تھا، بالآخر یہ اسے قرار پائی کہ موجودہ
عمارے ڈھا کر نئے سرے سے زیادہ مستحکم بنائی جائے، جن اتفاق یہ کہ جدہ کے بندر گاہ پر ایک
تجارتی جہاز کنارہ سے ٹکرا کر ٹوٹ گیا، قریش کو خبر لگی تو ولید بن مغیرہ نے جدہ پہنچ کر جہاز کے
تختے مول لئے، جہاز میں ایک رومی سہارا تھا جس کا نام باقوم تھا، ولید اس کو ساتھ لایا
اور تمام قریش نے مل کر تعمیر شروع کی، مختلف قبائل نے عمارت کے مختلف حصے آپس میں
تقسیم کر لیے تھے کہ کوئی اس شہر سے محروم نہ رہ جائے، لیکن جب حجر اسود کے نصب
کرنے کا موقع آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا، ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ خدمت اسی کے ہاتھ سے انجام
پائے، نوبت یہاں تک پہنچی کہ تلواریں کھنچ گئیں،

عرب بن دستور تھا کہ جب کوئی شخص جان دینے کی قسم کھاتا تھا تو پیالہ میں خون
بھر کر اس میں انگلیاں ڈبو لیتا تھا، اس موقع پر بھی بعض دعوے داروں نے یہ رسم ادا کی، چار
دن تک یہ جھگڑا برپا رہا، پانچویں دن ابوامیہ بن مغیرہ نے ہر قریش میں سب سے زیادہ معتمد
راے دی کہ کل صبح کو سب پہلے جو شخص آئے وہی ثالث قرار دے دیا جائے، سب نے یہ
راے تسلیم کی، دوسرے دن تمام قبائل کے معزز آدمی موقع پر پہنچے، کرشمہ ربانی دیکھو کہ صبح
سب پہلے لوگوں کی نظریں جس پر پڑیں وہ جمالی جہان تاب چہرہ محمدی تھا لیکن حجت الہی ^{صلی اللہ علیہ وسلم}
نے قبول نہ کیا کہ اس شہر سے تنہا بہرہ ور ہو، آپ نے فرمایا جو قبائل دعویدار ہیں سب کا
ایک ایک سردار انتخاب کر لیا جائے، آنحضرت ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے ایک چادر بچھا کر حجر اسود کو

اس میں رکھ دیا اور سرداروں سے کہا کہ چادر کے چاروں کونے تمام سین اور اوپر کر اٹھائیں
جب چادر موقع کے برابر آگئی تو آپؐ نے حجرِ اسود کو اٹھا کر نصب فرما دیا، (یہ گویا اشارہ
تھا کہ دینِ الہی کی عمارت کا آخری تکمیلی پتھر بھی ان ہی ہاتھوں سے نصب ہو گا)

اس طرح ایک سخت لڑائی آپؐ کے حُسنِ تدبیر سے رُک گئی، کعبہ کی عمارت اب
مستف کر دی گئی، لیکن چونکہ سامانِ تعمیر کافی نہ تھا، ایک طرف زمین کا کچھ حصہ چھوڑ کر
بنیادین قائم کی گئیں اور اس حصہ کے گرد چار دیواری کھینچ دی گئی کہ پھر موقع ہو گا تو کعبہ کے
اندولے لپٹ گئے، یہی حصہ ہے جس کو آج حیطہ کہتے ہیں، اور جس کی نسبت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نبوت ارادہ فرمایا تھا، کہ دیوار ڈالتا کرتے سر سے عمارت بنائی جائے
لیکن پھر خیال ہوا کہ نئے نئے مسلمان بین دیوار کعبہ کے ڈھانے سے بدگمان ہو جائیں گے

شغلِ تجارت | عرب اور خصوصاً قریش یعنی بنی اسماعیل، نمودارِ اسلام کے ہزاروں برس پہلے
سے تجارت پیشہ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جدِ اعلیٰ ہاشم نے قبائل عرب سے تجارتی
معاہدے کر کے اس خاندانی طریقہ اکتساب کو اور زیادہ مستحکم اور باقاعدہ کر دیا تھا، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابو طالب بھی تاجر تھے، اس بنا پر سنِ رشد کو پہنچنے کے ساتھ آنحضرت

لے (مسند عباسی جلد اول مشاومتہ رک ماکم جلد اول مش) اس (۱) یہ ایک حدیث کی طرف تلمیح ہے جس میں
آپؐ فرمایا ہرگز میں نبوت کی عمارت کا آخری پتھر ہوں، یعنی مکمل مذہب اور خاتمِ الرسل ہوں اس

کے یہ واقعات بن ہشام، بلقہ، طبری میں منقول اور زر قانی جلد اول صفحہ ۳۰ تا ۳۲ میں مختصراً مذکور ہیں، اخیر کا
واقعہ بھی بخاری میں بھی ہے بخاری میں یہ بھی ہے کہ قریش جب کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہایت
اور دوش مبارک پر پتھر ڈھونڈ کر لاتے تھے۔ بیان تک کہ شانے پھیل گئے تھے، اسناد و زیادہ شہ تو زائد کریں
فقیرِ بوسلف ہو

کو جب فکرِ معاش کی طرف توجہ ہوئی تو تجارت سے بہتر کوئی پیشہ نظر نہ آیا،

ابو طالب کے ساتھ آپنا بچپن میں بھی بعض تجارتی سفر کر چکے تھے جس سے ہر قسم کا تجربہ حاصل ہو چکا تھا اور آپ کے حسن معاملہ کی شہرت ہر طرف پھیل چکی تھی، لوگ عموماً اپنا سرمایہ کسی تجربہ کار اور امین شخص کے ہاتھ میں دے کر اس کے منافع میں شرکت کر لیتے تھے، آنحضرت ﷺ بھی خوشی کے ساتھ اس شرکت کو گوارا فرماتے تھے،

آنحضرت ﷺ کے شرکاء سے تجارت کی شہادتوں سے جو احادیث اور تاریخ کی کتابوں میں نہ کو رہیں ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کس دیانت اور استقامت کے ساتھ اس کام کو انجام دیتے تھے،

تاجر کے محاسن اخلاق میں سب سے زیادہ نادر مثال ایفا سے عہد اور تمام وعدہ کی پوری ہو سکتی ہے لیکن منصبِ نبوت سے پہلے کہ تاجر امین اس اخلاقی نظیر کا بہترین نمونہ تھا حضرت عبداللہ بن ابی اسحاق ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ بعثت سے پہلے میں نے آنحضرت ﷺ سے خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کیا تھا، کچھ معاملہ ہو چکا تھا، کچھ باقی تھا، میں نے وعدہ کیا کہ پھر آؤں گا، اتفاق سے تین دن تک بزمِ جمعہ کو اپنا وعدہ یاد نہ آیا، تیسرے دن جب وعدہ گاہ پر پہنچا تو آنحضرت ﷺ کو اسی جگہ منتظر پایا، لیکن اس خلافِ وعدہ سے آپ کی پیشانی پر تل تک نہ آیا، صرف اس قدر فرمایا کہ تم نے مجھے زحمت دی، میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں۔

کاروبار تجارت میں ہمیشہ آپ اپنا معاملہ عاف رکھتے تھے، نبوت سے پہلے بھی جن لوگوں سے تجارت میں آپ کا سابقہ تھا، وہ بھی اس کی شہادت دیتے تھے، سائب نام ایک صحابی جب مسلمان ہو کر خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے، تو لوگوں نے انکی تعریف کی، آپ نے فرمایا میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں: سائب نے کہا، آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے، لیکن ہمیشہ معاملہ عاف رکھا، فلنت امانتہ و لا تماری، قیس بن سائب خزومی ایک اور صحابی بھی آپ کے شریک تجارت تھے، وہ بھی انہی الفاظ کے ساتھ آپ کے حسن معاملہ کی شہادت دیتے ہیں:

تجارت کی غرض سے شام و بصری اور یمن کے متعدد سفر آپ نے کئے تھے،

ترجمہ صحیح بخاری حضرت خدیجہ ایک معزز خاتون تھیں، ان کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضرت ﷺ کے ناندان سے ملتا ہے، اور اس رشتہ کے لحاظ سے وہ آپ کی پھیری بہن تھیں، ان کی دو خادیاں پہلے ہو چکی تھیں اب وہ بیوہ تھیں، چونکہ نبی شریف انفس اور پاکیزہ اخلاق تھیں، جاہلیت میں لوگ ان کو طاہرہ کے نام سے پکارتے تھے، نہایت دولت مند تھیں، طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ جب اہل مکہ کا وفد تجارت کو روانہ ہوتا تھا تو اکیلا ان کا سامان تمام قریش کے برابر ہوتا تھا، جناب رسول اللہ ﷺ کی عمر اب پچیس برس کی ہو چکی تھی، متعدد

قدی کامون میں آپ شریک ہو چکے تھے تجارت کے کاروبار کے ذریعہ سے لوگوں کے
ساتھ معاملات پیش آتے تھے، اس بنا پر آپ کے حسن معاملہ، راستبازی، صدق و دیانت
اور پاکیزہ اخلاقی کی عام شہرت ہو چکی تھی یہاں تک کہ زبان خلق نے آپ کو امین کا
دیا تھا، حضرت خدیجہؓ نے ان اسباب کے لحاظ سے آنحضرت ﷺ کے پاس
پنچم بھیجا کہ آپ میرا مال تجارت لیکر شام کو یامین جو معادضہ میں اور دن کو دیتی ہوں
آپ کو اس کا مضاعف دوں گی۔ آنحضرت ﷺ نے قبول فرمایا، اور مال تبا
لے کر بصری تشریف لے گئے،

دائیں آنے کے تقریباً تین مہینہ کے بعد حضرت خدیجہؓ نے آپ کے پاس شادی
کا پیغام بھیجا، اُن کے والد کا انتقال ہو چکا تھا، لیکن ان کے چچا عمرو بن اسد زندہ تھے،
عرب میں عورتوں کو یہ آزادی حاصل تھی کہ شادی بیاہ کے متعلق خود گفتگو کر سکتی تھیں
اور اس میں بانغہ نابانغہ کی قید نہ تھی، حضرت خدیجہؓ نے چچا کے ہوتے خود براہ راست
تمام مراتب طے کئے، تاریخ معین پر ابو طالب اور تمام رؤساء خاندان جن میں حضرت
حمزہؓ بھی تھے، حضرت خدیجہؓ کے مکان پر آئے، ابو طالب نے خطبہ نکاح پڑھا اور پاس
طلائی درہم مقرر پایا،

بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے والد زندہ تھے، اور ان کی موجودگی میں
نکاح ہوا، لیکن شراب میں مخمور تھے، جب ہوش میں آئے تو نکاح کا حال سُن کے برجم ہوئے
کہ یہ برابر کا جوڑ نہیں،

لیکن یہ روایت صحیح نہیں۔ امام سیلی نے بہ تصریح اور بذیل ثابت کیا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے والد جنگِ فجار کے قبل انتقال کر چکے تھے۔

حضرت خدیجہؓ جس مکان میں رہتی تھیں وہ آج بھی حسب بیان مورخ طبریؒ انہی کے نام سے مشہور ہے امیر معاویہؓ نے اس مکان کو خرید کر مسجد بنادیا،

شادی کے وقت حضرت خدیجہؓ کی عمر چالیس برس کی تھی، اور پہلے دو شوہروں کے دو صاحبزادے اور ایک صاحبزادی تھیں۔ ان کے نام اور مفصل حالات آگے آئیں گے، آنحضرت ﷺ کی جس قدر اولاد ہوئی، بجز حضرت ابراہیمؑ کے حضرت خدیجہؓ ہی کے بطن سے ہوئی، ان کے حالات آگے تفصیل سے آئیں گے،

جستہ واقعات | یہ واقعات تھے جن میں تاریخی ترتیب معلوم ہے اس لئے مسلسل لکھے گئے، ان امور کے سوا جستہ جستہ واقعات کا بھی پتہ لگتا ہے چونکہ ان کے سنیں اور تاریخیں غیر معلوم ہیں، اس لئے ان کو عام سلسلہ سے الگ کیا لکھنا زیادہ موزون ہوگا،

مدد و سفر | اہل مکہ عموماً تجارت کی غرض سے سفر کرنے کے عادی تھے، آنحضرت ﷺ علیہ السلام نے بھی اس تقریب سے مدد و سفر کئے، شام اور بصری کے سفر کا حال پہلے گزر چکا ہے۔ اس کے علاوہ اور مقامات تجارت میں بھی آپ کا تشریف لے جانا ثابت ہے، عرب میں مختلف مقامات میں جو بازار قائم تھے ان میں سے جعاشہ کا ذکر ابن سیدانہؒ نے کیا ہے حضرت خدیجہؓ نے بیہانِ جہان آپ کو تجارت کی غرض سے بھیجا تھا، ان میں جرش بھی ہے، جو مین میں ہے، حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے، اور علامہ ذہبیؒ نے بھی تصدیق کی ہے،

۱۔ حضرت خدیجہؓ کی تاریخ ولادت
۲۔ حالاتِ ابتدائے حیات
۳۔ مدد و بصری میں باغیانِ جہان و تفصیل اثباتِ نبوت و نبوت میں قرآن و روایت
۴۔ قابلِ اعتبار ہونے کی بنا پر تمام حالات و تاریخیں و تفسیریں
۵۔ ایک لکھنا جائز
۶۔ حضرت خدیجہؓ کے مکان کا ذکر میں بطریق دیگر، ان میں اس میں جاس میں بھی ملاحظہ مذکور ہیں۔

کہ جوش میں آپ دودھ تشریف لے گئے، وہ ہر دفعہ حضرت خدیجہؓ نے معاوضہ میں ایک اونٹ دیا۔

نبوت کے بعد جس سال آپ کی خدمت میں عرب کے تمام دور دراز مقامات سے وفود آئے، ان میں جب بحرین سے عبدالقیس کا وفد آیا تو آپ نے بحرین کے ایک ایک مقام کا نام لے کر وہاں کا مال پوچھا، لوگوں نے تعجب سے پوچھا کہ آپ ہمارے ملک کا مال ہم سے زیادہ جانتے ہیں، آپ نے فرمایا "میں نے تمہارے ملک کی خوب سیر کی ہے۔" مورخین یورپ نے جو علوم بھی کے منکر ہیں، اور جو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ (نمود باشد) آپ کے تمام سوارف و معلومات سیر و سفر سے ماخوذ ہیں، قیاسات کے ذریعہ سے اس دائرہ کو اور وسعت دی ہے، ایک مورخ نے لکھا ہے کہ آپ نے بڑی سفر بھی کیا تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہمازون کی رقا اور طونان کی کیفیت کی ایسی صحیح تصویر ہے جس سے (نمود باشد) ذاتی تجربہ کی بولائی ہوئی مورخ مذکور کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ آپ صحرایی تشریف لے گئے تھے اور ڈیڑھی (بھرت) کا بھی معاملہ کیا تھا، لیکن تاریخی دفتراں واقعات سے خالی ہے۔

۱۔ نوائل براس فی شرح ابن سیرافاس ۲۔ مستدام ابو بن فضل (جلد ۲) صفحہ ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵

مراجم شرک سے اجتناب | یہ قطعاً ثابت ہے کہ آپؐ چین اور شاب بدین بھی جب کہ منصب

پنیری سے متاثر نہیں ہوئے تھے، مراجم شرک سے ہمیشہ مجتنب رہے۔

ایک دفعہ قریش نے آپؐ کے سامنے کھانا لا کر رکھا، یہ کھانا بتوں کے چرمہادے

کا تھا، جانہ جو ذبح کیا گیا تھا کسی بت کے نام پر ذبح کیا گیا تھا، آپؐ نے کھانے سے انکار کیا

نصاری نے دعویٰ کیا ہے کہ آپؐ کے اعتقادات میں جو تغیر ہوا ہے وہ عہد نبوت

سے ہوا ہے اور نہ اس سے پہلے آپؐ کا طرز عمل وہی تھا جو آپؐ کے خاندان اور اہل شہر کا

تھا، چنانچہ آپؐ نے اپنے پہلے مہاجر و انصار کا نام عبدالعزیٰ رکھا تھا، اور یہ روایت خود امام بخاری

کی تاریخ صغیر میں موجود ہے، لیکن یہ روایت اگر صحیح بھی ہو تو اس سے آنحضرت ﷺ

کی نسبت کیونکر استدلال ہو سکتا ہے،

حضرت خدیجہ اسنام سے پہلے بُت پرست تھیں، انھوں نے یہ نام رکھا ہو گا، آنحضرت

ﷺ بھی تک منصب ارشاد پر مامور نہیں ہوئے تھے، اس لیے آپؐ نے تعرض فرمایا ہو گا

اور اصل واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت فی نفسه بھی ثابت نہیں اس روایت کا سبب زیادہ تر

صحیح سلسلہ وہ ہے جو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں روایت کیا ہے، اس کا پہلا راوی ابن

سہم بخاری باب المناقب ذکر زید بن عمرو بن نفیل، یہ حدیث امام بخاری نے اور ابواب میں بھی نقل کی ہے، اس کے

انہ ذمین اجمال رہ گیا ہے جو اس روایت میں صحت ہو گیا ہے، سند بن امام غیل (جہا ذل ملث) میں ایک روایت ہے

جس میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے زید کو اس کیلئے پر بلایا اور زید نے انکار کیا، اور پھر آنحضرت ﷺ نے

اس تاریخ سے کسی بتوں پر ذبح کیا ہوا کھانا نہیں کھایا، لیکن اس روایت کے راویوں کا حال نہیں ملتا، اور یہ روایت

بھی بخاری کے سامنے اس روایت کی کیا وقعت ہے، سہم بخاری ایک بُت کا نام تھا،

جس کا پورا نام اسماعیل بن ابی اویس ہے۔ اگرچہ بعض محدثین نے اس کی توثیق کی ہے، لیکن
گروہ کثیر کی رائے حسب ذیل ہے۔

معاویہ بن صالح اسماعیل اور اس کا باپ وہ نون ضعیف ہیں

یحییٰ بن مخلط

وہ جھوٹ بولتا ہے اور محض بیچ ہے۔

امام نسائی

ضعیف اور غیر ثقہ ہے۔

نضر بن سلمہ مروزی

وہ کذاب ہے۔

دارقطنی

مین اس کو صحیح روایت کے لئے پسند نہیں کرتا،

سیف بن محمد

وہ جھوٹ حدیث بناتا ہے۔

سلمہ بن شیب

محمد سے اس نے خود اقرار کیا کہ جب کبھی کسی بات

میں اختلاف ہوتا تھا تو میں ایک حدیث بنالیتا تھا

یہ امر واقعی طور پر ثابت ہو کر آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے بت پرستی کی

برائی شروع کر دی تھی، اور جن لوگوں پر آپ کو اعتماد تھا، ان کو اس بات سے منع فرماتے

تھے: (مسند رک عالم جلد سوم ذکر زید بن حارثہ "س")

۱۔ مسند مارگوس نے اس کے برخلاف ایک حیرت انگیز دعویٰ کیا ہے اور اس کے ثبوت میں دعویٰ ہے زیاد

حیرت انگیز فریب کاری کی ہو کر آنحضرت ﷺ اور حضرت خدیجہؓ دونوں سے پہلے ایک بت کی پرستش کرتا

کرتے تھے جس کا نام عتبی تھا: معنی موصوف نے اس کی سند میں امام ضیل کی روایت (جلد ۲ صفحہ ۲۲۷)

میش کی ہے۔ روایت کے حفاظ ہیں۔

حدیثی حار لحد بحیثیت خلیلہ نہ سمجھ۔ ترجمہ سے خدیجہ بنت خویلد کے ایک ہمسایہ نے بیان کیا کہ

موتہ بن کی ملاقات اس میں شہد نہیں کہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے فیض الہی کی
 خفیف شمایں عرب میں پھیلنی شروع ہو گئی تھیں چنانچہ قس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، عبیدہ
 ابن جحش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل نے بت پرستی سے انکار کر دیا تھا، ان میں
 سے آنحضرت ﷺ نے زید سے ملاقات کی تھی جس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے
 ورقہ عیسائی ہو گئے تھے، اور چونکہ حضرت خدیجہ کے برادر عم زاد تھے اور مکہ ہی میں رہتے تھے
 اس لئے قیاس ہوتا ہے کہ آپ اُن سے بھی ملے ہوں گے، بعض روایتوں میں ہے کہ اُن سے

روایت ہے (ابن ابی شیبہ) کہ وہ یقول خدیجہ ای خدیجہ
 لا اعبدا للاث والعزى والله لا اعبدا
 ابدا قال فتقول خدیجہ خل اللات خل
 العزى قال کانت صندمهم الی کانوا یعبدون
 شر یضبطون

جس نے پیغمبر صاحب کو حضرت خدیجہ سے یہ کہتے سنا کہ اے
 خدیجہ بندہ این کہی لات، دروغی کی پرستش نہ کروں گا، خدیجہ
 کہتی تھی کہ لات کو جانے دیجئے، عزی کو جانے دیجئے،
 (یعنی ان کا ذکر بھی نہ کیجئے) اس نے کہا لات و عزی دو بت تھے
 جبکہ پرستش اہل عرب مومنوں سے پیش کر دیا کرتے تھے،

ایک معمولی عربی دان بھی سمجھ سکتا ہو کہ عبارت نہ کوہ میں کانوا کا لفظ جس کے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب لات و عزی
 کی پرستش کیا کرتے تھے، اگر آنحضرت ﷺ کی طرف اشارہ ہوتا تو تشبیہ کا صیغہ ہوتا نہ کہ جمع کا، اس کے علاوہ خود
 اسی روایت میں لات و عزی کی پرستش سے آنحضرت ﷺ کا حکم کا سخت انکار کرنا مذکور ہے۔

مارگولوس صاحب نے یہ روایت بھی بیان کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عربی کے تمام پر ایک غاکی ننگ کی بھینچ
 کی تھی لیکن صاحب موصوف نے اسکی سند میں کوئی عربی ماخذ پیش نہیں کیا بلکہ ولوسن کا حوالہ دیا ہے (دیکھ مارگولوس
 کی کتاب صفحہ ۹۰ تا ۹۱) ہم البالد (ایک جغرافیہ کی کتاب میں ایک روایت اس مضمون کی موجود ہے لیکن اولاً
 تو اس موضوع خاص میں یہ کتاب خوب منہ ہے، ثانیاً یہ روایت کبھی سے ہے، شہور دروغ ہے،

سے ابن ہشام موصوف میں قس بن ساعدہ کے سوا باقی سب لوگوں کے نام اور عیالات مذکور ہیں، زید کا ذکر بخاری
 میں بھی ہے، قس کا ذکر نہایت کثرت سے تمام تاریخوں اور ادب کی کتابوں میں پایا جاتا ہے،

آپ کی دوستی تھی،

آدب و محاضرات کی کتابوں میں عموماً اور بعض تاریخوں میں بھی مذکور ہے کہ قس بن ساعدہ نے عکافا میں جو مشہور خطبہ دیا تھا، آنحضرت ﷺ اس خطبہ میں شریک تھے۔ اس خطبہ کا بڑا حصہ اکثر اہل ادب نے نقل کیا ہے اور چونکہ اس کے فقرے بظاہر قرآن مجید کی ابتدائی سورتوں کی طرح چھوٹے چھوٹے اور مقفیٰ ہیں، اس لئے عیسائی مورخین نے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ طرز انہی سے لیا ہے، چنانچہ بعض فقرے یہ ہیں:-

ایھا الناس اسمعوا ووعوا، واذ اوعیتکم فاستمعوا، اندھ من عاش مات، ومن مات فمات وکل ما هو اب آت، مطر ونبات، وارضاق واقوات، وایاء وامتھات، واحیاء واموات، وجمع واشتات، ان فی السماء لخبرا، وان فی الارض لعبرا، لیل وناج، وسماء ذات ابراج، وبحار ذات امواج، مالی اری الناس ینذھبون فلا یرجعون، ارضوا بالمقام فاقاموا، امرتکواھنک فناموا، این من بنی وشتید، وزخرف وبعث، وعد المال والولد، این من بغی وطقی،

قس بن ساعدہ کی روایت اور اس کا خطبہ مختصر و مطول یہ عبارات مختلفہ، بخوبی اذہنی بہت سی، جا خط وغیرہ نے نقل کیا ہے لیکن وہ سرتاپا مصنوعی اور موضوع ہے، اس کے روا عموماً ناقابل سند بلکہ کذاب ہیں، چنانچہ سیوطی نے موضوعات میں اس روایت کے تمام طریقوں کو نقل کر کے ان کے رواۃ سے بحث کی ہے، اور علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر وغیرہ کے اقوال تفصیل سے نقل کیے ہیں، عجیب بات یہ ہے کہ یہ روایت مختلف طریقوں سے

مروی ہے، لیکن ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی راوی ایسا ہے جو موضوع حدیث بنایا کرتا تھا، اس کا ایک مشترک راوی محمد بن حجاج ہے، اس کی نسبت ابن معین کا قول ہے کہ کذاب اور ضعیف ہے۔ ابن عدی نے لکھا ہے کہ ہر سہ کی حدیث اسی نے وضع کی ہے۔ ایک طریقہ کا راوی سید بن ہیرہ ہے، اس کی نسبت ابن جہان نے لکھا ہے، کہ ثقہ لوگوں کی زبانی جہول حدیث روایت کرتا تھا یا تو وہ خود یہ حدیث تصنیف کرتا تھا یا اور لوگ اس کے لئے بنا دیا کرتے۔ ایک طریقہ کے راوی قاسم بن عبد اللہ اور احمد بن محمد ہیں، اور یہ دونوں حدیث بنانے میں بدنام ہیں، یہی نے اس روایت کے متعلق ایک بڑا قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابو بکرؓ نے قس بن ساعدہ کا پورا خطبہ اپنی یاد سے بیان کیا ہے، یہ روایت پوری کی پوری مجموعہ ہے، حافظ ابن جریر نے اس روایت کے اور طریقے بھی نقل کئے ہیں اور ان کی تصنیف کی ہے۔

۹۰۰: پوری تفصیل اللہ تعالیٰ المستودع، مطبوعہ مصر صفحہ ۹۰، صفحہ ۹۱ میں ہے ایک نکتہ بیان خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے، بنو امیہ اور عباسیہ کے زمانہ میں یہ مذاق پیدا ہو گیا تھا کہ اپنے زمانہ کے شعراء اور نصحاء اور خطبے تصنیف کراتے تھے، اور جاہلیت یا ابتدائے اسلام کے شعراء اور خطباء کے نام سے مشہور کرتے تھے، محمد بن سہوق اس رتبہ کے شخص ہیں کہ امام بخاری نے جز الفروۃ میں ان سے روایت کی ہے، تاہم ان کا عام طریقہ تھا، مقامہ ذہبی نے میزان الاعتدال (مطبوعہ مصر صفحہ ۹۲) میں خطیب بغدادی سے روایت کی ہے کہ محمد بن اسحاق شعراء سے وقت کو نوزی کے واقعات دیتے تھے، کہ ان کے بارے میں اشعار کہ وہ ان اشعار کو وہ اپنی کتاب میں شامل کر دیتے تھے، ابن ہشام میں حضرت عذیکہ، ابو بکر، امیہ بن ابی الصلت، ابوہریرہ کے سیکڑوں اشعار نقل کئے ہیں جن کی زبان اور انداز بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی زبان نہیں ہے، ایک دلیل بات یہ ہے کہ ابن ہشام ان اشعار کو نقل کر کے اکثر موقعوں پر لکھ دیتے ہیں، کہ فن شعر کے ماہران اشعار کی نسبت انکار کرتے ہیں، مثلاً سیرۃ عبیدہ بن الحریث میں (ابن ہشام جلد دوم صفحہ ۴۰۰)

اجاب خاص | نبوت سے پہلے جو لوگ آپ کے اجاب خاص تھے سب نہایت پاکیزہ
اخلاق، بلند رتبہ اور عالی منزلت تھے، ان میں سب سے مقدم حضرت ابو بکرؓ تھے، جو رسول

(بقیہ صفحہ ۱۹۵) مطبوعہ مصر) حضرت ابو بکرؓ کا ایک قصیدہ نقل کیا ہوا اور لکھا ہے،

والکثر اهل العلم والشعر ينكر هذا القصيداً اور اکثر اہل علم اور فن شعروا لے اس بات کے منکر ہیں کہ
لابی بکر، یہ قصیدہ حضرت ابو بکرؓ کا ہے،

یہ دفعتی مختلف اغراض سے کی جاتی تھی۔ زیادہ اُس وجہ سے کہ ان جلسوں یا شعروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشو
ہونے کی پیشین گوئی یا اور کوئی بات اسلام کی تصدیق کی شامل کر دیتے تھے مثلاً یہی قس بن ساعدہ کا غلبہ اس
میں یہ فقرے بھی ہیں،

بنیاً قد حان جنبه و اظلم ادا اند فطوئی ایک پیغمبر کا زمانہ قریب آگیا ہے سو اس کو مبارک ہو جو
لسن منہ مفہدا لا وویل لمن خالفہ اس پر ایمان لائے گا اور وہ اس کی ہدایت کرے گا، اور
عصاة (اللاالی الممنوعة صحت) تباہی ہو اس کے لئے جو اس کی مخالفت اور نافرمانی کرے گا،

ابو طالب کے نام سے جو لایہ قصیدہ ابن ہشام وغیرہ نے نقل کیا ہے (ابن ہشام صفحہ ۹۲ و ۹۳) سرتاپا موضوع ہے،
اس کے خاتمہ کے اشعار یہ ہیں،

فاجیمہ فیما اسجد فی ارومہ تقصر عنہ سورۃ التطاول
فایکاد رب العباد بنصرہ واظہر دیناً حقہ غیر باطل

اس قصیدہ کو سرتاپا موضوع کہنے کے بجائے جیسا کہ مصنف نے کہا ہے اکثر کہنا صحیح ہے کیونکہ اس کے دو شعر صحاح
میں بھی مذکور ہیں، مثلاً صحیح بخاری و صحیح مسلم باب الاستسقاء خود ابن اسحاق نے اس قصیدہ کو نقل کر کے لکھا ہے،
وبعض اهل العلم بالشعر ينكره اكثرها یعنی بعض ماہرین شعر اس کے اکثر اشعار کی صحت انکار کرتے ہیں، اس
اکثر لوگ یہ کرتے تھے کہ قرآن مجید میں توحید اور معاد کے متعلق جو باتیں ہیں ان کے مطابق اشعار تصنیف کرتے تھے
اور سمجھتے تھے کہ اس سے اسلام کی تائید ہوگی، امیہ بن ابی اہصت کے نام سے جو اشعار منقول ہیں ان کو دیکھ کر
صاف یقین ہو جاتا ہے کہ کسی نے قرآن مجید کو ماننے رکھ کر یہ اشعار کہے ہیں، مثلاً

آپ کے نزدیک صحبت رہے، حضرت خدیجہؓ کے چیر بھائی حکیم بن حزام جو قریش کے نہایت
معزز رئیس تھے، وہ بھی اجاب خاص میں تھے، حرم کا منصب رفادہ انہی کے ہاتھ میں تھا
دارالندوہ کے بھی یہی مالک تھے، چنانچہ اسلام کے بعد امیر معاویہؓ کے ہاتھ ایک لاکھ روپے
پر بیع ڈالا، لیکن یہ کل رقم خیرات کر دی، آنحضرت ﷺ سے عمر میں وہ برس بڑے تھے،
اگرچہ یہ مدت تک یعنی ہجرت کے انھوں نے سال تک ایمان نہیں لائے، لیکن اس
حالت میں بھی آنحضرت ﷺ سے نہایت محبت رکھتے تھے، ایک قو کہہ میں ذیروز
کا اسباب نلام ہوا تھا، اس میں ایک عمدہ عمدہ تھا، انھوں نے چاس اشرفیوں میں نگو
خریدا اور مدینہ لے کر آئے کہ آنحضرت ﷺ کو تذکرین آپ نے فرمایا کہ میں مشرکوں

ہیثمہ ثمالیؓ اذقت له اذقت بعرو فادعوا
وقولا له انت رفعت هذا
وقولا له انت سويت وسطها
الى الله فرعون الذي كان غيا
بل الله ارفق اذ ابك بانيا
منيرا اذا ما جند الليل عاليا

ایک عجیب بات یہ ہے کہ مشرکوں نے بھی ایک موقع پر اس کی تصدیق کی ہے، چنانچہ کہتے ہیں قدیم شاعری کا اکثر
حصہ قرآن کے اسلوب پر موزون کیا گیا ہے (صفحہ ۲۷، صفحہ ۲۸) ان لوگوں نے اپنی دانستہ میں اسلام کی غیر خواہش
کی غرض سے یہ کام کیا تھا، آج یورپ ولسے اسی سے یہ کام لیتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ (صلی اللہ علیہ وسلم) پیغمبر تھے کہ نبی
کے خطبات اور شعرا سے معقولات اور خیالات بکھڑکاواں کہ اذکرت تھے، لیکن ادب کا کثرت شامل یا فن روایت
کا ہر بے تعلق سمجھ سکتا ہے کہ وہ شاعراور خطبہ مصنوعی ہیں، یورپ کو فن ادب اور روایت میں مہارت کیلئے
ابھی ایک ماہ دکھا رہا ہے وہ نانا ایسا خوبصورت کماپنی بد مذاقی پر خود شرم آئے گی، اسلئے اصابع ذکر حضرت
(حضرت ابو بکرؓ کا) جب اللہ تعالیٰ اصابع میں ہی نام کے ذیل میں حضرت ابو بکرؓ کا حال لکھا ہے (جلد ۲ صفحہ ۳۴۱) تا
اسلئے اصابع ذکر حکیم بن حزام (جلد ۲ صفحہ ۳۴۹) میں

کا یہ نہیں قبول کرتا، البتہ قیمت لوٹوے سکنا ہون پر ہر گز انھوں نے قیمت یعنی گورہ
کی، اور آنحضرت ﷺ نے اس کو لے لیا،

حضرت فہاد بن ثعلبہ، جو اردو کے تہذیب سے تھے، ہمیشہ میں تباہی و بربادی کا پیشہ کرتے
تھے، یہ بھی اجاب فاس میں سے تھے ابونت کے زمانہ میں یہ کہ اسے، آنحضرت ﷺ

کو اس حالت میں دیکھا کہ راستہ میں جا رہے ہیں اور پیچھے نوٹوں کا غول ہر ایک کے کنارے
آنحضرت ﷺ کو بخیرون کہتے تھے انہوں نے غول دیکھ کر غمناک ہوئے یہ قیاس کیا، اور آنحضرت

ﷺ کے پاس آئے اور کہہ محمد بن جنون کا علاج کر سکتا ہوں، آپ نے حمد و ثنا
بہر چند موثر جملے ادا کئے، تمام مسلمان ہر گز اس واقعہ کو محترم مسلم و نسائی نے بھی لکھا ہے

لیکن زیادہ تفصیل مسند امام احمد بن حنبل جلد ۱۰ صفحہ ۳۰۰ میں ہے۔

جو لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ تجارت کے کاروبار میں شریک تھے ان میں سے

ایک صاحب قیس بن سائب مخزومی تھے، مجاہد بن جبر جو مشہور فتنہ گار ہیں، انہوں نے

غلام تھے، ان کا بیان ہے کہ شریک کے ساتھ آپ کا معاملہ نہایت صاف رہتا تھا، اور

کبھی کوئی بھگڑا یا مناسقہ پیش نہیں آتا تھا،

مسند امام فضیل جلد ۳ صفحہ ۳۴۴ کے استیعاب جلد ۲ صفحہ ۵۳۵ میں اس کا بیان ہے۔

افانپ سالت کا طلوع

رسول اللہ ﷺ جس زمانہ میں پیدا ہوئے، کہ بت پرستی کا مرکز اعظم تھا، خود کعبہ میں تین سو ساٹھ بت تھے، رسول اللہ (ﷺ) کے خاندان کا تمنا ہے امتیاز صرف اس قدر تھا کہ اس صنم کدہ کے متونی اور کلید بردار تھے، با اینہم آنحضرت ﷺ نے کبھی بتوں کے آگے سر نہیں جھکایا، دیگر رسوم جاہلیت میں بھی کبھی شرکت نہیں کی، قریش نے اس بنا پر کہ ان کو عام لوگوں سے ہر بات میں ممتاز رہنا چاہئے، یہ قاعدہ قرار دیا تھا کہ ایام حج میں قریش کے نئے عرفات جانا ضرور نہیں، اور یہ کہ جو لوگ باہر سے آئیں، وہ قریش کا لباس اختیار کریں ورنہ ان کو عریان ہو کر کعبہ کا طواف کرنا ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر طواف عریان کا عام رواج ہو گیا تھا، لیکن آنحضرت ﷺ نے ان باتوں میں کبھی اپنے خاندان کا ساتھ نہ دیا،

عرب میں افسانہ گوئی کا عام رواج تھا، باتوں کو لوگ تمام اشغال سے فارغ ہو کر کسی مقام میں جمع ہوتے تھے، ایک شخص جس کو اس فن میں کمال ہوتا تھا، داستان شروع کرتا تھا، لوگ بڑے ذوق و شوق سے رات رات بھر سنتے تھے، بچپن میں ایک نوجوان آنحضرت ﷺ نے بھی اس جلسہ میں شرکت فرمایا تھا، لیکن اتفاق سے راہ میں شادی کا

کوئی جلسہ تھا دیکھنے کے لئے کھڑے ہو گئے، وہیں نیندا گئی، اُسٹھے تو صبح ہو چکی تھی۔

ایک دفعہ اور ایسا ہی اتفاق ہوا، اُس دن بھی یہی اتفاق پیش آیا، چالیس برس کی سیدہ
مین صرف اُو دفعہ اُس قسم کا ارادہ کیا لیکن دونوں دفعہ توفیق الہی نے بچا لیا کہ تیری شان ان
مشاغل سے بالاتر ہے۔

یہ فطرتِ سلیم اور نیک سرشتی کا اقتضا تھا لیکن ایک شریعتِ کبریٰ کی ناسیں ایک
مذہبِ کامل کی تشیید اور رہنمائی کو مین کے منصبِ عظیم کے لئے کچھ اور درکار تھا، اسی زمانہ
کے قربِ مین اور حق پرستوں (دورہ - زید، عثمان بن حویرث) کے دل مین خیال آیا کہ جہاں
لا یعقل کے آگے سر جھکانا حاکمیت ہی، چنانچہ سب مذہبِ حق کی تلاش کے لئے نکلے لیکن
ناکامی کی دیوار سے سر ٹکڑ ٹکڑ کر رہ گئے، دورہ اور عثمان عیسائی ہو گئے، اور زید یہ کہتے کہتے مر گئے
”اے خدا! اگر مجھ کو یہ معلوم ہوتا کہ تجھ کو کس طریقہ سے پوجنا چاہئے تو مین اُسی طریقہ سے تجھ کو پوجتا۔“
آنحضرت ﷺ کو بہت سے دنیاوی تعلقات تھے، تجارت کا کاروبار تھا،
مسعد اولادین تھیں، تجارت کی ضرورت سے اکثر سفر کرنا پڑتا تھا، لیکن دستِ قدرت
کو جو کام لینا تھا، وہ ان تمام مشاغل سے بالاتر تھا، دنیا اور دنیا کے تمام کام آپ کو ہیچ نظر
آتے تھے، تاہم مطلوبِ حقیقی کا اب تک پتہ نہ تھا،

مکہ معظمہ سے مین میل پر ایک غارتھا جس کو جبراً کہتے ہیں، آپ مینون وہاں

(۱) ہزار و ستہ رک بحوالہ نسیم الدین یا غرض ج اول صفحہ ۱۰۰ و خصوصاً کبریٰ سیوطی ج اول صفحہ ۱۰۰ اس لئے سرورِ عالم
میر صاحب لائف آن محمد ﷺ کی تعلیم مین لکھتے ہیں: ”ہماری تمام تصنیفات محمدی ﷺ کی تعلیم کے بارہ مین آج
چال چلن کی عصمت اور اُن کے اطوار کی پاکیزگی پر جواہلِ مکہ مین کیا باتیں متفق ہیں۔“

جا کر قیام فرماتے اور مراقبہ کرتے، کھانے پینے کا سامان ساتھ لے جاتے، وہ ہو چکتا تو پھر گھر پر تشریف لاتے، اور پھر واپس جا کر مراقبہ میں مصروف ہوتے،

صحیح بخاری میں ہے کہ غارِ حرا میں آپؐ تخت نشینی عبادت کیا کرتے تھے، یہ عبادت کیا تھی؟ یعنی شرح بخاری میں ہے،

قِيلَ لِمَا كَانَ صِفَةً تَعْبُدُ حَيْبَ یہ سوال کیا گیا ہر کہ آپؐ کی عبادت کیا تھی؟ جواباً

بَانَ ذُلَّتْ كَانِ بِالْمُفَكْرَةِ وَالْعَتَبَاءِ یہ ہر کہ غور و فکر اور عبرت پابری،

یہ وہی عبادت تھی جو آپؐ کے دادا ابراہیم علیہ السلام نے نبوت سے پہلے کی تھی

سارون کو دیکھا تو چونکہ تجلی کی جھلک تھی، دھوکا ہوا، چاند نکلتا تو اور بھی شبہ ہوا، آفتاب پر اس سے زیادہ، لیکن جب سب نظروں سے غائب ہو گئے تو بیباختہ پکار اٹھے،

لَا أُحِبُّ إِلَّا فَلَيْتَنَ میں فانی چیزوں کو نہیں چاہتا،

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ میں اپنا منہ اُس کی طرف کرتا ہوں جس نے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْعَالَمِ (۹) زمین و آسمان پیدا کیا۔

ایک مغربی مؤرخ نے آنحضرت ﷺ کی اس عبادت کی کیفیت اس طرح ادا کی

”سفرِ حضرین ہر جگہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دل میں ہزاروں سوال پیدا ہوتے تھے، میں

کیا ہوں، یہ غیر متناہی عالم کیا ہے؟ نبوت کیا شے ہے؟ میں کن چیزوں کا اقتدار کروں؟

کیا کوہِ حرا کی چٹانیں، کوہِ طور کی سر بلبلک چوٹیاں، کھنڈر اور میدان، کسی نے ان سوالوں

کا جواب دیا، نہیں ہرگز نہیں، بلکہ گنبدِ گردان، گردشِ یل و ہمار چمکتے ہوئے ستارے،

ہوتے ہوئے بادل کوئی ان سوالوں کا جواب نہ دے سکا۔

نبوت کا دیا چہ یہ تھا کہ خواب میں آپ پر اسرار منکشف ہونے شروع ہوئے،
جو کچھ آپ خواب میں دیکھتے تھے، بعینہ ہی پیش آتا تھا، ایک دن جب کہ آپ حسب
معمول غار حرا میں مراقبہ میں مصروف تھے، فرشتہ غیب نظر آیا کہ آپ کہہ رہے ہیں،
رَفَعَهُ بِأَمْرِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ دُ ۱ پڑھ اُس خدا کا نام جس نے کائنات کو پیدا کیا ہے
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۲ آدمی کو گوشت کے قطرے سے پیدا کیا۔ پڑھ نیز
وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۳ خدا کریم ہے، وہ جس نے انسان کو قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۴ (اقرا) سکھایا وہ جس نے انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اسے
آپ گھر واپس تشریف لائے تو جلال الہی سے ہرگز تھکے،

آپ نے حضرت خدیجہؓ سے تمام واقعہ بیان کیا، وہ آپ کو درتہ بن نوفل کے پاس لے
گئیں ابو عبصری زبان جانتے تھے، اور توریت و انجیل کے ماہر تھے، انھوں نے آنحضرت ﷺ
علیہ السلام سے واقعہ کی کیفیت سنی تو کھایہ وہی اموس ہے جو موسیٰؑ پر اترتا تھا۔

روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ڈر پیدا ہوا، آنحضرت خدیجہؓ نے کہا کہ آپ متروک

مذکورہ لائل ہر روز تذکرہ رسول ﷺ میں ملتی ہے جس کا نزاع میں سوا یک خبر بھی ہے بخاری کے شروع میں ہر اول ماہد عبدہ رسول
ﷺ علیہ السلام مولوی الروایۃ فی النور۔ بخاری کتاب التبعییر میں زیادہ صاف طریقہ پر یہ مسئلہ دو کیا گیا ہے اور
اس میں بھی بخاری باب ہر الوان کتاب التبعییر یہ روایت حضرت عائشہؓ سے مروی ہے لیکن حضرت عائشہؓ اس وقت تک
پیدا نہیں ہوئی تھیں، حدیث کی اصطلاح میں ایسی روایت کو مرسل کہتے ہیں لیکن صحابہ کو مرسل محدثین کے نزدیک
قابلِ ثبت ہو کیونکہ متروک مذکورہ بھی صحابہ ہی ہوں گے۔

ہو گئے، حضرت خدیجہؓ نے آپؐ کو تسکین دی، پھر جب ورقہؓ نے تصدیق کی تو آپؐ کو پورا یقین ہو گیا، محدث مذکور کے الفاظ یہ ہیں،

فَلَمَّا سَمِعَ كَلَامَهُ اَيَقِنَ بِالْحَقِّ

واعترف به

یقین آگیا اور آپؐ نے اس کا اعتراف کیا۔

محدث مذکور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ وحی بار بار اس لئے رک جاتی تھی کہ آپؐ زبردستی

اس کے برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

لیکن جب کہ ترمذی بن یہ حدیث موجود ہے کہ نبوت سے پہلے سفر شام میں (بمقام

بصری) جس درخت کے نیچے آپؐ بیٹھے تھے اس کی تمام شاخیں آپؐ پر جھک آئیں جس سے

بھیرائے آپؐ کے نبی ہونے کا یقین کیا جبکہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ

فرماتے ہیں کہ میں اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا کرتا تھا جبکہ صحاح میں

موجود ہے کہ نبوت سے پہلے فرشتوں نے آپؐ کا سینہ چاک کیا اور جہانی آلائش نکال کر پھینک دی

تو خود ان روایتوں کے ردایت کرنے والے کیونکر یہ کہہ سکتے ہیں کہ فتنہ کا نظر آنا ایسا واقعہ

تھا جس سے آپؐ اس قدر خوف زدہ ہو جاتے تھے کہ ایک دفعہ تسکین ہو کر بھی بار بار اضطراب

ہوتا تھا اور آپؐ اپنے آپ کو پہاڑ پر سے گرا دینے کا ارادہ کرتے تھے اور بار بار حضرت جبریلؑ

کو اطمینان دلانے کی ضرورت ہوتی تھی، کیا اور کسی پیغمبر کو بھی ابتدا سے وحی میں کبھی شک ہوا

تھا، حضرت موسیٰؑ نے درخت سے آواز سنی کہ "میں خدا ہوں" تو کیا ان کو کوئی شبہ پیدا ہوا؟

حافظ ابن حجر وغیرہ کی پیروی کرنے کی ہم کو ضرورت نہیں ہم کو پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ
 خود اصل روایت بہ سند مرفوع متصل ہے یا نہیں یہ روایت امام زہری کے بلاغات میں
 سے ہے، یعنی سند کا سلسلہ زہری تک ختم ہو جاتا ہے اور آگے نہیں بڑھتا، چنانچہ خود شارحین کتاب
 نے تصریح کر دی ہے، یہ ظاہر ہے کہ ایسے عظیم الشان واقعہ کے لئے سند مقطوع کافی نہیں۔
 آنحضرت ﷺ نے جب فرض نبوت ادا کرنا چاہا تو سخت مشکلیں پیش نظر تھیں
 اگر آپ کا فرض اسی قدم ہوتا کہ مسیح علیہ السلام کی طرح صرف تبلیغ دعوت پر اکتفا فرمائیں
 : حضرت کلیم کی طرح اپنی قوم کو لے کر مصر سے کل جائیں، تو مشکل نہ تھی، لیکن خاتم انبیاء ﷺ
 کا کام خود سلامت رہ کر عرب اور نہ صرف عرب بلکہ تمام عالم کو فروغ اسلام سے منور کر دینا
 تھا اس لئے نہایت تدبیر اور تدبیر سے کام لینا پڑا، سب سے پہلا مرحلہ یہ تھا کہ یہ پُر خطر راز پہلے
 کس کے سامنے پیش کیا جائے، اس غرض کے لئے صرف وہ لوگ انتخاب کئے جاسکتے
 تھے جو فیضیاب محبت رہ چکے تھے، جن کو آپ کے اخلاق و عادات کی ایک ایک
 حرکات و سکنات کا تجربہ ہو چکا تھا جو پچھلے تجربوں کی بنا پر آپ کے صدق دعویٰ کا قطعی فیصلہ
 کر سکتے تھے، یہ لوگ حضرت خدیجہؓ آپ کی حرم محترم تھیں، حضرت علیؓ تھے جو آپ کی
 آغوش تربیت میں پلے تھے، زیدؓ تھے جو آپ کے آزاد کردہ غلام اور بندہ خاص تھے،
 حضرت ابو بکرؓ تھے جو برسوں سے فیضیاب خدمت تھے، سب سے پہلے آپ نے حضرت خدیجہؓ
 کو یہ پیغام سنایا وہ سننے سے پہلے مومن تھیں پھر اور بزرگوں کی باری آئی اور سب متبعین اعتقاد

لے اصحاب فی احوال اہل بیت بن بزرگان موصوف کا تذکرہ ملاحظہ کرنا چاہئے،

حضرت ابو بکر و عثمان مابین صاحب اسرار سے اور فیاض تھے، ابن سعد
 نے لکھا ہے کہ جب وہ ایمان لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، غرض ان اوصاف
 کی وجہ سے مکہ میں ان کا عام اثر تھا، اور حضرت زین شہران سے ہر بات میں مشورہ لیتے تھے، ابراہیم
 روایت کا بیان ہے کہ کب ریحانہ میں سے حضرت عثمان، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن
 عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، نذیر ایران، حضرت طلحہ سب انہی کی ترغیب اور ہدایت سے
 اسلام لائے، ان کی وجہ سے یہ چرچا چلے چکے اور لوگوں میں بھی پھیلا، اور مسلمانوں کی تعداد
 میں اضافہ ہوتا گیا، ان سابقین اولین میں عمار، خباب بن الارت، حضرت عثمان، عبد
 ابن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، طلحہ، ارقم، سعید بن زید، عبد اللہ بن مسعود، عثمان بن مظعون
 سعیدہ، عیسیٰ بن زید، زیادہ متذہبن،

لیکن جو کچھ ہوا پوشیدہ طور پر ہوا، نہایت احتیاطی ہوتی تھی کہ محرمان خاص کے
 صحابی کو خبر نہ ہونے پائے، نماز کا جب وقت آتا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی پہاڑ کی گھاٹی
 میں چلے جاتے، وہاں نماز ادا کرتے، ابن الاثیر کا بیان ہے کہ پاشت کی نماز آپ صبح
 ہی میں ادا کرتے تھے، کیونکہ یہ نماز قریش کے مذہب میں بھی جائز تھی، ایک دفعہ آپ صبح
 صلی کے ساتھ کسی دروہین نماز پڑھ رہے تھے، اتفاق سے آپ کے چچا ابوطالب آ گئے،
 ان کو اس جدید طریقہ عبادت پر تعجب ہوا، کھڑے ہو گئے، اور بغور دیکھتے رہے، نماز کے بعد
 پوچھا کہ یہ کونسا دین ہے، آپ نے فرمایا ہمارے دادا ابراہیم کا یہی دین تھا، ابوطالب نے

اسے دیکھ کر یافث سنہ ۱۰۰۰ لمحہ ۱۰۰۰ م (۶۱۰ء) ابن اعراب ۲۰۰۰ م (۱۰۰۰ء) ذکر اہل بیت فی اولیٰ من اسلام

کہا میں اس کو اختیار تو نہیں کر سکتا، لیکن تم کو اجازت ہو اور کوئی شخص تمہارا مزاج نہ ہو سکیگا۔
 یہ تاریخ اسلام کا ایک بڑا اہم مسئلہ ہے کہ اسلام کیونکر پھیلا؟ مخالفین نے اس کا ذریعہ
 تلواد بتایا ہے۔ اس مسئلہ پر مفصل بحث کتاب کے دوسرے حصوں میں آئے گی لیکن ایک
 خاص پہلو پر ہمیں نگاہ ڈال لینی چاہئے یعنی یہ کہ اوائل اسلام میں جب کہ اسلام لانا جان
 مال سے ہات دھونا تھا تو کون لوگ اور کس قسم کے لوگ ایمان لائے؟

اس زمانہ میں جو لوگ اسلام لائے، ان میں چند خصائص مشترک تھے اسی قسم کے
 (لیکن بعکس) مشترک خصائص ان لوگوں میں بھی پائے جاتے تھے جنہوں نے شدت
 سے مخالفت کی اپنا پختہ تفصیل آگے آتی ہے،

(۱) اکثر وہ لوگ اسلام لائے جو پہلے سے تلاش حق میں سرگردان اور فطرت نیک طبع
 اور پاکیزہ اخلاق تھے، مثلاً حضرت ابو بکرؓ جاہلیت میں بھی عقیقت پارسا اور صدق
 دیانت میں مشہور تھے، عثمان بن مظعون صوفی مزاج تھے، اور اسلام سے پہلے شراب چھوڑ
 چکے تھے، اسلام کے بعد چاہتے تھے کہ راسب بنجائیں لیکن آنحضرت ﷺ نے روکا
 صہیبؓ عبد اللہ بن جدعان کے تربیت یافتہ تھے جو اسلام سے پہلے تارک شراب
 ہو کر وفات پا چکے تھے، حضرت ابو ذرؓ جن کا اسلام لانے والوں میں چھایا ساتواں نمبر
 تھا، ان کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ وہ پہلے سے عبت پرستی چھوڑ چکے تھے اور غیر متعین
 طریقہ سے جس طرح ان کے ذہن میں آتا تھا خدا کا نام لیتے تھے، اور نماز پڑھتے تھے جب
 آنحضرت ﷺ کا حال سنا تو اپنے بھائی کو بھیجا کہ صحیح خبر لائیں وہ مکہ میں آئے اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر قرآن مجید کی سورتیں سنیں واپس جا کر ابو ذرؓ
 کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جس کو لوگ مرتد کہتے ہیں وہ مکارم اخلاق رکھتا ہے، اور
 جو کام سناتا ہے وہ شعر نہیں کوئی اور چیز ہے، تمہارا طریقہ اس سے بہت ملتا جلتا ہے ابو ذرؓ
 کو تسکین نہیں ہوئی، خود مکہ میں آئے زبان مبارک سے آپ کا ارشاد سنا اور اسلام قبول
 کر لیا، وہ تمام عمر دنیاوی تعلقات سے بالگ رہے، ان کا عقیدہ تھا کہ (مسلمان کے لئے زکوٰۃ
 مال کا جمع کرنا جائز نہیں) چنانچہ اس بنا پر حضرت عثمانؓ نے اپنے زمانہ میں ان کو مدینہ سے دو
 بھیج دیا تھا،

(۲) بعض صحابہؓ ایسے تھے جو اخلاف کے تربیت یافتہ تھے یعنی وہ لوگ جو زمانہ
 اسلام سے پہلے بت پرستی ترک کر چکے تھے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیمؑ کا پیرو کہتے تھے،
 لیکن اس اجمالی اعتقاد کے سوا اور کچھ نہیں جانتے تھے، اور اس لئے تلاش حق میں سرگرداں
 تھے، انہی میں زید بھی تھے جن کا ذکر اوپر گذر چکا ہے، انھوں نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بعثت سے پانچ برس پہلے وفات پائی، لیکن ان کے صاحبزادے سعید موجود تھے،
 وہ باپ کے ارشادات سن چکے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، تو ان کو وہ رہنما ہوا
 اگیا جس کی جستجو میں ان کے باپ دنیا سے چلے گئے، اور وہ اب تک سرگشتہ تھے،

(۳) یہ امر سب میں مشترک تھا کہ یہ لوگ قریش کے مناسب و عظیم میں سے کوئی

تھے حضرت ابو ذرؓ کے اسام نامے کا واقعہ بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے، لیکن باہم اختلاف جو میں
 نے دونوں سے کچھ کچھ لیا ہے، لیکن اختصار کے لحاظ سے بہت سی باتیں چھوڑ دیں،

منصب نہیں رکھتے تھے، بلکہ اکثر ایسے تھے، مثلاً عمار، حباب، ابو نضیر، صہب و غیرہ جن کو دوست
 و جاہ کے دربار میں جگہ بھی نہیں مل سکتی تھی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو بے کر
 حرم میں جاتے تو دوسارے قریش نہیں کر سکتے،

أَهْلًا مِّنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيْنَانٍ ۝۱۰ یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے کچھ اور مسائل

کفار کے نزدیک اُن کا افلاس اُن کی تعمیر کا سبب تھا، لیکن یہی چیز تھی جس کی وجہ سے
 ایمان کی دولت سب سے پہلے ان ہی کے ہاتھ آ سکتی تھی، دولت و مال ان کے دونوں کو سیاہ
 نہیں کر چکا تھا، فخر و غرور ان کو انقیاد حق سے روک نہیں سکتا تھا، ان کو یہ ڈرنہ تھا کہ اگر بت پرستی
 چھوڑ دیں گے تو کچھ کا کوئی منصب عظیم ہاتھ سے جاتا رہیگا، غرض اُن کے دل ہر قسم کے تنگ
 سے پاک تھے، اور حق کی شعاعیں اُن پر دنوٹ پر تو افکن ہو سکتی تھیں، یہی سبب ہے کہ انبیاء
 کے ابتدائی پیرو ہمیشہ نادار اور مفلس لوگ ہوتے، میں، عیسائیت کے ارکان اولین باغی
 تھے، حضرت نوح کے مقررین خاص کی نسبت کفار کو علانیہ کہنا پڑا،

رَمَا نَزَلَتْ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ ۝ اور ہم تو بظاہر یہ دیکھتے ہیں کہ تیری پیروی انہی

اَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ ۝ لوگوں نے کی جو ذیل میں اہم تو تم میں کوئی بڑی

عَلَيْكُمْ مِّنْ فَضْلٍ بَلْ نَنْظُرُكُمْ لَدُنَّا ۝ نہیں پاتے بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ تم مجھ سے ہو

یہ سابقین اسلام جس قسم کا راسخ ایمان لائے تھے اس کی تفصیل آگے آتی ہے جس سے

ظاہر ہو گا کہ قریش کی سخت خو غوریاں، جو ر و ظلم کے شہائد، دولت و مال کی انتہائی ترغیب

کرنے پر ان کو متزلزل نہ کر سکی، اور آخر انہی کمزور ہاتھوں نے قیصر و کسری کا تخت اُٹ دیا،

تین برس تک آنحضرت (ﷺ) نے نہایت رازداری کے ساتھ فرض تبلیغ
 ادا کیا لیکن اب آفتاب رسالت بلند ہو چکا تھا، صاف علم آیا،
 فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ (حجر ۶) اور تجھ کو جو حکم دیا گیا جو انکشاف کہہ دے،
 اور نیز علم آیا،

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (شعرا۱۱) اور اپنی نزدیک خانہ دان و ان کو خدا سے ڈرا،
 آنحضرت ﷺ نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکارا یا معاشر قریش! لوگ جمع ہوئے تو
 آپ نے فرمایا کہ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے عقب سے ایک لشکر آ رہا ہے، تو تم کو یقین آئے گا؟
 سب نے کہا ہاں، کیونکہ تم کو ہمیشہ سے ہم نے سچ بولتے دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا "تو میں یہ کہتا
 ہوں کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب شدید نازل ہوگا۔ یہ سن کر سب لوگ جن میں
 ابولہب آپ کا چچا بھی تھا سخت برہم ہو کر چلے گئے، (صحیح بخاری ج ۱۲، ص ۱۰۲)

چند روز کے بعد آپ نے حضرت علیؑ سے کہا کہ دعوت کا سامان کرو، یہ درحقیقت تبلیغ
 اسلام کا پہلا موقع تھا، تمام خاندان عبدالمطلب مدعو کیا گیا، حمزہ، ابوطالب، عباس سب
 شریک تھے، آنحضرت ﷺ نے کھانے کے بعد کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں وہ چیز بیکر
 آیا ہوں جو دین اور دنیا دونوں کو کفیل ہے، اس بارگراں کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ
 دے گا؟ تمام مجلس میں سناٹا تھا، وقفہ حضرت علیؑ نے اٹھ کر کہا "گو مجھ کو آشوب چشم
 ہے، گو میری ٹانگیں تپتی ہیں، اور گو میں سب سے نو عمر ہوں، تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا۔"

اسے دہریہ نے تاریخ ج ۳ صفحہ ۱۱۰ اور تغیر ج ۱۹ صفحہ ۶ میں، عبدہ لغاد بن قاسم اور منہال بن عمرو کے واسطے سے اس کو رد کیا ہے، پہلا نسخہ اور متروک ہے اور دوسرا بد مذہب، اس روایت میں اور بھی وجوہ ضعف، بلکہ وجوہ دفع ہیں، اس

قریش کے لئے یہ ایک ہجرت انگیز منظر تھا کہ دو شخص (جن میں ایک ہنزدہ سالہ نوجوان ہے) دنیا کی قسمت کا فیصلہ کر رہے ہیں، حاضرین کو بیاختہ ہنسی آگئی، لیکن آگے چل کر زمانہ نے بتا دیا کہ یہ سراپا سچ تھا،

اب مسلمانوں کی ایک معتد بہ جماعت تیار ہو گئی تھی جن کی تعداد چالیس سے زیادہ تھی، آپ نے حرم کعبہ میں جا کر توحید کا اعلان کیا، کفار کے نزدیک یہ حرم کی سب سے بڑی توہین تھی، اس لئے دفعہ ایک ہنگامہ برپا ہو گیا اور ہر طرف سے لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے، آنحضرت ﷺ کے ربیب حضرت عائشہ بن ابی ہالہ گھر میں تھیں، ان کو خبر ہوئی، دوڑے ہوئے آئے، اور آنحضرت ﷺ کو بچانا چاہا، لیکن ہر طرف سے ان پر تلوار پڑیں اور وہ شہید ہو گئے، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون تھا جس سے زمین رنگین ہوئی، قریش کی مخالفت مکہ کی جو عزت تھی کعبہ کی وجہ سے تھی، قریش کا خاندان جو تمام عرب اس کے سبب پر مذہبی حکومت رکھتا تھا، اور جس کی وجہ سے وہ ہمسایگان خدا بلکہ آل اللہ یعنی خاندان الہی کہلاتے تھے، اس کی صورت یہ وجہ تھی کہ وہ کعبہ کے مجاور اور کلید بردار تھے، اس تعلق سے قریش کا کاروبار زیادہ پھیلتا گیا، یہاں تک کہ متعدد محلے اور بڑے بڑے مناصب قائم کئے گئے جنکی تفصیل یہ ہے:

منصب	منصب کی تفصیل	کس خاندان کو	آنحضرت ﷺ کے زمانہ
منصب	منصب حاصل تھا	من کون گان بننا پر متا	منصب
حجاء	کعبہ کی کلید برداری اور تولیت	عثمان بن طلحہ	

۱۔ اصحاب فی ہوال
۲۔ اصحاب ذکر طاعت
۳۔ ابن ابی ہالہ
۴۔ من تمام تفصیل
۵۔ عند الفریضہ جلد
۶۔ دوم صفحہ ۳۱۱
۷۔ من مذہب

منصب	منصب کی تفصیل	کس خاندان کو کون	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
		منصب حاصل تھا	کون لوگ ان میں سے تھے
رفادہ	غریب حجاج کی خبر گیری	خاندان نوفل	حرث بن عامر
سقایہ	حجاج کے پانی پلانے کا انتظام	خاندان ہاشم	حضرت عباسؓ
مشورہ		خاندان اسد	یزید بن ربیعہ الاسود
دیات و مخارم	خون بہا کا فیصلہ کرنا	خاندان تیم	حضرت ابو بکرؓ
عقاب	علم برداری	خاندان امیہ	ابوسفیان
قبۃ	غیمہ خرگاہ کا انتظام اور سواروں کی	خاندان مخزوم	ولید بن مغیرہ
سفارت و مذاکرہ	سفیر ہو کر جانا اور جن قبیلوں میں نفع پہنچانے کے شریف ترکوں پر ان کا فیصلہ کرنا	خاندان عدی	حضرت عمرؓ
اذلام و ایسار	فکر و مال کا انتظام	خاندان جمح	صفوان بن امیہ
اموال	نہتم خزانہ	خاندان سہم	حرث بن قیس

آغاز اسلام میں جو لوگ قریش کے روسائے اعظم تھے اور جن کی عظمت و اقتدار کا اثر تمام مکہ پر تھا، ان کے نام یہ ہیں،

ابوسفیان بن حرب (حضرت محمدؐ کا چچا)

ابولہب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا)

ابوجعل

حرب بن جبار بن امیہ کا باپ قریش کا سپہ سالار تھا

ولید بن مغیرہ کا بھتیجا اور اپنے قبیلہ کا سردار

ولید بن مغیرہ (حضرت خالد کا باپ)

قریش کا رئیس اعظم تھا،

عاص بن اہل سہمی (حضرت عرو بن ابی لہب کا باپ)

نہایت دولت مند کثیر الاولاد اور صاحب اثر تھا،

عقبہ بن ربیعہ (امیر معاویہ کا نانا)

نہایت شریف الطبع اور صاحب ریاست تھا،

ان کے سوا اسود بن مطلب، اسود بن عبد نفیث، نضر بن الحکث بن کلدہ،

خنس بن شریقی ثقفی، ابی بن خلف، عقبہ بن ابی معیط صاحب اثر تسلیم کئے جاتے تھے

اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ خاندان ہاشم اور بنو امیہ برابر کے حریف تھے

اور دونوں میں مدت سے رشک و رقابت چلی آتی تھی،

تاریخیت یافتہ اور تند خو قوموں کا خاصہ ہے کہ کوئی تحریک جو ان کے آبائی

رسم و عقائد کے خلاف ہو، ان کو سخت برہم کر دیتی ہے، اس کے ساتھ ان کی مخالفت

محض زبانی مخالفت نہیں ہوتی، اور ان کی تشنگی انتقام کو خون کے سوا کوئی چیز بھی نہیں

آج ہندوستان اس قدر مذہب ہو گیا ہے، لیکن اب بھی کسی عام مسئلہ مذہبی کی مخالفت

کی جائے تو ایک شر پرا ہو جاتا ہے اور حکومت موجودہ اگر منظم اور صاحب جبروت

نہ ہوتی تو اس زمین پر بارہا خون کا بادل برس چکا تھا،

عرب ایک مدت سے بُت پرستی میں مبتلا تھا، خلیل بت شکن کی یادگار رکھ،

تین سو ساٹھ مسلمانوں سے مزین تھی جن میں ہر ایک خدا سے اعظم تھا، یہی بُت ہر قسم کے

خیر و شر کے مالک تھے، پانی برساتے تھے، اولاد دین دیتے تھے، معرکہ ہارے جنگ

میں فتحین دلاتے تھے، خدا یا تو سرے سے نہ تھا، یا تھا تو وجود معطل تھا،

اسلام کا اہل فرض اس ظلم کو دفعہ برباد کر دینا تھا لیکن اس کے ساتھ قریش کی عظمت
 و قدر اور عالمگیر اثر کا بھی خاتمہ تھا، اس لیے قریش نے شدت سے مخالفت کی اور ان
 میں جن لوگوں کو جس قدر زیادہ نقصان پہنچے گا اندیشہ تھا، اُسی قدر مخالفت میں زیادہ ہمت
 قریش کا رئیس عظیم حرب بن امیہ تھا چنانچہ حرب فجار میں وہی سپہ سالار
 تھا لیکن حرب کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا ابوسفیان اس منصب عظیم کے حاصل کرنے
 کی قابلیت نہیں رکھتا تھا اس لئے ولید بن المغیرہ نے اپنی یاقات اور ان سے ریاست
 حاصل کی، ابو جہل اس کا بھتیجا تھا اور وہ بھی قریش میں امتیاز رکھتا تھا،

ابوسفیان گواہ اپنے باپ کا منصب نہ حاصل کر سکا لیکن بنو امیہ کے خاندان کا
 سردار وہی تھا، خاندان ہاشم میں سب سے زیادہ کبیر السن ابولسب تھا، جو رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کا حقیقی چچا تھا،

قبیلہ سہم میں سب سے زیادہ با اثر عاص بن وائل تھا جو نہایت دہن دار و کثیر الاموال تھا
 قریش کی عنان حکومت انہی رؤسا کے ہاتھ میں تھی، اور یہی لوگ تھے جنہوں نے
 اسلام کی سخت مخالفت کی، قریش کے اور اکابر مثلاً اسود بن مطلب، اسود بن عبد
 نضر بن الحمرث، امیہ بن خلف، عقبہ بن ابی معیطان ہی لوگوں کے زیر اثر تھے، اور اس
 سے امداد اسلام میں ان کے نام ہر جگہ نمایان نظر آتے ہیں،

قریش کا یہ خیال تھا کہ نبوت کا منصب عظیم اگر کسی کو ملتا تو مکہ یا طائف کے کسی
 رئیس کو ملتا،

وَقَالُوا كَلَّا نُنْزِلُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى

رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْمِشِينَ عَظِيمٍ،

(زخرفت - ۳) پُران تھا یعنی ولید بن ربیعہ یا ابوسعود ثقفی

عرب میں ریاست کیلئے دولت اور اولاد سے پہلی اور سب سے غریبی شرط تھی، دولت کی نسبت اکثر

دستی قوموں میں (ہندوستان میں بھی) یہ خیال پایا کہ جو شخص خدا اولاد ہو وہ عالم آخرت کی برکت سے محروم رہتا ہے

ہندوؤں میں بھی یہ خیال ہے کہ اولاد کے بغیر انسان کو پوری نجات نہیں مل سکتی

قریش میں اوصاف مذکورہ کے لحاظ سے جو لوگ ریاست کا استحقاق رکھتے

تھے، وہ ولید بن المہیرہ، امیہ بن خلف، جاحص بن وائل مہمی، اور ابوسعود ثقفی تھے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اوصاف سے بالکل خالی تھے، دولت کے غبار سے آپ کا

دامن پاک تھا، اور اولاد کو دو سال دو سال سے زیادہ زندہ نہیں رہی،

تیسرا سبب

قریش کو عیسائیوں سے باطن نفرت تھی جس کی وجہ یہ تھی ابراہیمہ الا شرم (بادشاہ

میش) جو کعبہ کے ڈھانے کو آیا تھا، عیسائی تھا، یہی وجہ تھی کہ قریش عیسائیوں کے مقابلہ

میں پارسیوں کو زیادہ پسند کرتے تھے، ایران اور روم کی جنگ میں ایرانیوں کو فتح ہونی

تو قریش نے نہایت خوشی کا اظہار کیا اور مسلمان شکستہ ہوئے، چنانچہ یہ آیت اتری،

غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ

وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ مَّيْلُونَ

فِي بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْأَمْرُ

قریب ملک میں رومی مغلوب ہو گئے لیکن یہ لوگ

مغلوب ہونے کے بعد چند سال میں پھر غالب ہو جائیں گے

مِنْ قَبْلِ دَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَكْفُرُ
اللَّهُ كِي مَدَدِ سَخِي مَنَائِنِ كِي،

الْمُؤْمِنُونَ يَنْصُرُوا اللَّهَ (ردہ ۱۰)

اسلام اور نصرت میں بہت سی باتیں مشترک تھیں، سب سے بڑا یہ کہ اس زمانہ میں اسلام کا قبلہ بیت المقدس تھا، اور مدینہ منورہ میں بھی ایک مدت تک یہی قبلہ تھا۔ ان اسباب سے قریش کو خیال ہوا کہ آنحضرت ﷺ عداوت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ایک بڑا سبب قبائل کی خاندانی رقابت تھی، قریش میں دو قبیلے نہایت ممتاز اور حریف یک دگر تھے، بنو ہاشم و بنو امیہ، بعد المطب نے اپنے زور اور اثر سے بنو ہاشم کا بدلہ بجا کر دیا تھا، لیکن ان کے بعد اس خاندان میں کوئی صاحب اثر نہیں پیدا ہوا، ابوطالب دولت مند نہ تھے، عباس دولت مند تھے، لیکن فیاض نہ تھے، ابولسب بد چلن تھا، اس پر بنو امیہ کا اقتدار بڑھتا جاتا تھا، آنحضرت ﷺ کی نبوت کو خاندان بنو امیہ اپنے رقیب ہاشم کی فتح خیال کرتا تھا، اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی، اہل مکہ کے سوا باقی تمام لڑائیوں ابوسفیان ہی نے ہرپا کین اور وہی ان لڑائیوں میں دُشمن شکر رہا،

عجبتہ بن ابی معیط جو سب سے زیادہ آنحضرت ﷺ کا دشمن تھا، اور جس نے ناز بڑھنے کی حالت میں آپ کے دوش مبارک پر اونٹ کی اوجھ لاکر ڈالی تھی، اُموی تھا، بنو امیہ کے بعد جس قبیلہ کو بنو ہاشم کی برابری کا دعویٰ تھا، وہ بنو مخزوم تھے، ولید بن المغیرہ اسی خاندان کا رئیس تھا، اس لئے اس قبیلہ نے بھی آنحضرت ﷺ کی سخت

و سبب

مذہب کی، ابو جہل کی ایک تقریر سے اس بیان کی پوری تصدیق ہوتی ہے، ایک دفعہ انس
 بن شریق ابو جہل کے پاس گیا اور کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟
 ابو جہل نے کہا ہم اور بنو عبد مناف (یعنی آل ہاشم) ہمیشہ حریف مقابل رہے، انھوں نے
 ہمارا ریاں کیں تو ہم نے بھی کیں، انھوں نے خون بہا دیئے تو ہم نے بھی دیے، انھوں نے
 فیاضیاں کیں تو ہم نے ان سے بڑھ کر کیں، یہاں تک کہ جب ہم نے ان کے کا ندھے سے
 کا ندھا ملا دیا، تو اب بنو ہاشم سنہری کے دعویدار ہیں، خدا کی قسم ہم اس پیغمبر پر بھی ایمان نہیں لے
 ایک بڑا سبب یہ تھا کہ قریش میں سمعت بد اخلاقیوں پہلی ہوئی تھیں بڑے بڑے
 ارباب اقتدار نہایت ذلیل بد اخلاقیوں کے مرتکب تھے، ابو لہب جو خاندان ہاشم میں
 سب سے زیادہ ممتاز تھا، اس نے حرم محترم کے خزانہ سے غزال زرین چرا کر بیچ ڈالا تھا، انس
 بن شریق جو بنو زہرہ کا حلیف اور دوسا سے عرب میں شمار کیا جاتا تھا، تمام اور کتاب
 تھا، نضر بن حارث کو بھوٹ بولنے کی سمعت عادت تھی، اسی طرح اکثر ارباب جاہ مختلف
 قسم کے اعمال شنیعہ میں گرفتار تھے، انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک طرف بت پرستی کی
 زبانی بیان فرماتے تھے، دوسری طرف ان بد اخلاقیوں پر سمعت وار و گیر کرتے تھے
 جس سے ان کی عظمت و اقتدار کی شاہنشاہی متزلزل ہوتی جاتی تھی اور ان مجید میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان بدکاروں
 کی شان میں اتھن نازل ہوتی تھیں، اور گویا یہ بیان عام ہوتا تھا لیکن لوگ جانتے تھے کہ رسول خدا کی طرف سے

پانچواں سبب

انس بن ہشام صنفہ صنفہ صنفہ حرم میں ایک سونے کا ہرن مدت سے خزانہ میں محفوظ تھا، ابو
 نے چرا کر فروخت کر دیا یہ واقعہ سنو آ رہے تھے ان میں مذکور جو ابن قتیبہ نے بھی معارف (دست ضبط مصرعین
 اس کی ذکر کیا ہے)

فَلَا تُطِيعُ كُلَّ سُلْطَانٍ مُّعْتَدٍ اور اس شخص کے کہنے میں نہ ادا جوت بات میں قسم کھاتا ہے۔

فَإِذَا مَتَّاهُ بِبَيْتِهِ مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ اتہم باختم ہو حامن ہو چلیاں کھاتا ہو لوگوں کو اچھے

مُعْتَدٍ أَيْلِر، عُنْلَ بَعْدَ ذَلِكَ کاموں سے روکتا ہو حد سے بڑھ گیا ہو بد پر اتہ

زَيْلِرَ اِنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَرَبِّينَ جو ادا ان سب باتوں کیساتھ جو مناسب بناتا ہے،

رِسْوَرَةُ قَلْبِهِ اس لئے کہ وہ بالدار اور رڈ کون والا ہے۔

كَلَّا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ وہ سن کھے کہ اگر وہ باز نہ آیا تو ہم اس کی پیشانی کے

نَاصِيَةِ كَاذِبَةٍ خَاطِلَةٍ (سَوْطِط) بال پر کر گھسیٹیں گے جو کہ جھوٹی اور خطا کار ہے،

ممکن تھا کہ وعظ و پند کا نرم طریقہ اختیار کیا جاتا، لیکن مدت کی عربی نخوت، دولت و اقتدار

کا فخر، ریاست کا زعم ان چیزوں کے ہوتے ہوئے جب تک مغرب نہایت سخت نہ ہوتی

وہ خبر نہ ہوتے، اس لیے بڑے بڑے جبار اس طرح مخاطب کئے جاتے تھے،

ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا اُو ہم کو اور اس کو تنہا چھوڑ دو میں نے اس کو پیدا کیا،

بَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا اُو پھر بہت سا مال دیا بیٹے دیتے، سامان دیا پھر

بَيْنَ شُهُودًا اُو مَعْدَتْ لَهُ چاہتا ہے کہ ہم اس کو اور دین ہرگز نہیں ادا

تَمَّيْدًا اُو تَرِيْطَمَعُ اِنْ اَزِيدَ ہمارے آیتوں کا دشمن ہو،

كَلَّا اِنَّهٗ كَانَ لِاٰيٰتِنَا عَنِيْدًا (مذکورہ)

یہ خطاب وکید بن مغیرہ کے ساتھ ہے جو قریش کا سرناج تھا، اور یہ الفاظ اس

شخص کی زبان سے ادا ہوتے تھے جس کو ظاہری جاہ و اقتدار حاصل نہ تھا،

لیکن مخالفت کی جو سب سے بڑی وجہ تھی اور جس کا اثر تمام قریش بلکہ تمام عرب پر کیا تھا یہ تھا کہ جو معبود سیکڑوں برس سے عرب کے حاجت روا سے عام تھے اور جن کے آگے وہ ہر روز پیشانی رگڑتے تھے، اسلام ان کا نام و نشان مٹاتا تھا، اور ان کی شان میں کہتا تھا،

إِنكُم مَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
بِمِثْلِهِمْ أَوْ جَنَّتُمْ (سورۃ انبیاء - ۲۲) پوچھتے ہو سب دوزخ کے ایندھن ہونگے،

قریش کا تھل
اسباب

ان اسباب کے ساتھ جن میں سے ہر ایک قریش کو سخت مشغول کر دینے کے لئے کافی تھا، توقع یہ تھی کہ اعلان دعوت کے ساتھ سخت خونریزیان شروع ہو جائیں، لیکن قریش نے تھل سے کام لیا، اور اس کے ناگزیر اسباب تھے، قریش خانہ جنگیوں میں تباہ ہو چکے تھے، اور حربِ بنار کے بعد اس قدر عاجز آ گئے تھے کہ لڑائی کے نام سے دور تھے، قبیلہ پرستی کی وجہ سے لڑائی صرف اتنی سی بات پر شروع ہو جاتی تھی، کہ کسی قبیلہ کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے، مقتول کا قبیلہ بغیر کسی تحقیق کے انتقام کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا اور جب تک بدلہ نہ لے لیا جائے، یہ آگ بجھ نہیں سکتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل پر آمادہ ہونا قریش کے لئے نہایت آسان تھا، لیکن وہ جانتے تھے کہ بنو ہاشم خون کا انتقام نہ چھوڑیں گے، اور پھر سلسلہ بہ سلسلہ تمام مکہ جنگ میں مبتلا ہو جائے گا، بہت سے لوگ اسلام لا چکے تھے، اور قریباً کوئی قبیلہ ایسا باقی نہ تھا جس میں دو ایک شخص اسلام نہ لا چکے ہوں، اس لئے اسلام اگر جرم تھا تو صرف ایک شخص اس کا مجرم نہ تھا

بلکہ سیکڑوں تھے، اور سب کا استیصال کرنا ممکن نہ تھا،

رؤسائے قریش میں متعدد ایسے تھے جو شریف النفس تھے، اور ہنسی کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنے خیال میں نیک نیتی کی بنا پر مخالفت کرتے تھے، اس بنا پر وہ چاہتے تھے کہ معاملہ صلح و آشتی سے طے ہو جائے،

غرض جب آنحضرت ﷺ نے اعلان دعوت کیا اور بت پرستی کی علانیہ مذمت شروع کی تو قریش کے چند معززوں نے ابو طالب سے اگر نسکایت کی، ابو طالب نے نرمی سے سمجھا کر رخصت کر دیا، لیکن چونکہ بنائے نزاع قائم تھی، یعنی آنحضرت ﷺ ادا سے فرض سے باز نہ آسکتے تھے، اس لئے یہ سفارت دوبارہ ابو طالب کے پاس آئی، اس میں تمام رؤسائے قریش، یعنی عتبہ بن ربیعہ، شیبہ، ابوسفیان، عاص بن ہشام، ابو جہل و لیہ بن مغیرہ، عاص بن وائل وغیرہ شریک تھے، ان لوگوں نے ابو طالب سے کہا کہ تمہارا بھتیجا ہمارے معبودوں کی توہین کرتا ہے، ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ کرتا ہے، ہم کو احمق ٹھہراتا ہے، اس لئے یا تو تم بیچ میں سے ہٹ جاؤ، یا تم بھی میدان میں آؤ کہ ہم دونوں میں سے ایک کا فیصلہ ہو جائے، ابو طالب نے دیکھا کہ اب حالت نازک ہو گئی ہے، قریش اس محل نہیں کر سکتے اور میں تنہا قریش کا مقابلہ نہیں کر سکتا، آنحضرت ﷺ سے مختصر لفظوں میں کہا کہ جان غم، میرے اوپر اتنا بار نہ ڈال کہ میں اٹھانہ سکوں رسول اللہ ﷺ کی

(۱) یہ آیت غالباً انہی لوگوں کی شان میں ہے، وَهَذَا يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَسْأَلُونَ عَنْهُ، یعنی آنحضرت ﷺ علیہ السلام کی ایذا رسانی سے تو لوگوں کو منع کرتے تھے، لیکن آپ کے دعوے نبوت سے دور رہتے تھے، اہل ذکریٰ و انبیاء (عبدالرزاق ص ۱)

ظاہری پشت و پناہ جو کچھ تھے ابو طالب تھے، آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ اب ان کے پاسے ثبات میں بھی انحرش ہے، آپ نے ابیدہ ہو کر فرمایا: "خدا کی قسم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند لا کر دیدین تب بھی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا۔" خدا یا اس کام کو پورا کرے گا، یا میں خود اس پر نثار ہو جاؤں گا۔ آپ کی پراثر آواز نے ابو طالب کو سخت متاثر کیا، رسول اللہ ﷺ سے کہا: "جا! کوئی شخص تیرا بال بیٹا نہیں کر سکتا۔"

آنحضرت ﷺ بدستور دعوت اسلام میں مصروف ہوئے، قریش اگرچہ آنحضرت ﷺ کے قتل کا ارادہ نہ کر سکے لیکن طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے، راہ میں گمان بچھاتے تھے، نماز پڑھنے میں جسم مبارک پر نجاست ڈال دیتے تھے، بہ زبانیان کرتے تھے، ایک دفعہ آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر پیسٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے، قریش متحیر تھے کہ آپ یہ سب سختیاں کیوں جھیلے ہیں، انسانی دماغ ایسی سخت نفس کشی اور جان بازی کا مقصد جاہ و دولت اور نام و نمود کی خواہش کے سوا اور کیا خیال کر سکتا ہے، قریش نے بھی یہی خیال کیا، اس بنا پر عقبہ بن ربیعہ قریش کی طرف سے آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور کہا: "محمد! کیا چاہتے ہو؟ کیا مکہ کی ریاست؟ کیا کسی بڑے گھرانے میں شادی؟ کیا دولت کا ذخیرہ؟ ہم یہ سب کچھ تمہارا کر سکتے ہیں، اور اس پر بھی راضی ہیں کہ کل تمہارا زیر فرمان

لے، ابن ہشام صفحہ ۸۹۔ امام بخاری نے بھی تاریخ میں یہ واقعہ اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے،

ہو جائے، لیکن ان باتوں سے باز آؤ: علیہ کو اس درخواست کی کامیابی کا پورا یقین تھا

لیکن ان سب ترفیحات کے جواب میں آپ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں،

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ

أَنَّمَا الْفُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا

إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۚ (احمد - السجدة) سید سے اس کی طرف جاؤ اور اسی سے معافی مانگو

قُلْ أَنتُمْ كُفَرْتُمْ بِالَّذِي

خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ

لَهُ آذَانَ ۚ اذْذَلِك رَّبُّ الْعَالَمِينَ ۚ قرار دیتے ہو یہی سارے جہان کا پروردگار ہے

علیہ واپس گیا تو وہ متبہ نہ تھا اس نے قریش سے جا کر کہہ دیا کہ محمد جو کلام پیش کرتے

ہیں، وہ شاعری نہیں کوئی اور چیز ہے، میری رائے یہ ہے کہ تم ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو

اگر وہ کامیاب ہو کر عرب پر غالب آجائیں گے تو یہ تمہاری ہی عزت ہے، ورنہ عرب انکو

خود فنا کر دیگا۔ لیکن قریش نے یہ رائے نامنظور کی،

حضرت حمزہ اور عمرؓ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انعام میں سے حضرت حمزہ کو آپ سے خا

اسلام سنانہ نبویؐ | محبت تھی، وہ آپ سے صرف دو تین برس بڑے تھے، اور ساتھ

کے کھیلے تھے، دونوں نے توبیتہ کا دورہ پایا تھا، اور اس رشتہ سے بھائی بھائی تھے، وہ بھی

نیک اسلام نہیں لائے تھے، لیکن آپ کی ہر ادا کو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے، ان کا

مذاق طبیعت پہنچری اور شکار فگنی تھا، مہول تھا کہ منہ اندھیرے تیرکان بیکر نکل جانے،

دن دن بھر شکار میں مصروف رہتے۔ شام کو واپس آتے تو پہلے حرم میں جاتے، طواف کرتے قریش کے رؤساء میں حرم میں الگ الگ دربار جما کر بیٹھا کرتے تھے۔ حضرت حمزہؓ ان لوگوں سے صاحب سلامت کرتے، کبھی کبھی کسی کے پاس بیٹھ جاتے، اس طریقہ سے سب کے بارانہ تھا اور سب لوگ ان کی قدر و منزلت کرتے تھے،

آنحضرت ﷺ کے ساتھ مخالفین جن بے رحمی سے پیش آتے تھے، بیگانوں سے بھی دیکھنا نہ جاسکتا تھا۔ ایک دن ابو جہل نے رُودر رو آپ کے ساتھ نہایت گستاخانہ کین۔ ایک کینزدیک رہی تھی۔ حضرت حمزہؓ شکار سے آئے تو اُس نے تمام ماجرا کہا۔ حضرت حمزہؓ غصہ سے بیتاب ہو گئے۔ تیر و کمان ہاتھ میں لیے حرم میں آئے اور ابو جہل سے کہا میں مسلمان ہو گیا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے جوشِ حمایت میں انھوں نے اسلام کا اظہار تو کر دیا، لیکن گھر پر آئے تو متردد تھے کہ آبائی دین کو دفعہ کیونکر چھوڑ دوں، تمام دن سوچتے رہے، بالآخر غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ دینِ حق یہی ہے، دُوبی چار روز کے بعد حضرت عمرؓ بھی اسلام لائے۔ حضرت عمرؓ کا ستائشوان سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا، یعنی رسول اللہ ﷺ مبعوث ہوئے، حضرت عمرؓ کے گھرانے میں زید کی وجہ سے توحید کی آواز

لے حضرت حمزہؓ کے اسلام کا واقعہ عموماً سب نے لکھا ہی نہیں۔ اخیر واقعہ میں نے صرف روض الانف میں دیکھا ہی ہے۔ حضرت عمرؓ کا قبول اسلام میں الفاروق میں مفصل لکھا تھا، اسی کو بعینہ بیان نقل کر دیا ہے، کہیں کہیں بعض الفاظ یا جملے بدل دیئے ہیں (باصح) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کے واقعہ کی دوسری روایتیں سیرۃ ابنی جلد سوم باب استجابۃ دعائیں مفصل درج کر دی ہیں وہاں دیکھی جائیں "س"۔

ناموس نہیں رہی تھی، چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سید اسلام لائے حضرت سید کا نکاح حضرت عمر کی بہن فاطمہ سے ہوا تھا اس تعلق سے فاطمہ بھی مسلمان ہو گئیں، اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیم بن عبد اللہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن حضرت عمر ابھی تک اسلام سے بیگانہ تھے، اُن کے کانون میں جب یہ صدا پہنچی تو محنت برہم ہوئے، یہاں تک کہ قبیلہ میں جو لوگ اسلام لایچکے تھے اُن کے دشمن بن گئے، لیکن اُن کے خاندان کی کثیر تھی جس نے اسلام قبول کر لیا تھا، اس کو بے فاشا مارتے، اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ دم لے لوں تو پھر ماروں گا: لیکن سوا اور جس جس پر قابو چلتا تھا زور و کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے، لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جس کو چڑھ جاتا تھا اترتا نہ تھا، ان تمام غصوں پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے، آخر مجبور ہو کر (نور اللہ) خود (ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم) کے قتل کا ارادہ کیا، اتوار کر سے لگا سیدھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے، کارکنانِ قضا نے کہا: امدان یا رسے کہ مامی خواہیم!

واہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ مل گئے، ان کے تیور دیکھ کر پوچھا خیر ہے؟ بولے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں، انھوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو، خود تیار ہیں اور بہنوئی اسلام لایچکے ہیں: فوراً پہلے اور بہن کے ہاں پہونچے، وہ قرآن پڑھ رہی تھیں، اُن کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں، اور قرآن کے اجزا چھپائے، لیکن آواز اُن کے کانوں میں پڑ چکی تھی، بہن سے پوچھا یہ کیا آواز تھی؟ بولیں کچھ نہیں، انھوں نے کہا میں سُن چکا ہوں تم دونوں مرتد ہو گئے ہو، یہ کہہ کر بہنوئی سے دست درگسیاں ہوئے، اور جب اُن کی بہن

بچانے کو آئیں تو اُن کی بھی خبر لی، یہاں تک کہ اُن کا جسم لولہاں ہو گیا، لیکن اسلام کی
محبت اس سے بالاتر تھی، بولیں کہ عمر جو بن آئے کرو، لیکن اسلام اب دل سے نکل نہیں
سکتا، ان الفاظ نے حضرت عمرؓ کے دل پر خاص اثر کیا، بہن کی طرف محبت کی نگاہ سے
دیکھا، ان کے جسم سے خون جاری تھا، دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی، فرمایا تم لوگ جو پڑھ رہے
تھے مجھ کو بھی سناؤ، قائلہ نے قرآن کے اجزالا کر سامنے رکھ دیئے، اٹھا کر دیکھا تو یہ سورہ تھی
سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ مِّنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَہٗ ۝۱۰

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۱۱ (حدید - ۱۰)

ہر اور خدا ہی غالب اور حکمت والا ہے۔

ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا، یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے،

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِہٖ (حدید - ۱۰) خدا پر اس کے رسول پر ایمان لاؤ،

تو بے اختیار پکار اٹھے کہ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مَن گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی خدا نہیں،

وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اور یہ کہ محمد خدا کے پیغمبر ہیں،

یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ارقمؓ کے مکان میں جو کوہِ صفا کی تلی میں واقع

تھا، پناہ گزین تھے، حضرت عمرؓ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی، چونکہ شمشیر بکٹ

گئے تھے صحابہ کو تردد ہوا، لیکن حضرت امیر حمزہؓ نے کہا آئے دو، مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے،

ورنہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا، حضرت عمرؓ نے اندر قدم رکھا تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم خود آگے بڑھے اور اُن کا دامن پکڑ کے فرمایا، کیوں عمر کس ارادہ سے آیا ہے؟

نبوت کی پُر جلال آواز نے اُن کو کپکپا دیا، نہایت خضوع کے ساتھ عرض کیا کہ ایمان لانے کے لئے آنحضرت ﷺ سب سے پہلے ساتھ آئے اور ساتھ ہی تمام صحابہ نے مل کر اس زور سے اللہ اکبر کا نعرہ مارا کہ مکہ کی تمام پہاڑیاں گونج اٹھیں۔

حضرت عمرؓ کے ایمان لانے نے اسلام کی تاریخ میں نیا دور پیدا کر دیا، اُس وقت اگرچہ چالیس پچاس آدمی اسلام لائے تھے، عرب کے مشہور بہادر حضرت حمزہؓ سید الشہداء نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، تاہم مسلمان اپنے فرائض مذہبی علانیہ نہیں ادا کر سکتے تھے، کعبہ میں نماز پڑھنا تو بالکل ناممکن تھا، حضرت عمرؓ کے اسلام کے ساتھ دفعۃً یہ حالت بدل گئی، انھوں نے علانیہ اسلام ظاہر کیا، کافروں نے اوّل اوّل بڑی شدت کی، لیکن وہ ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے، یہاں تک کہ مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ کعبہ میں جا کر نماز ادا کی، ابن ہشام نے اس واقعہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود کی زبانی ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

فَلَمَّا اسَلَمَ عُمَرُ قَاتِلَ قُرَيْشًا جَبَّ عَمْرَاسْلَامَ لَأَسْ تَوْقَرِيشَ سَ رُءَسَ

حَتَّى صَلَّى عِنْدَ الْكَعْبَةِ وَصَلَّيْنَا بَيَانُ تَمَكُّ كَعْبَةٍ مِّنْ نَّمَازِ پُرْمِیْ اَوْرَانُ كَ

ساتھ ہم لوگوں نے بھی پڑھی

صحیح بخاری میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ اسلام لائے تو ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، ان سے عاص بن وائل آنکلا، اُس نے پوچھا کیا ہنگامہ ہے، لوگوں نے کہا عمر مرتد ہو گئے، اُس دن وائل نے کہا اچھا تو کیا ہوا میں نے عمر کو پناہ دی۔

لے انساب الاشراف بلاذری و طبقات ابن سعد واسد الغابہ و ابن عساکر و کامل ابن الاثیر

تغیب لینا۔ سو بخ عوم، قوت ارادہ، شدت عمل انسان کے اہلی جو ہر ہین اور داد کے قابل ہین لیکن انہی اوصاف کا رخ جب بدل جاتا ہے تو وہ سخت دلی، بیرحمی، درندہ طبی اور سفاکی کا ایسب قالب اختیار کر لیتے ہین،

اسلام جب آہستہ آہستہ پھیلنا شروع ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل کاہر صحابہ کو ان کے قبیلوں نے اپنے حصار حفاظت میں لے لیا، تو قریش کا طیش و غضب ہر طرف سے سمٹ کر ان غریبوں پر ٹوٹا، بن کا کوئی یار و مددگار نہ تھا، ان میں کچھ غلام، کثیرین تھین، کچھ غریب الوطن تھے، جو دو ایک پشت سے کہہ میں آرہے تھے، اور کچھ کمزور قبیلوں کے آدمی تھے جو کسی قسم کی ملت و اقتدار نہیں رکھتے تھے قریش نے ان کو اس طرح سنا شروع کیا کہ جو رستم کی تاریخ میں اس کی مثال پیدا کرنا قریش کی یکتائی کی تحقیر ہے۔ یہ آسان تھا کہ سلا نون کے خن و خاشاک سے سرزمین عرب و فتنہ پاک کر دیجاتی لیکن قریش کا نشہ انتقام اس سے اتر نہیں سکتا تھا، مسلمان اگر اپنے مذہب پر ثابت قدم رہ کر چونہ خاک کر دیئے جاتے تو اس میں جس قدر قریش کی تعریف و تحسین تھی، اس سے زیادہ ان بیکسوں کا صبر و استقلال و اطلب ہوتا، قریش کی شان اس وقت قائم رہ سکتی تھی جب یہ لوگ جاوہ اسلام سے پھر کر پھر قریش کے مذہب میں آجاتے، یا شاید ان کو سلا نون کی سخت جانی کا امتحان لینا، اور اس کی داد دینا منظور تھا،

قریش میں ایسے لوگ بھی تھے جن کا دل واقعی اس حالت پر جلتا تھا کہ اسکا

توں کا بنانا یا کارخانہ درہم برہم ہوا جاتا ہے ان کے آبا و اجداد کی تحقیر کی جاتی ہے، قابل احترام مجبوروں کی عظمت مٹتی جاتی ہے، یہ لوگ صرٹ حسرت و افسوس کر کے رہ جاتے تھے، اور کہتے تھے کہ چند خام طبعوں کے داغ میں خلل آگیا ہے، غلبہ، عاص بن دائل وغیرہ اسی قسم کے لوگ تھے، لیکن ابو جہل، امیہ بن خلف وغیرہ کامیاب اس زیادہ بلند تھا، بہر حال قریش نے جو ر و ظلم کے عبرت ناک کارنامے شروع کئے، جب ٹھیک دوپہر ہو جاتی تو وہ غریب مسلمانوں کو پکارتے، عوب کی تیز دھوپ، ریتلی زمین کو دوپہر کے وقت جلتا تو ابادیتی ہے، وہ ان غریبوں کو اسی توے پر لٹاتے، چھاتی پر بیماری پھرنے دیتے کہ کروٹ نہ بدسنے پائین، بدن پر گرم بالو بچھاتے، وہے کو آگ پر گرم کر کے اس سے داغے، پانی میں ڈکیان دیتے،

مسلمانوں پر ظلم کے طریقے

یہ مصیبتیں، اگرچہ تمام بیکس مسلمانوں پر عام تھیں، لیکن ان میں جن لوگوں پر قریش زیادہ مہربان تھے ان کے نام یہ ہیں:-

حضرت خبابؓ بن الارت تیم کے قبیلہ سے تھے، بجاہلیت میں غلام بنا کر فروخت کر دیے گئے تھے، ام انمار نے خرید لیا تھا یہ اُس زمانہ میں اسلام لائے جب آنحضرت ﷺ حاضر ار قم کے گھر میں مقیم تھے، اور صرٹ چھ سات شخص اسلام لا چکے تھے، قریش نے ان کو طرح طرح کی تکلیفیں دیں، ایک دن کو بے جلا کر زمین پر بچھائے، اس پر چپٹ لٹایا، ایک شخص چھاتی پر پاؤں رکھے رہا کہ کروٹ بدسنے نہ پائین، یہاں تک کہ کوٹے پیٹھ کے نیچے

لے یہ واقعات، سچے حضرت بلالؓ صنیہ کے حال میں تفصیل لکھے ہیں، دیکھو کتاب مذکور جلد ثالث تذکرہ صحابہ بدر،

پڑے پڑے تھنڈے ہو گئے، جناب نے مدتوں کے بعد جب یہ واقعہ حضرت عمر کے سامنے بیان کیا تو پیٹھ کھول کر دکھائی کہ برص کے داغ کی طرح بالکل سپید تھی حضرت جناب جابلت میں روہاری کا کام کرتے تھے، اسلام لانے تو بعض لوگوں کے ذمہ اُن کی بقایا تھی، مانگتے تو جواب ملتا جب تک محمد کا انکار نہ کر دے گا، ایک کوڑی نہ ملے گی، یہ کہتے کہ نہیں، تم مر کر پھر جو نہیں۔

حضرت بلالؓ، یہ وہی حضرت بلالؓ ہیں جو مؤذن کے لقب مشہور ہیں، حبشی ^{بنسل} اور امیہ بن خلف کے غلام تھے، جب ٹھیک دو پہر ہو جاتی تو امیہ ان کو حلّتی بالور پر لٹاتا اور پتھر کی چٹان سینہ پر رکھ دیتا کہ جنبش نہ کرنے پائیں، اُن سے کہتا کہ اسلام سے باز آؤ ورنہ یوں ہی گھٹ گھٹ کر مر جائے گا، لیکن اس وقت بھی اُن کی زبان سے "اَحَدٌ" کا لفظ نکلتا، جب یہ کسی طرح متزلزل نہ ہوئے تو گلے میں رسی باندھی اور لونڈوں کے حوالہ کیا، وہ ان کو شہر کے اس سرے سے اُس سرے تک گھیسٹے پھرتے تھے، لیکن اب بھی وہی رٹ تھی اَحَدٌ اَحَدٌ،

عمر عمارؓ زمین کے رہنے والے تھے، ان کے والد یا ستر مکہ میں آئے، ابو عبد اللہ مخزومی نے اپنی کینز سے جس کا نام امیہ تھا، شادی کر دی، عمار اسی کے پیٹ سے پیدا ہوئے، جب اسلام لائے تو ان سے پہلے صرف تین شخص اسلام لا چکے تھے، قریش اُن کو حلّتی ہوئی زمین پر لٹاتے اور اس قدر مار تے کہ بیوش ہو جاتے، ان کے والد اور والدہ کے ساتھ

بھی یہی سلوک کیا جاتا تھا۔

حضرت سیمہؓ، حضرت عمارؓ کی والدہ تھیں، اُن کو ابو جہل نے اسلام لانے کے جرم میں بڑھی ماری اور ہلاک ہو گئیں۔

حضرت یاسرؓ، حضرت عمارؓ کے والد تھے، یہ بھی کافروں کے ہاتھ سے اذیت اٹھاتے اٹھاتے ہلاک ہو گئے۔

حضرت عثمینؓ، یہ رومی مشورہ میں، لیکن درحقیقت رومی نہ تھے اُن کے والد سنان کسریٰ کی طرف سے اُبلہ کے حاکم تھے، اور ان کا خاندان موصل میں آباد تھا، ایک دفعہ رومیوں نے اس نواح پر حملہ کیا، اور جن لوگوں کو قید کر کے لے گئے ان میں حضرت عثمینؓ بھی تھے یہ روم میں پہلے اس لئے عربی زبان اچھی طرح بول نہ سکتے تھے، ایک عرب نے اُن کو خریدا، اور مکہ میں لایا، یہاں عبداللہ بن جدعان نے اُن کو خرید کر کے آزاد کر دیا،

آنحضرت ﷺ نے جب دعوت اسلام شروع کی، تو یہ اور عمار بن یاسر ایک تھا، آنحضرت ﷺ کے پاس آئے آپ نے اسلام کی ترغیب دی، اور یہ مسلمان ہو گئے، قریش ان کو اس قدر اذیت دیتے تھے، کہ اُن کے عواس مختل ہو جاتے تھے، جب انھوں نے مدینہ کو ہجرت کرنی چاہی تو قریش نے کہا اپنا سارا مال و متاع چھوڑ جاؤ تو جاسکتے ہو انھوں نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔

ابن الاثیر ذکر تعذیب المستضعفین ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے کہ عمارؓ اس وقت ایمان لائے جب آنحضرت ﷺ علیہ السلام کے مکان میں چلے آئے تھے، اور جب کہ تین شخص سے زیادہ اسلام لا چکے تھے،

حضرت ابو فکیہؓ صفوان بن امیہ کے غلام تھے اور حضرت بلالؓ کے ساتھ اسلام لائے
امیہ کو جب یہ معلوم ہوا تو ان کے پانوں میں رسی باندھی اور آدمیوں سے کہا کہ گھسیٹتے ہو
مے جائیں اور تپتی ہوئی زمین پر ٹائیں ایک گبریلؑ راہ میں جا رہا تھا۔ امیہ نے ان سے کہا
"تیرا خدا یہی تو نہیں ہے؟" انھوں نے کہا "میرا اور تیرا دونوں کا خدا اللہ تعالیٰ ہے۔" اس
امیہ نے اس زور سے ان کا گلا گھونٹا کہ لوگ سمجھے دم نکل گیا، ایک دفعہ ان کے سینے
پر اتنا بھاری بوجھل پھر رکھ دیا کہ ان کی زبان نکل پڑی،

حضرت بسینہؓ، یہ بیچاری ایک کنیز تھیں، حضرت عمرؓ یس کو مارتے مارتے تھک جاتے
تو کہتے تھے کہ میں نے تجھ کو رحم کی بنا پر نہیں بلکہ اس وجہ سے چھوڑ دیا ہے کہ تھک گیا
ہوں تو وہ نہایت استقلال سے جواب دیتیں کہ اگر تم اسلام نہ لاؤ گے تو خدا اس کا انتقام
لے گا۔ حضرت زینرہؓ، حضرت عمرؓ کے گھرانے کی کنیز تھیں اور اس وجہ سے حضرت عمرؓ اسلام
سے پہلے، ان کو جی کھول کر ستاتے ابو جہل نے ان کو اس قدر مارا کہ ان کی آنکھیں جاتی رہیں
حضرت ہندئہؓ اور ام عبیسہؓ، یہ دونوں بھی کنیزیں تھیں اور اسلام لانے کے جرم میں
سخت سے سخت مصیبتیں جھیلنی تھیں

حضرت ابو بکرؓ کے دفتر فضائل کا یہ پہلا باب ہے کہ انھوں نے ان مظلوموں میں سے
اکثروں کی جان بچائی، حضرت بلالؓ، عامر بن فیرہؓ، بسینہؓ، زینرہؓ، ہندئہؓ، ام عبیسہؓ سب کو
بھاری بھاری داموں پر خریدا اور آزاد کر دیا،

لے حضرت عمرؓ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے،

اپنے بھائیوں اپنی جائیں خطرہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر آپ کو غالب کیا،

ہجرت حبش ^{سید نبوی} | قریش کے ظلم و تعدی کا بادل جب پیچم برس کر نہ کھلا تو حبش ^(اللہ علیہ) عالم میں
نے جان نثارانِ اسلام کو ہدایت کی کہ حبش کو ہجرت کر جائیں حبش قریش کا قدیم تجارت
تھا، وہاں کے حالات پہلے سے معلوم تھے، اہل عرب حبش کے فرمان روا کو بخاشی کہتے
تھے اور اس کے عدل و انصاف کی عام شہرت تھی،

جان نثارانِ اسلام ہر قسم کی تکلیف جھیل سکتے تھے اور ان کا پیادہ صبر بے زنجیر نہیں ہو
تھا، لیکن مکہ میں رہ کر فرائض اسلام کا آزادی سے بجالانا ممکن نہ تھا، اس وقت تک حرم
میں کوئی شخص بلند آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتا تھا حضرت عبداللہ بن مسعود اسلام لائے
تو انھوں نے کہا میں اس فرض کو ضرور ادا کروں گا لوگوں نے منع کیا، لیکن وہ باز نہ آئے
حرم میں گئے اور مقامِ ابراہیم کے پاس کھڑے ہو کر سورہ الرزق پڑھنا شروع کیا، کفار و بظ
سے ٹوٹ پڑے، اور ان کے منہ پر طمانچہ مارنے شروع کئے، اگرچہ انھوں نے جہان
پڑھنا تھا پڑھ کر مایا، لیکن واپس گئے تو پتھر پر زخم کے نشان لیکر گئے (حضرت ابو بکرؓ)۔
اقتدار میں دیگر روماء قریش سے کم نہ تھے، لیکن آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتے تھے، اور
اسی بنا پر ایک بار ہجرت کے لئے آمادہ ہو گئے،

اس کے علاوہ ہجرت سے ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ جو شخص اسلام لے کر جہان جا

۱۔ پانچویں محاذ فری بیکنس ترجمہ اردو صفحہ ۶۶ و ۶۷، مطبوعہ بریل شہداء (۱۰۰) بخاشی حبش فقط بخوس کی
ترتیب جس کے معنی حبش میں بادشاہ کے ہیں، بخاشی کا نام محمدؐ تھا، بخاری باب موت البخاشی (۱۰۰) اس
۱۰۰ صفحہ ۱۱۰ (۱۱۰) اس (۱۱۰) بخاری باب ہجرت مدینہ (۱۱۰) اس

وہاں اسلام کی شعا میں خود بخود پھیلی تھیں،

غرض آنحضرت ﷺ کے ایما سے اول اول گیارہ مرد اور چار عورتوں نے ہجرت

کی جن کے نام حسب ذیل ہیں

۱۔ حضرت عثمان (بن عفان)

مع اپنی زوجہ محترمہ (حضرت رقبہ کے جو رسول

کریم ﷺ کی صاحبزادی تھیں،

ان کا باپ عتبہ قریش کا مشہور سردار تھا لیکن

چونکہ سخت کافر تھا اس لئے ان کو گھر چھوڑنا

پڑا۔

رسول اللہ ﷺ کے چھو پھیرے بھائی

اور مشہور صحابی تھے،

ہاشم کے پوتے تھے،

مشہور صحابی اور عشرہ مبشرہ میں شمار کئے جانے

ہیں، قبیلہ زہرہ سے تھے اور اس بنا پر آنحضرت

ﷺ کے نہالی رشتہ دار تھے،

یہ ام سلمہ ہی ہیں جو ابوسلمہ کے مرنے کے بعد آنحضرت

ﷺ کے عقد میں آئیں،

مشہور صحابی ہیں،

۲۔ حضرت ابو ذریفہ بن عتبہ مع اپنی

زوجہ کے جن کا نام (حضرت) سہلہ

بنت نسیل تھا۔

۳۔ حضرت زبیر بن العوام،

۴۔ حضرت مصعب بن عمیر

۵۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف،

۶۔ حضرت ابوسلمہ (بن عبد اللہ) مخزومی

مع اپنی زوجہ حضرت ام سلمہ بنت ابی اسحاق کے،

۷۔ حضرت عثمان بن مظعون مخمی،

۸۔ (حضرت) عامر بن ربيعة مع اپنی زوجہ کے

جن کا نام (حضرت) لیلیٰ زینب

ابی حشمہ) تھا۔

۹۔ (حضرت) ابوسبرہ بن ابی رہم،

لے
(یا)

۱۰۔ (حضرت) ابوہامط بن عمرو،

سابقین اولین میں ہیں بدر میں بھی شریک تھے۔

حضرت عثمان نے سفر حج میں ان کو مدینہ کا حکم

مقرر کیا تھا (اصابہ)

ان کی ماں برة انحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی چھٹی

تھیں۔ یہ سابقین فی الاسلام میں ہیں، حافظ ابن

حجر نے اصحاب میں لکھا ہے کہ یہ ہجرت ثانیہ میں گئے تھے

بدر میں شریک تھے، امام زہری کا بیان ہے کہ

سب سے پہلے ان ہی نے ہجرت کی، (اصابہ)

(لے) جہشہ کے مہاجرین اول کی تعداد اور ان کے تعین میں کسی قدر اختلاف ہے :-

ابن اسحاق نے مردوں میں ان سی دس آدمیوں کا نام لیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود کے متعلق وہ یقین کے

ساتھ کہتے ہیں کہ یہ ہجرت اولیٰ میں نہیں بلکہ ہجرت ثانیہ میں تھے (فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱) واقعہ یہ ہے کہ مردوں میں

ایک بارہ صاحبوں کی ہجرت کا ذکر کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسبرہ اور حضرت ابوہامط دونوں

کو مہاجرین میں شمار کیا ہے اور ابن اسحاق ان میں سے ایک کو تسلیم کرتے ہیں، اس سلسلہ میں واقعہ یہ ہے کہ ایک بڑی

فروغداشت یہ ہوئی کہ انہوں نے ایک بارہ مردوں کو مہاجرین میں شمار کیا، لیکن جب مہاجرین کی فہرست گنائی تو

اس میں بارہ آدمیوں کا نام لیا یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود کا بھی، اسناد لیا زہری تو فی حلیٰ جواب ج اول میں

حافظ ابن حجر نے واقعہ یہ ہے کہ اس فروغداشت پر غفلت کی جو (فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱) ابن سعد نے انہی تمام

مہاجرین کا نام لیا ہے، جن کا ذکر واقعہ یہ ہے کہ ابن سعد اول میں (۱۳۰) میں یہ نام لیا ہے، یہی ہجرت

زہری بارہ آدمیوں کا ذکر کیا ہے، مگر انہوں نے حضرت زہری کے بچے حضرت سلیمان بن عمرو کا نام لیا ہے، بیونہی اس

اول میں (۱۳۰) میں دو سبب سیرت شاذ جو بارہ مرد مہاجرین کو تسلیم کرتے ہیں وہ حضرت و حطب بن عبدہ اور حضرت سید بن

سیدار کے بچے حضرت حاطب بن حاطب اور حضرت ہاشم بن عمروؓ ہیں، زہری اول میں (۱۳۰) میں ہی طرح

ہجرت کفہ وال
فائزین میں بعض
ان حضرت ابوسبرہ
کی جوی حضرت
ابوہامط بن عمرو
اور حضرت سید بن
سیدار کے بچے
کی دیا حضرت
ابوہامط بن عمرو
کو سبب سیرت
شاذ

۱۰۔ (حضرت) سیل بن بشار،

۱۱۔ (حضرت) عبداللہ بن مسعود،

مشہور صحابی اور مجتہدین صحابہ میں داخل ہیں،

ان لوگوں نے سترہ نبوی ماہ رجب میں سفر کیا، حسن اتفاق یہ کہ جب یہ بندگ
پہنچے تو دو تجارتی جہاز حبش کو جا رہے تھے، جہاز والوں نے سستے کرایہ پر ان کو بٹھایا، ہر
شخص کو صرف ۵ درہم دینے پڑے، قریش کو خبر ہوئی تو بندر گاہ تک تعاقب میں آئے
لیکن موقع نکل چکا تھا،

عام مورخین کا خیال ہے کہ ہجرت انہی لوگوں نے کی جن کا کوئی حامی اور مددگار
نہ تھا، لیکن فرستہ مہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں، حضرت عثمان بن
سے تھے جو سب سے زیادہ صاحب اقتدار خاندان تھا، متعدد بزرگ مثلاً زبیر اور مصعب
خود آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خاندان سے ہیں، عبدالرحمن بن عوف اور ابوسبرہ
معمولی لوگ نہ تھے، اس بنا پر زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قریش کا ظلم و ستم یکسوں پر محدود
نہ تھا، بلکہ بڑے بڑے خاندان والے بھی ان کے ظلم و ستم سے محفوظ نہ تھے،

ایک عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ سب سے زیادہ مظلوم تھے اور جن کو انکار و تکبر
کے بستر پر سونا پڑا تھا، یعنی حضرت بلال، عمار، یاسر وغیرہ ان لوگوں کا نام مہاجرین حبش
کی فرستہ میں نظر نہیں آتا، اس لئے یا تو ان کی بے سرو سامانی اس حد تک پہنچی تھی کہ
سفر کرنا بھی ناممکن تھا یا یہ کہ درد کے لذت آشنائے تھے اور اس لطف کو چھوڑ نہ سکتے تھے،
دلم ز جور تو اسود است وی نالم کہ غیر پے نہ برد لذت خدنگ ترا

کہ نام تفصیل
مہاجرین

نجاشی کے بدولت مسلمان حبش میں امن وامان سے زندگی بسر کرنے لگے لیکن
 قریش یہ خبریں سن سن کر بیچ و تاب کھاتے تھے، آخر یہ اسے ٹھہری کہ نجاشی کے پاس سفارت
 بھیجی جائے کہ ہمارے مہرمون کو اپنے ملک سے نکال دو، عبداللہ بن ربیعہ اور عمر بن العاص
 (فاتح مصر) اس کام کے لئے منتخب ہوئے، نجاشی اور اس کے درباریوں میں سے ایک
 کے لئے گران بہانے قیام کئے گئے اور نہایت مرد سامان سے یہ سفارت حبش کو روانہ
 ہوئی، یہ سفراء نجاشی سے پہلے درباری پادریوں سے ملے اور ان کی خدمت میں نذرین پیش
 کیں اور کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادانوں نے ایک نیا مذہب ایجاد کیا ہے، ہم نے ان کو
 نکال دیا تو آپ کے ملک میں بھاگ آئے، کل ہم بادشاہ کے دربار میں ان کے متعلق جو
 درخواست پیش کریں، آپ بھی ہماری تائید فرمائیں، دوسرے دن سفراء دربار میں گئے
 اور نجاشی سے درخواست کی کہ ہمارے مجرم ہم کو حوالہ کر دیئے جائیں، درباریوں نے بھی
 تائید کی، نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور کہا تم نے یہ کون سا دین ایجاد کیا ہے جو نصرت
 اور بت پرستی دونوں کے مخالف ہے؟

مسلمانوں نے اپنی طرف سے گفتگو کرنے کے لئے حضرت جعفر حضرت علیؓ کے بھائی
 کو انتخاب کیا انہوں نے اس طرح تقریر شروع کی:

«إِنَّمَا الْمَلِكُ! هُمْ لَوْ أَنَّ بَابِلَ قَوْمٌ تَحْتَهُ بُتٌ يُّوَجِّتُهُ، مَرْدًا رَكَّاهُ تَحْتَهُ،

(۱) مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۲) اس سے ابن ہشام نے لکھا ہے کہ کابڑا تھخہ جڑا تھا، اور کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ بابل کے
 شام وغیرہ کو بابل تجارت لیجاتے تھے وہ بھی جڑا ہوتا تھا، (مسند امام بن حنبل میں تصریح ہے کہ یہ تھخہ جڑا ہی تھا، مسند ابن

بدکاریاں کرتے تھے، ہمسایوں کو ستاتے تھے، بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا، قوسی لوگ کمزور دن
 کو کھا جاتے تھے، اس اثنا میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت
 سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے، اُس نے ہم کو اسلام کی دعوت دی اور یہ سکھایا کہ ہم پھر دین
 کو پوجنا چھوڑ دیں، پرج بولیں، خوزیری سے بازا میں، یتیموں کا مال نہ کھائیں، ہمسایوں کو
 آرام دین، عیفت عورتوں پر بدنابی کا داغ نہ لگائیں، نماز پڑھیں، روزے رکھیں، زکوٰۃ دین،
 ہم اُس پر ایمان لائے، شرک اور بت پرستی چھوڑ دی اور تمام اعمال بد سے باز آئے، اس
 جرم پر ہماری قوم ہماری جان کی دشمن ہو گئی اور ہم کو مجبور کرتی ہے کہ اُسی گمراہی میں واپس آجائیں
 نجاشی نے کہا: جو کلام الہی تمہارے پیغمبر پر اترا ہے کہیں ہی پڑھو حضرت جعفرؓ نے سورۃ
 مریم کی چند آیتیں پڑھیں، نجاشی پر رقت طاری ہوئی اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے،
 پھر کہا: "خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں" یہ کہہ کر صفر سے
 قریش سے کہا، تم واپس جاؤ میں ان مظلوموں کو ہرگز واپس نہ دوں گا۔

دوسرے دن عمرو بن العاص نے پھر دربار میں رسائی حاصل کی اور نجاشی سے کہا
 حضور! آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰؑ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہیں،
 نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا کہ اس سوال کا جواب دینا ان لوگوں کو تردد ہو گا کہ اگر حضرت عیسیٰؑ
 کے ابن اللہ ہونے سے انکار کرتے ہیں تو نجاشی عیسائی ہے ناراض ہو جائے گا، حضرت
 جعفرؓ نے کہا کچھ ہو، ہم کو سچ بولنا چاہئے،

غرض یہ لوگ دربار میں حاضر ہوئے، نجاشی نے کہا تم لوگ عیسیٰ بن مریم کے متعلق

کیا اعتقاد رکھتے ہو؟ حضرت جعفرؑ نے کہا: ہمارے پیغمبر نے بتایا ہے کہ عیسیٰ خدا کا بندہ اور پیغمبر
اور کلمۃ اللہ ہے۔ نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھالیا اور کہا: واللہ جو تم نے کہا عیسیٰ اس
تسکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔ بطریق جو دربار میں موجود تھے نہایت برہم ہوئے
تھنوں سے خرخرامٹ کی آواز آنے لگی، نجاشی نے ان کے غصہ کی کچھ پرواہ نہ کی، اور
قریش کے سفیر بالکل ناکام میاب آئے،

اسی اثنا میں کسی دشمن نے نجاشی کے ملک پر حملہ کیا، نجاشی اس کے مقابلہ کے لئے
خود گیا، صحابہؓ نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے ایک شخص جائے اور خبر بھیجتا رہے کہ اگر ضرورت ہو
تو ہم بھی نجاشی کی مدد کے لئے آئیں، حضرت زبیرؓ اگرچہ سب سے زیادہ کمسن تھے، لیکن انھوں نے
اس خدمت کے لئے اپنے کو پیش کیا، مشک کے سہارے دریائے نیل تیر کر رزمگاہ میں
پہنچے، ادھر صحابہؓ نجاشی کی فتح کے لئے خدا سے دعا مانگتے تھے، چند روز کے بعد حضرت زبیرؓ

رسولؐ متدرک عالم حج ہوئے، اس کتاب التفسیر اس لئے، کہ اس صاحب نے ہجرت حبش کی بھی بڑی ناز
اور دور از نظر وجہ تلاش کر کے پیدا کی ہے، فرماتے ہیں کہ جب محمدؐ مدنی شہیدِ سلم نے دیکھا کہ قریش سے عہدِ براہ
نہیں ہو سکے اور یہ پہلے سنا تھا کہ کعبہ کے گرائے کے لئے ابراہیمؑ الا شرم جو آیا تھا وہ حبش ہی کا تھا، اس لئے انھوں نے
نے چاہا کہ بادشاہ حبش سے سازش کر کے اس کو مکہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دیں تاکہ قریش کا زور ٹوٹ جائے،
اسی غرض سے ہجرت کا بہانہ کر کے اپنے اصحاب کو حبش بھیجا، لیکن پھر سمجھے کہ نجاشی اگر مکہ میں آیا تو خود مکہ پر
قابض ہو جائیگا، مجھ کو کیا بات آئیگا، اس بنا پر اس ارادے سے باز رہے۔ یہ بالکل بے ثبوت بات ہے،
صاحب موموت کو حضرت جعفرؑ کی تقریر و مکالمات میں اس بنا پر شک ہو کہ نجاشی عربی زبان سے ناواقف
تھا، حالانکہ اس زمانہ میں (اولاً تو) عربی زبان عام طور سے حبش میں بے تکلف لوگ سمجھ سکتے تھے، (دکھو یہ دور
زبانیں باہم نہایت قریب ہیں، ثانیاً درباروں میں ترجمان ہوتے تھے، جیسا کہ ابوسفیان اور قیصر روم
کے باہمی مکالمہ میں مذکور ہے، بخاری باب بدناوہی) اس

واپس آئے اور خوشخبری سنانی کہ بخاشی کو خدا نے فتح دی ہے،

جیش میں کم و بیش ۲۰ مسلمان ہجرت کر کے گئے۔ چند روز آرام سے گزرنے پائے تھے کہ یہ خبر مشہور ہوئی کہ کفار نے اسلام قبول کر لیا ہے، یہ سن کر اکثر صحابہؓ نے مکہ معظمہ کا رخ کیا، لیکن شمر کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے، اس لئے بعض لوگ واپس چلے گئے اور اکثر چھپ چھپ کر مکہ میں آ گئے،

یہ روایت طبری اور اکثر تاریخوں میں مذکور ہے، اور ممکن ہے کہ صحیح ہو لیکن ان کتابوں میں اس خبر کے مشہور ہونے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حرم میں ایک دفعہ نماز ادا کی، کفار بھی موجود تھے جب آپؐ نے یہ آیت پڑھی وَمَنْ لَّا يَتَّخِذِ الْآخِرَةَ نَارًا وَمَنْ لَّا يَتَّخِذِ الْآخِرَةَ نَارًا تو شیطان نے آپؐ کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیئے،

تَلَا فِي الْغَوَاقِبِ الْعَلَىٰ وَإِنْ شَفَا عَتَمَنُ
یعنی یہ بیت مستلم و محترم ہیں، اور ان کی
لترنجی، شفاعت مقبول ہے،

اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سجدہ کیا اور تمام کفار نے آپؐ کی متابعت کی،

۱۔ یہ تمام واقعات مسند ابن عسبل جلد ۲ صفحہ ۲۰۲ میں مذکور ہیں، ابن ہشام نے بھی تفصیل سے لکھے ہیں لیکن طبری اور ابن سعد نے حضرت جعفر اور بخاشی کی تقریر کا ذکر نہیں کیا جو امام ابن عسبل اور ابن ہشام کا سلسلہ روایت یہ ہے محمد بن اسحاق زہری ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام مخزومی، ام سلمہؓ یہ سب رواۃ ثقہ ہیں اور سب اخیر راوی حضرت ام سلمہؓ جو رسول اللہ ﷺ کی زوجہ محترمہ اور خود اس واقعہ میں شریک تھیں، اس وقت تک آنحضرت ﷺ کے عقد میں نہیں آئی تھیں، بلکہ اپنے پہلے شوہر ابوسلمہ بن عبد لاسہ کے ساتھ جیش میں ہجرت کر کے گئی تھیں، مورخ یعقوبی نے بھی تفصیل یہ واقعہ لکھا ہے،

(اس روایت کا یہ آخری حصہ کہ چند کافرون کے سوا تمام جن و انس نے حضور کے ساتھ ایک
 سجدہ کیا، صحیح ہے جیسا کہ صحیح بخاری باب (قوله فاستجدوا لله واعبدوا) میں مذکور ہے، مگر
 باقی (نقص یہود اور ناقابل ذکر ہے اور اکثر کبار محدثین مثلاً بیہقی، قاضی عیاض، علامہ
 عینی، حافظ منذری، علامہ نووی نے اس کو باطل اور موضوع لکھا ہے، لیکن افسوس یہ ہے
 کہ بہت سے محدثین نے اس روایت کو بہ سند نقل کیا ہے، ان میں طبری، ابن ابی عامر، ابن
 المنذر، ابن مردويه، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، ابو معشر، شریک، عامر، رکن، بن اسد، اس سے
 بڑھ کر تعجب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے، اس
 روایت کی محنت پر اصرار ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

وقد ذكرنا ان ثلاثة اسانيد ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ اس روایت کی تین سندیں
 منها على شرط الصحيح وهو مراسيل صحیح کی شرط کے موافق ہیں اور یہ روایتیں مراسیل
 يحجة بمثلها من يحجة بالمراسيل ہیں اور ان سے وہ لوگ استدلال کر سکتے ہیں جو

حقیقت یہ ہے کہ کفار کی عادت تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تلاوت
 کرتے تو شور مچاتے اور اپنی طرف سے فقرے ملا دیتے، قرآن مجید کی آیت ذیل میں اسی
 واقعہ کی طرف اشارہ ہے،

(اسے کتاب التفسیر سورہ نجم میں) اے دیکھو زرقانی برمواہب لدنیہ وشفاعے قاضی عیاض و عینی شرح بخاری
 تفسیر سورہ نجم و نور النبراس، علامہ نووی کے یہ الفاظ ہیں، لا یصح فیہ شیء لا من جهة النقل ولا من
 جهة العقل، اور علامہ عینی لکھتے ہیں فلا صحۃ لہ نقلًا ولا عقلًا اے دیکھو برمواہب لدنیہ اور زرقانی
 واقعہ ہجرت نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم زرقانی برمواہب جلد اول صفحہ ۳۳۰،

لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا اس قرآن کو نہ سناؤ اور اس میں گراہڑ

فَبِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (خمس مجید) کرو شاید تم غالب آؤ،

قریش کا معمول تھا کہ جب کچھ کا طواف کرتے تو یہ فقرے کہتے جاتے،

وَاللَّاتِ وَالْعِزَّى وَمَنَاةَ لَات اور عزاسے اور تیسرے بُت مَنَاة

الثَّالِثَةِ الْأُخْرَى فَانْهِنِ الْعَرَبَ کی قسم یہ بلند و بزرگ ہیں، اور اُن کی

الْعَلَىٰ وَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتَتَّخِذَ شَفَاعَتُكَ اُمِید ہے،

آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے جب سورہ و النجم کی وہ آیتیں پڑھیں تو کسی شیطان

(کافر) نے یہی فقرے آپ کی آواز میں ملا کر پڑھ دیئے ہون گے، دور کے لوگوں کو

(کفار میں سے) شبہ ہوا ہو گا کہ آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہی نے وہ الفاظ ادا کئے، اس واقعہ

کا چرچا جب مسلمانوں میں ہوا ہو گا، تو لوگوں نے کہا ہو گا کہ کسی شیطان نے آپ کی

طرف سے وہ فقرے کہہ دیئے ہون گے، اس واقعہ نے روایتوں میں صورت بدل کر

یہ صورت اختیار کر لی کہ شیطان نے آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیے

اور چونکہ عام مسلمان اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ شیطان دوسرے شخص کی زبان سے

بول سکتا ہے، اس لئے راویوں نے اس روایت کو تسلیم کر لیا،

یہ صرف قیاس نہیں بلکہ اگلے محققین نے بھی تصریح کی ہے، مواہب میں ہے

قِيلَ إِنَّهُ لَمَّا وَصَلَ إِلَى قَوْلِهِ بَعَثَ لَوْ كُنَ لَمَّا كَبَّرَ جَبَّ أَنْحَضَتْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

لَمْ يَحْمِ اِبْلَہٗ اِنْ لَفْظَ عَرَّاسَ،

وَمِنَ الثَّلَاثَةِ الْآخِرَىٰ خَشَىٰ اس آیت پر پہنچے و سناۃ اثنا عشریٰ تشریف

الشَّارِكُونَ أَن يَأْتِيَ بَعْدَ هَٰذَا شَيْءٌ کو یہ ڈر پیدا ہوا کہ اب اُن کے مجبورون کی کچھ

يَذْمُ الْهَٰتِهِمْ فَبَادِرُوا إِلَىٰ ذَٰلِكَ برائی کا بیان ہوگا اس بنا پر انھوں نے جھٹ

الْكَلَامِ فَخَلَطُوا فِي تِلْكَ وَتَا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت میں یہ

الْبَنَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِي فقرے خلط کر کے پڑھ دیئے، جیسا کہ اُن کی

عَادَتُهُمْ فِي قَوْلِهِمْ لَا تَسْمَعُوا عادت تھی کہ کہتے کہ قرآن پر کان نہ لگاؤ اور

لِطَعْنِ الْقُرْآنِ وَالْعَوَافِيهِ اس میں گڑبڑ مچا دو، یا شیطان سے شیلٹا

او المراد بالشیطان شیطان آدمی مراد ہے۔

جو لوگ حبش سے واپس آگئے تھے، اہل مکہ نے اب اُن کو اور زیادہ سنانا شروع کیا

اور اس قدر اذیت دی کہ دوبارہ ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے، لیکن اب کی ہجرت کچھ آسان

نہ تھی، کفار نے سخت مزاحمت کی تاہم جس طرح ہوسکا بہت سے صحابہ جن کی تعداد قریباً

سوتک پہنچی ہے، مکہ سے نکل گئے، اور حبش میں اقامت اختیار کی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے مدینہ منورہ کو ہجرت کی تو کچھ لوگ فوراً واپس چلے آئے اور جو لوگ رہ گئے تھے، آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے من اُن کو بلا لیا۔

کفار کی ایذا و تعدی اب کمزور دن اور بیکیوں پر محدود نہ تھی حضرت ابوبکرؓ کا قبیلہ

مصرز اور طاقوہ قبیلہ تھا، اُن کے یاور اور انصار بھی کم نہ تھے، تاہم وہ بھی کفار کے ظلم سے تنگ

ملے یہ تمام تفسیل طبقات ابن سعد میں ہے بعض مورخوں نے اس ہجرت ثانیہ کا ذکر نہیں کیا اور بعض نے نہایت اختصاراً ذکر کیا ہے۔

آگئے اور بالآخر حبش کی ہجرت کا ارادہ کیا، برک النقاد جو مکہ معظمہ سے مین کی سمت پانچ دن کی راہ ہے وہاں تک پہنچے تھے کہ ابن الدغنے سے ملاقات ہو گئی جو قبیلہ قارہ کا رئیس تھا، اس نے پوچھا کہاں؟ حضرت ابو بکرؓ نے کہا میری قوم مجھ کو رہنے نہیں دیتی، چاہتا ہوں کہ کہیں الگ جا کر خدا کی عبادت کروں، ابن الدغنے نے کہا یہ نہیں ہو سکتا کہ تم جیسا شخص مکہ سے نکل جائے، مین تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں، تو حضرت ابو بکرؓ اس کے ساتھ واپس آئے، ابن الدغنے کہہ پہنچ کر تمام سرداران قریش سے ملا، اور کہا کہ ایسے شخص کو نکالتے ہو جو ہمان نواز ہے، مفلسوں کا مددگار ہے، رشتہ داروں کو پالتا ہے، مصیبتوں میں کام آتا ہے۔ قریش نے کہا لیکن شرعیہ ہے کہ ابو بکرؓ نمازوں میں چپکے جو چاہیں پڑھیں، آواز سے قرآن پڑھتے ہیں تو ہماری عورتوں اور بچوں پر اثر پڑتا ہے، حضرت ابو بکرؓ نے چند روز یہ پابندی اختیار کی، لیکن آخر انہوں نے گھر کے پاس ایک مسجد بنالی، اور اس میں خضوع و خشوع کے ساتھ یہ آواز قرآن پڑھتے تھے، وہ نہایت رقیق القلب تھے، قرآن پڑھتے تو بے اختیار روتے، عورتیں اور بچے ان کو دیکھتے اور متاثر ہوتے، قریش نے ابن الدغنے سے شکایت کی، اس نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ اب میں تمہاری حفاظت کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، حضرت ابو بکرؓ نے کہا مجھ کو خدا کی حفاظت بس ہے، میں تمہاری جوار سے استغفا دیتا ہوں۔

محرم شہ نبوی | قریش دیکھتے تھے کہ اس روک ٹوک پر بھی اسلام کا دائرہ پھیلتا
 شعب ابو طالب میں محصور ہونا | جاتا ہے، عمر آدھ جزہ جیسے لوگ ایمان لائے، نجاشی نے مسلمانوں

لے زمرہ ثانی برہنہ باب جلد اول صفحہ ۴۴۴ ذکر ہجرت ثانیہ حبش ۲۵ یہ پوری تفصیل صحیح بخاری باب ہجرت مدینہ میں ہے،

کو پناہ دی۔ سفر اے یل مرام واپس آئے مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ اس لیے آپ
 یہ تدبیر سوچی کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے خاندان کو محصور کر کے تباہ کروایا جائے چنانچہ
 تمام قبائل نے ایک معاہدہ مرتب کیا کہ کوئی شخص نہ خاندان بنی ہاشم سے قرابت کرے گا
 نہ ان کے ہاتھ خرید و فروخت کرے گا۔ نہ ان سے ملیگا۔ نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان
 جانے دے گا۔ جب تک وہ فخر (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کے لئے حوالہ نہ کر دیں۔ یہ معاہدہ
 منصور بن عکرمہ نے لکھا۔ اور در کعبہ پر آویزان کیا گیا۔

ابوطالب مجبور ہو کر تمام خاندان ہاشم کے ساتھ شعب ابوطالب میں پناہ گزین ہوئے
 تین سال تک بنو ہاشم نے اس حصار میں بسر کی، یہ زمانہ ایسا سخت گذرا کہ طلح کے پتے
 کھا کھا کر رہتے تھے، حدیثوں میں جو صحابہ کی زبان سے مذکور ہے کہ ہم طلح کی پتیان کھا کھا
 بسر کرتے تھے، یہ اسی زمانہ کا واقعہ ہے چنانچہ سہیلی نے روض الالاف میں تصریح کی ہے
 حضرت سعد وقاص کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سوکھا ہوا چمرا ہاتھ آگیا۔ میں نے
 اس کو پانی سے دھویا، پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا۔

ابن سعد نے روایت کی ہے کہ بچے جب بھوک سے روتے تھے تو باہر آواز آتی تھی
 قریش سن سن کر خوش ہوتے تھے، لیکن بعض رجم و لون کو ترس بھی آتا تھا، ایک دن حکیم بن
 حزام نے جو حضرت خدیجہ کا بھتیجا تھا، تھوڑے سے گھوٹن اپنے غلام کے ہاتھ حضرت خدیجہ

لے اس معاہدہ کا ذکر طبری نے اور ابن سعد وغیرہ نے تفصیل سے کیا ہے، لیکن یہ الفاظ کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 قتل کے لئے حوالہ فرمیں صرف مواہب لدنیہ میں مذکور ہیں۔ یہ بہار کا ایک دورہ تھا، جو خاندان بنو ہاشم کا سردار تھا
 تھے روض الالاف

کے پاس بھیجے راہ میں ابو جہل نے دیکھ لیا اور چھین لینا چاہا اتفاق سے ابو البختری کہیں سے آگیا، وہ اگرچہ کافر تھا لیکن اس کو رحم آیا اور کہا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو کچھ کھانے کے لئے بھیجتا ہے تو کیوں روکتا ہے ؟

مصلحین برس تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام آل ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں بالآخر دشمنوں ہی کو رحم آیا اور خود انہی کی طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریک ہوئی ہشام عامری خاندان بنی ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ میں ممتاز تھا، وہ چوری چھپے بنو ہاشم کو غلہ وغیرہ بھیجتا رہتا تھا، ایک دفعہ وہ زہیر کے پاس جو عبد المطلب کے نواسے تھے، گیا اور کہا۔ کیوں زہیر! تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ پیو، ہر قسم کا لطف اٹھاؤ، اور تمہارے ماموں کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو؟ زہیر نے کہا کیا کروں تمہا ہوں ایک شخص بھی میرا ساتھ تو میں اس ظالمانہ معاہدہ کو بچاؤ کر چھینک دوں۔ ہشام نے کہا میں موجود ہوں، دونوں مل کر مطعم بن عدی کے پاس گئے، ابو البختری ابن ہشام، زمعہ بن الاسود نے بھی ساتھ دیا، دوسرے دن سب مل کر حرم میں گئے، زہیر نے سب لوگوں کو فحش طلب کر کے کہا اے اہل مکہ! یہ کیا انصاف ہے! ہم لوگ آرام سے بسر کریں اور بنو ہاشم کو آب و دانہ نصیب نہ ہو، خدا کی قسم جب تک یہ ظالمانہ معاہدہ چاک نہ کر دیا جائے گا میں باز نہ آؤں گا۔ ابو جہل برابر سے دلا ہرگز اس معاہدہ کو کوئی ہاتھ نہیں دھسکتا۔ زمعہ نے کہا تو جھوٹ کہتا ہے، جب یہ لکھا گیا تھا اس وقت بھی ہم اسی نہ تھے، غرض مطعم نے ہاتھ بڑھا کر دستاویز چاک کر دی، مطعم بن عدی، عدی بن قیس، زمعہ بن الاسود، ابو البختری،

زمہ سب ہتھیار باندھ بندھ کر بنو ہاشم کے پاس گئے اور ان کو درہ سے نکال لائے بقول ابن سعد
 یہ سنہ نبوی کا واقعہ ہے اسی زمانہ میں معراج واقع ہوئی جس کی تفصیل تیسرے حصہ
 میں آئے گی، اسی زمانہ میں نماز پنجگانہ فرض ہوئی۔

سنہ نبوی، حضرت خدیجہؓ	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اب شیب ابی طالب سے نکلے تھے اور
ابو طالب کی وفات	چند روز قریش کے جوہر و ظلم سے امان ملی تھی کہ ابو طالب اور

حضرت خدیجہؓ کا انتقال ہو گیا،

ابو طالب کی وفات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لگے

ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ پہلے سے موجود تھے آپ نے فرمایا مرنے مرنے لا الہ الا اللہ

الا اللہ کہ لیجئے کہ میں خدا کے ہاں آپ کے ایمان کی شہادت دوں۔ ابو جہل اور ابن

ابی امیہ نے کہا ابو طالب! کیا تم عبد المطلب کے دین سے پھر جاؤ گے؟ بالآخر ابو طالب نے

کہا میں عبد المطلب کے دین پر رہتا ہوں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب

کر کے کہا میں وہ کلمہ کہہ دیتا لیکن قریش کہیں گے کہ موت سے ڈر گیا۔ آپ نے فرمایا،

”میں آپ کے لئے دعائے مغفرت کروں گا جب تک کہ خدا مجھ کو اس سے منع نہ کرے“

یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے ابن اسحاق کی روایت ہے کہ مرنے وقت

ابو طالب کے ہونٹ بل رہے تھے حضرت عباسؓ نے (جو اس وقت تک کافر تھے)

لے یہ تفصیل ابن بشام، طبری وغیرہ میں مذکور ہے اخیر ائمہ مرت ابن سعد نے بیان کیا ہے یہ صحیح بخاری
 باب الجنازہ و مسلم ابو طالب کا اخیر فقرہ مسلم میں ہے بخاری میں نہیں،

کان لگا کر سنا تو آنحضرت ﷺ سے کہا کہ تم نے جس کلمہ کے لئے کہا تھا، ابو طالب ہی کہہ رہے ہیں۔

اس بنا پر ابو طالب کے اسلام کے متعلق اختلاف ہے لیکن چونکہ بخاری کی روایت عموماً صحیح تر مانی جاتی ہے، اس لئے محدثین زیادہ تر ان کے کفر ہی کے قائل ہیں، لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چند ان قابلِ حجت نہیں کہ اخیر روایت مستثب ہیں جو فتح مکہ میں اسلام لائے، اور ابو طالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے اسی بنا پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ روایت مرسل ہے۔ ابن اسحاق کے سلسلہ روایت میں عباس بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس ہیں، یہ دونوں ثقہ ہیں، لیکن بیچ کا ایک راوی بیان بھی رہ گیا ہے، اس بنا پر دونوں روایتوں کے درجہ ہستی میں چند ان فرق نہیں،

۱۔ ابن ہشام مطبوعہ مصر صفحہ ۱۴۱ اسٹہ یعنی کتاب الجنازہ ج ۳ منہ ۱) اس سلسلہ مصنف کے اس نظریہ سے مجھے اتفاق نہیں ہوا اس لئے کہ بخاری کی روایت کے آخر راوی حضرت مسیب بن جوہری ہیں، ظاہر ہے کہ صحابی کی روایت کسی صحابی ہی سے ہوگی اسی لئے مرسل صحابہ حجت میں اور ابن اسحاق کی روایت منقطع ہوا اور چھوٹا ہوا راوی صحابی نہیں ہو خود ابن اسحاق بھی استناد کا اعلیٰ درجہ نہیں رکھتے اس لئے دونوں روایتوں کو یکساں نہیں قرار دیا جاسکتا علامہ برین حضرت مسیب کی اس روایت کی تائید میں خود حضرت عباسؓ کی وہ روایت ہے جو اسی مسیب دانی روایت سے اوپر صحیح بخاری میں موجود ہے جس میں ذکر ہے کہ حضرت عباسؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا (ابو طالب) کو آپ سے کیا فائدہ پہنچا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے، اور آپ کے لئے آپ کے دشمنوں سے ہر ہر پر غاش رہتے تھے، فرمایا وہ دوزخ کی آگ میں صرف ٹخنہ تک ہیں مگر اس کا اثر بھی مانع تک پہنچ جاتا ہے، اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نیچے طبقہ میں ہوتے، اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت عباسؓ کے علم میں تھا کہ ان کا فائدہ توحید کے اقرار پر نہیں ہوا، اسی

مصنفون کی روایت
حضرت ابو سعید
خدیجی سے بھی
جو صحابہ صحابی
باب قصہ ابی
طالب میں اسی
موضع پر موجود ہے
۱۴

ابوطالب نے آنحضرت ﷺ کے لئے جو جان نثاریاں کیں اس سے کون نکلا

کر سکتا ہے، وہ اپنے جگر گوشوں تک کو آپ پر نثار کرتے تھے، آپ کی محبت میں تمام عرب

کو اپنا دشمن بنا لیا، آپ کی خاطر حضور ہوئے، فاتے اٹھائے، شہر سے نکالے گئے، تین تین

برس تک آبِ دانہ بند رہا، کیا یہ محبت، یہ جوش، یہ جان نثاریاں سب ضائع جائیں گی؟

ابوطالب، آنحضرت ﷺ سے ۳۵ برس عمر میں بڑے تھے، رسول اللہ ﷺ

کو ان سے نہایت محبت تھی، ایک دفعہ وہ بیمار پڑے، آنحضرت ﷺ ان کی عیادت

کے لئے گئے تو انھوں نے کہا: بیٹھے، جس خدا نے تجھ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اس سے دعا نہیں مانگنا

کہ مجھ کو اچھا کر دے، آپ نے دعا کی اور وہ اچھے ہو گئے، آنحضرت ﷺ سے کہا خدا تیرا

کسنا ماننا ہے، آپ نے فرمایا کہ آپ بھی اگر خدا کا کسنا مانیں تو وہ بھی آپ کا کسنا مانے،

ابوطالب کی وفات کے چند ہی روز بعد حضرت خدیجہؓ نے بھی وفات کی بعض روایتوں

میں ہے کہ انھوں نے ابوطالب سے پہلے انتقال کیا، اب آپ کے مددگار اور غمگسار دونوں

اٹھ گئے، صحابہ خود اپنی حالت میں مبتلا تھے یہی زمانہ ہے جو اسلام کا سخت ترین زمانہ ہے

اور خود آنحضرت ﷺ اس سال کو عام الحزن (سال غم) فرمایا کرتے تھے،

حضرت خدیجہؓ نے رمضان سنہ نبوی میں وفات کی، ان کی عمر ۶۵ برس کی تھی،

مقام حجون میں دفن کی گئیں، آنحضرت ﷺ خود ان کی قبر میں اترے، اس وقت تک

نماز جنازہ شروع نہیں ہوئی تھی،

سنہ ص ۱۱۱ فی حوالہ اصحاب ذکر ابوطالب سے مواہب لدنیہ سے تفصیل ابن سعد میں ہے،

ابوطالبؑ حضرت خدیجہؓ کے اٹھ جانے کے بعد قریش کو کس کا پاس تھا، اب وہ نہایت
 بے رحمی و بے باکی سے آنحضرت ﷺ کو ستاتے تھے۔ ایک دفعہ آپؐ راہ میں جا رہے
 تھے، ایک شقی نے آکر فرقِ مبارک پر خاک ڈال دی اسی حالت میں آپؐ گھر میں تشریف
 لائے آپؐ کی صاحبزادی نے دیکھا تو پانی لے کر آئیں، آپؐ کا سر دھوئی تھیں اور جوشِ محبت
 سے روتی جاتی تھیں، آپؐ نے فرمایا جانِ پرور، وہ نہیں، خدا تیرے باپ کو بچائے گا۔
 اہل مکہ سے تو قطعی ناامیدی تھی، اس لئے آپؐ نے ارادہ فرمایا کہ طائف تشریف
 لے جائیں اور وہاں دعوتِ اسلام فرمائیں، طائف میں بڑے بڑے امرا اور اربابِ اثر
 بستے تھے، ان میں عمیر کا خانہ ان رئیسِ اقبال تھا، یہ تین بھائی تھے، عبدالمیل، مسعود، جیب
 آنحضرت ﷺ ان کے پاس گئے اور اسلام کی دعوت دی، ان تینوں نے جو جواب
 دیئے وہ نہایت عبرت انگیز تھے، ایک نے کہا اگر تجھ کو خدا نے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تو کعبہ کا پڑ
 چاک کر رہا ہے۔ دوسرے نے کہا کیا خدا کو تیرے سوا اور کوئی نہیں ملتا تھا، تیسرے نے کہا
 ”میں بہر حال تجھ سے بات نہیں کر سکتا تو اگر سچا ہے تو تجھ سے گفتگو کرنا خلافِ ادب ہے“
 اور جھوٹا ہے تو گفتگو کے قابل نہیں۔

ان بدبختوں نے اسی پر اکتفا نہیں کیا، طائف کے بازار دیون کو اُبھار دیا کہ آپؐ کی
 ہنسی اڑائیں، شہر کے ادباش ہر طرف سے ٹوٹ پڑے، یہ مجمع دُور و یہ صف باندھ کر کھڑا
 ہوا جب آپؐ اُدھر سے گزرے تو آپؐ کے پانوں پر پتھر مارنے شروع کئے، یہاں تک کہ

لے جبری اور ابن ہشام ذکرِ وفات حضرت خدیجہؓ

آپ کی جوتیان خون سے بھر گئیں۔ جب آپ زخموں سے چور ہو کر بیٹھ جاتے تو بازو تمام کر
 کھڑا کر دیتے۔ جب آپ پھر چلنے لگتے تو پھر برساتے، ساتھ ساتھ گالیان دیتے، اور تالیاں
 بجاتے جاتے، آخر آپ نے ایک باغ میں انکوڑ کی ٹیوں میں پناہ لی، یہ باغ قبہ بن ربیعہ کا
 تھا جو باوجود کفر کے شریف الطبع اور نیک نفس تھا، اُس نے آپ کو اس حالت میں دیکھا
 تو اپنے غلام کے ہاتھ جس کا نام عداس تھا انکوڑ کا خوشہ ایک کشتی میں رکھا کر بھیجا،
 اس سفر میں حضرت زید بن حارثہ بھی ساتھ تھے۔

رسول اللہ ﷺ نے طائف سے پھر کر چند روز تملہ میں قیام کیا، پھر حراہ میں
 تشریف لائے اور مطعم بن عدی کے پاس پیغام بھیجا کہ مجھ کو اپنی حمایت میں لے سکتے ہو، غز
 کا شمار تھا کہ جب کوئی اُن سے طالبِ حمایت ہوتا تو گود شمن ہوتا انکار نہیں کر سکتے تھے
 مطعم نے یہ درخواست منظور کی بیٹوں کو بلا کر کہا کہ ہتھیار لگا کر حرم میں جاؤ۔ رسول اللہ
 ﷺ مکہ میں تشریف لائے مطعم اونٹ پر سوار ساتھ تھا، حرم کے پاس آیا تو
 پکارا کہ میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پناہ دی ہے۔ آنحضرت ﷺ حرم میں آئے

ملہ یہ پوری تفصیل مواہب لدنیہ بحوالہ موسیٰ بن عقبہ اور طبری و ابن ہشام میں ہے۔ کیا عجیب بات ہو کہ ایک
 ہی وقت دو مختلف جگہ ہون کو کس طرح مختلف نظر آتا ہو مگر یہ دوس نے (منوذ باللہ) آنحضرت ﷺ کے اس
 سفر کو سوا تیرہ میں داخل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ طائف کے قریب اور ان کے زبیر اثر تھا اور وہاں
 دوسرا کہ کے باغ تھے جس کی وجہ سے اُن کی آمد و رفت رہتی تھی، اس لئے جب مکہ کے تھام دوسرا آنحضرت
 ﷺ اللہ علیہ وسلم کے خلاف تھے تو طائف کے لوگوں سے کیا امید ہو سکتی تھی؟ لیکن سرورِ عالم صاحبِ کائنات
 میں کہ فرما دیا اللہ علیہ وسلم ہم زورِ اعتقاد اور اعتقاد علی نفس تھا کہ باوجود تھام، کامیوں کے وہ تنہا ایک جگہ
 شہرین کے اور تبلیغ اسلام کا فریضہ کیا، مع والفضل ماشاء اللہ۔

نہا زاد کی اور دولت خاں کو واپس گئے، مطہم اور اس کے بیٹے آپ کو ثلوار و ن کے سایہ میں لائے،
 مطہم نے کفر کی حالت میں غزوہ بدر سے پہلے وفات کی، حضرت حسان جو دربار سلطنت
 کے شاعر تھے، انھوں نے مرثیہ لکھا، زرقانی نے یہ مرثیہ بدر میں نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس میں
 کچھ مضائقہ نہیں، مطہم کا یہ کام بے شبہ مدح کا مستحق تھا، لیکن آج کل کے مسلمان حضرت حسان
 اور زرقانی سے زیادہ شیفہ اسلام ہیں، اس لئے معلوم نہیں حضرت حسان کا یہ فعل آج بھی
 پسند کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

قبائل کا دورہ | آنحضرت ﷺ کا معمول تھا جب حج کا زمانہ آتا اور عرب کے قبائل
 ہر طرف سے آکر مکہ کے آس پاس اترتے تو آپ ایک ایک قبیلہ کے پاس جاتے اور تبلیغ
 اسلام فرماتے، عرب میں مختلف مقامات پر میلے لگتے تھے جن میں دور دور کے قبائل آتے
 تھے آپ ان میلون میں جاتے اور اسلام کی تبلیغ فرماتے،

ان میلون میں سے عکاظ جو اہل عرب کا قومی اور علمی دھڑ تھا، اور مجنہ اور ذوالحجاء
 کا نام مورخین نے خاص طور پر لیا ہے، قبائل عرب میں سے بنو عامر، محارب، فزارہ، غسان
 مرہ، حنیفہ، سلیم، علس، بنو نضر، کنذہ، کلب، حارث بن کعب، عذرہ، حضارہ، مشورہ، قبا
 ہیں، ان سب قبائل کے پاس آپ تشریف لے گئے، لیکن ابو لہب ہر جگہ ساتھ ساتھ جاتا
 اور جب آپ کسی مجمع میں تقریر کرتے تو برابر سے کہتا کہ "دین سے بھر گیا ہے" اور جھوٹ کہتا

۱۔ ابن سعد صفحہ ۲۴۱ کسی قد تفصیل مواہب لدنیہ سے اضافہ کی گئی ہے جو ابن اسحاق کی روایت ہے، عجیب ہے
 کہ ابن ہشام نے یہ حالات قلم انداز کئے ہیں ۲۔ زرقانی جلد اول صفحہ ۱۶۵ ۳۔ ابن سعد نے ان تمام
 قبائل کا ذکر کیا ہے ۴۔ مسدک حاکم جلد اول ص ۱۶۵ "تس"

بنی صفہ یامین آباد تھے۔ ان لوگوں نے نہایت تلخی کے ساتھ جواب دیا، یہ سب کذاب جس نے آگے چل کر نبوت کا دعویٰ کیا، اسی قبیلہ کا رئیس تھا۔

قبیلہ بنو ذہل بن شیبان کے پاس جب آپ گئے تو حضرت ابو بکرؓ بھی ساتھ تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے مفروق سے کہا تم نے کسی پیغمبر کا تذکرہ سنا ہے؟ وہ یہی ہیں: "مفروق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کر کے کہا: برادرِ قریش! تم کیا تلقین کرتے ہو؟ آپ نے فرمایا: خدا ایک ہے، اللہ میں اس کا پیغمبر ہوں۔ اور یہ آیتیں پڑھیں،

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ۖ كُفُّوا ذُرِّيَّتِي ۖ وَمَنْ يَأْتِ اللَّهَ بَعْدَ الْوَعْدِ فَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَتَعَالَوْا لِنُحْكِمَ ۖ

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَكَأَنَّ

اس قبیلہ کے دو سادات مفروق، ہاشمی، اور ہاشمی بن قبیصہ تھے، اور وہ سب اس موقع پر موجود تھے، ان لوگوں نے کلام کی تحسین کی، لیکن کہا کہ مدتوں کا فائدہ انی دین و فتنہ

چھوڑ دینا زود احتیاجی ہے۔ اس کے علاوہ ہم کسری کے زیر اثر ہیں اور معاہدہ ہو چکا ہے کہ ہم اور کسی کے اثر میں نہ آئیں گے۔ آپ نے ان کی راست گوئی کی تحسین کی اور فرمایا کہ "خدا اپنے دین کی آپ مدد کرتے گا۔"

قبیلہ بنو عامر کے یاس گئے تو ایک شخص نے جس کا نام بھرو بن (فراس تھا) آپ کی تعریف کر کے یہ شخص مجکو ہات آجائے تو میں تمام عرب کو سحر کر دوں پھر آپ سے پوچھا کہ اگر ہم تمہارا ساتھ دین اور تم اپنے مخالفوں پر غالب آ جاؤ تو تمہارے بعد ریاست ہم کو ملے گی آپ نے فرمایا مہ خدا کے ہات میرے اس نے کہا ہم اپنا سینہ عرب کا آماج گاہ بنائیں اور حکومت غیروں کے ہات آئے ہم کو یہ غرض نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسباب مذکورہ بالا کی بنا پر قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سخت مخالفت کی، اور چاہا کہ آپ کو اس قدر ستائیں کہ آپ مجبور ہو کر تبلیغ

ایذارسانی

اسلام سے دست بردار ہو جائیں، سو اتفاق یہ کہ جو کفار آپ کے ہمسایہ تھے یعنی ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد نفوش، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، نضر بن حارث، بنیہ بن جحاش، عتبہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص سب قریش کے سربراہ اور دہر و سار تھے، اور یہی سب بڑھ کر آپ کے دشمن تھے، یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں کانٹے بچھاتے، ناز پر وقت ہنسی اڑاتے، مسجد میں آپ کی گردن پر او جھری لا کر ڈال دیتے اگلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچتے کہ گردن مبارک میں بدھیاں پڑ جاتیں، (آپ کی روحانی قوت اثر کو

دیکھ کر لوگ جادوگر کہتے۔ دعوائے نبوت کو سن کر مبزون کہتے ابھر نکلتے تو شریر بڑے پیچھے پیچھے
غول باندھ کر چلتے، نماز جماعت میں قرآن زور سے پڑھتے تو قرآن، قرآن کے لائے والے
(رسول مکی صلی اللہ علیہ وسلم) اور قرآن کے آمارنے والے (خدا) کو گایا کرتے۔

ایک فوج آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے اور اسے قریش بھی موجود تھے۔ ابو جہل
نے کہا کاش اس وقت کوئی جاتا اور ادنٹ کی اوجھ بجا ست سمیت اتھا لاتا کر جب
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدہ میں جاتے تو اُن کی گردن پر ڈال دیتا عقبہ نے کہ یہ نہ ست
میں انجام دیتا ہوں۔ چنانچہ اوجھ لا کر آپ کی گردن پر ڈال دی۔ قریش مارے خوشی کے
ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے کسی نے جا کر حضرت فاطمہؓ کو خبر کی۔ وہ اگر یہ اُس وقت
صرف پانچ چھ برس کی تھیں لیکن جوش محبت سے دوڑی آئیں، اور اوجھ بٹا کر عقبہ کو بڑا
بھڑا کیا، اور بد دعائیں دیں۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) جب کہیں کسی مجمع عام میں دعوت اسلام کا وعظ فرماتے
تو ابولسب جو آپ کے ساتھ ساتھ برابر سے کتا جاتا کہ یہ جھوٹ کتاب ہے ایک صحابی کا
بیان ہے کہ ایک دفعہ جب کہ میں اسلام نہیں لا چکا تھا، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بازار ذوالحجہ
میں گئے اور مجمع میں گھس کر لوگوں سے کہا کہ لا الہ الا اللہ کہو ابو جہل آپ پر خاک پھینکتا
جاتا تھا، اور کتا کہ اس کے فریب میں نہ آنا یہ چاہتا ہے کہ تم لات و عزی کی پرستش چھوڑو

طائفین کفار نے آپ کو جو اذیتیں پہنچائیں، اُن کا بیان پیچھے گزر چکا،

ایک دفعہ آپ حرم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ نے آپ کی گردن میں چادر لپیٹ کر نہایت زور سے کھینچی اتفاقاً حضرت ابو بکرؓ آگئے، اور آپ کا شانہ پکڑ کر عقبہ کے ہاتھ سے چھڑایا اور کہا کہ اُس شخص کو قتل کرتے ہو جو صرف یہ کہتا ہے کہ خدا ایک ہے۔

جو لوگ آنحضرت ﷺ کی دشمنی میں نہایت سرگرم تھے اور رات دن اسی شغل میں رہتے تھے اُن کے نام جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں لکھے ہیں حسب ذیل ہیں:

ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، عارث بن قیس بن عدی، ولید بن المغیرہ

امیہ، ابی بن خلف، ابوقیس بن خاکم بن المغیرہ، عاص بن وائل، نضر بن عارث،

منبہ بن الحجاج، زہیر بن ابی امیہ، سائب بن صفی، اسود بن عبد الاسد، عاص بن سبہ

ابن العاص، عاص بن ہاشم، عقبہ بن ابی میسط، ابن الامدی، ہذلی، حکم بن ابی العاص

عدی بن حراء۔

یہ سب کے سب آنحضرت ﷺ کے ہمسایہ اور ان میں سے اکثر صاحبِ طاقت و اقتدار تھے

یہ جو کچھ ہوا، گو نہایت درد انگیز اور حسرت خیز تھا، لیکن تعجب انگیز نہ تھا، دنیا کی تاریخ

میں کوئی ایسی مثال نہیں ہے کہ نامانوس اور اجنبی صدائیں بہ رغبت سن لی گئی ہوں جھڑپ

نوح علیہ السلام کو سیکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور وحشت کا سامنا رہا، یونان و روم

کی شائستگی کا علم اُٹل ہے تاہم اسی حکمت کہ وہ میں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت عیسیٰ

ﷺ بخاری باب مالتی انبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بملکۃ الخ،

کو دار و رس کا منظر پیش آیا، اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی غیر معمولی
 کڑی نہ تھی، لیکن غور طلب یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں سرور عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کیا کیا
 سقراط (زہر کا) پیالہ پی کر قیام کیا، حضرت نوح علیہ السلام نے مخالفت سے تنگ
 آکر ایک قیامت خیز طوفان کی اسٹیمر کی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام میں چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سولی
 پر چڑھ گئے، لیکن سرور کائنات (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فرض ان سب بالاتر تھا، حضرت خباب بن
 نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ آکر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں عرض
 کی کہ آپ ان کے حق میں بددعا کیوں نہیں فرماتے؟ تو آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا، اور فرمایا
 کہ تم سے پہلے وہ لوگ گزرے ہیں جن کے سر پر آریے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے
 تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے، خدا اس کام کو پورا کرے گا یہاں تک کہ شتر سوار
 منار سے حضرت موت تک سفر کرے گا اور اس کو خدا کے سوا کسی کا ڈنہ ہوگا۔
 کیا یہ پیشین گوئی حروف بہ حروف پوری نہیں ہوئی؟

لے صحیح بخاری، باب ما لقی النبی و اصحابہ من المشرکین ذکر آیام جاہلیۃ،

مدینہ منورہ اور انصاری

آفتاب کی روشنی دور پہنچ کر تیز ہوتی ہے شبنم گل باغ سے نکل کر عطر نشان بنتی ہے،
آفتاب اسلام طلوع کمرہ میں ہوا، لیکن کرنیں مدینہ کے افق پر چمکیں۔

مدینہ کا اصلی نام یثرب ہے، رسول اللہ ﷺ نے جب یہاں آکر قیام کیا تو
اس کا نام مدینہ النبی یعنی پیغمبر کا شہر "بڑ گیا، اور پھر مختصر ہو کر مدینہ مشہور ہو گیا۔

یہ شہر مدتوں سے آباد ہے، بہت قدیم زمانہ میں یہودی یہاں آکر آباد ہوئے،
ان کی نسلیں کثرت سے پھیلیں اور مدینہ کے اطراف ان کے قبضہ میں آگئے، انھوں نے
مدینہ اور اس کے حوالی میں چھوٹے چھوٹے قلعے بنائے تھے اور ان میں سکونت رکھتے تھے،
یہود کے متعلق زائد تحقیق آگے آئے گی۔

انصار اصل میں یمن کے رہنے والے اور قحطان کے خاندان سے تھے، یمن میں
جب مشہور سیلاب آیا جس کو "سیل غم" کہتے ہیں، یہ لوگ یمن سے نکل کر مدینہ میں آباد ہوئے
یہ دو بھائی تھے اوس اور خزرج، تمام انصار ان ہی داد کے خاندان سے ہیں، یہ خاندان
جب یثرب میں آیا تو یہود و نہایت اقتدار اور اثر رکھتے تھے، انس پاس کے مقامات
ان کے قبضہ میں تھے اور دولت و مال سے الامال تھے چونکہ آل و اولاد کی کثرت سے
میں کئی قبیلے بن گئے تھے اس لئے دور دور تک بستی ان بھائی تھیں، انصار کچھ زمانہ

لے انصار کے نسب اور مدینہ میں آباد ہونے کی پوری تفصیل وفاقہ جلد اول صفحہ ۱۱۶ تا ۱۲۱ میں مذکور ہے

اُن سے الگ ہے، لیکن اُن کا زور اور اثر دیکھ کر بالآخر اُن کے حلیف بن گئے ایک مدت تک یہ حالت قائم رہی، لیکن اب انصار کا خاندان پھیلتا جا رہا تھا، اور اقتدار حاصل کرنا چاہتا تھا۔ یہود نے پیش بینی کے لحاظ سے اُن سے معاہدہ توڑ دیا،

یہودیوں میں ایک رئیس فطیون پیدا ہوا جو نہایت عیاش اور بدکار تھا، اُس نے یہ حکم دیا کہ جو دو شیرہ لڑکی بیاہی جائے، پہلے اس کے شبستان میں آئے، یہود نے اُسکو گوارا کر لیا تھا، لیکن جب انصار کی نوبت آئی تو انھوں نے سرتابی کی اس زمانہ میں نصاً کا سردار ایک شخص مالک بن عجلان تھا، اس کی بہن کی شادی ہوئی تو وہ عین شادی کے دن گھر سے نکلی اور اپنے بھائی مالک بن عجلان کے سامنے سے بے پردہ گزری، مالک کو غیرت آئی، اٹھ کر گھر میں آیا اور بہن کو سخت ملامت کی، اُس نے کہا ہاں! لیکن کل جو کچھ ہو گا اس سے بھی بڑھ کر ہے، دوسرے دن حسب دستور جب مالک کی بہن دہن بنکر فطیون کی خلوت گاہ میں گئی تو، ایک بھی زنا نے کپڑے پہن کر سیلیوں کے ساتھ گیا، اور فطیون کو قتل کر کے شام کو بھاگ گیا، یہاں غسانیوں کی حکومت تھی اور ابو جلیہ حکمران تھا، اس نے یہ حالات سنے تو ایک فوج گران لے کر آیا، اور اُس اور خزرج کے رؤسا کو بلا کر ان کو خلعت اور صلے دیئے، پھر رؤسا سے یہود کی دعوت کی اور ایک ایک کو دھوکے سے قتل کرادیا، یہود کا زور اب بڑھ گیا، اور انصار نے نئے سرے سے قوت حاصل کی۔

لے جو قبیلہ آپس میں ایک دوسرے کی اعانت و شرکت کا (حلیف) معاہدہ کرتے تھے وہ باہم حلیف کہلاتے تھے، وفاء، الوفاء، یہ واقعہ مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے اور وفاء، الوفاء، یہ تمام روایتیں مذکور ہیں۔

انصار نے مدینہ اور حوالی مدینہ میں کثرت سے چھوٹے چھوٹے قلعے بنائے۔ اوس اور خزرج
ایک مدت تک باہم متحد رہے لیکن پھر عرب کی فطرت کے موافق خانہ جنگیان شروع ہو گئیں
اور سخت خونریزی لڑائیاں ہوئیں، سب سے اخیر لڑائی میں جس کو بعثت کہتے ہیں اس نے زور کا
سورہ ہوا کہ دونوں فاندانوں کے تمام نامور لڑاکو مر گئے، انصار اب اس قدر ضعیف ہو گئے
کہ انھوں نے قریش کے پاس سفارت بھیجی کہ ہم کو حلیف بنالیجئے لیکن ابو جہل نے معاملہ ذبحیم
انصار کو بت پرست نہ تھے تاہم چونکہ یہود سے میل جول تھا اس لئے نبوت اور کتب
آسمانی سے گوش آشنا تھے، یہود سے گواہی دلا کہ گونہ رقابت رکھتے تھے لیکن ان کے علمی
فضل و کمال کے منتر تھے، یہود نے مدینہ میں جو علمی مدارس قائم کئے تھے اور جن کو
بیت المدراس کہتے تھے (بخاری وغیرہ میں نام مذکور ہے) ان میں توراہ کی تعلیم ہوتی
تھی انصار جاہل تھے اس لئے ان پر یہود کے علمی تفوق کا خواہ مخواہ اثر پڑتا تھا، یہاں تک
کہ انصار میں سے جس کے اولاد زندہ نہیں رہتی تھی وہ منست مانتا تھا کہ بچہ زندہ رہے گا تو
یہودی بنا دیا جائے گا، یہودی عموماً یہ یقین رکھتے تھے کہ ایک پیغمبر بھی اور آنے والا ہے،
اس بنا پر انصار بھی ایک پیغمبر موعود کے نام سے آشنا تھے،

انصار میں ایک شخص سید بن صامت جو شاعری اور جنگ آدمی میں ممتاز تھا
اس کو امثالِ نعمان کا نسخہ ہاتھ آگیا تھا جس کو وہ کتاب آسمانی سمجھتا تھا، وہ ایک دفعہ

(رہ بخاری ج ۲ ص ۱۰۲ کتاب الاکراہ باب فی یح المکرہ وغیرہ) اس نے ۱۵ اکت
تفسیر میں لا اکرانا فی المذین کی تفسیر دیکھی

حج کو گیا، آنحضرت ﷺ نے اس کے حالات سننے تو خود اس کے پاس تشریف لے گئے
 اس نے ایشال لقمان پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا میرے پاس اس سے بھی بہتر چیز ہے یہ
 کہ قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں، سوید نے تحسین کی، اگرچہ وہ مدینہ واپس آکر جنگ بعا
 میں مارا گیا، لیکن اسلام کا معتقد ہو چکا تھا،

سوید شجاعت اور شاعری دونوں میں کمال رکھتا تھا، ایسے شخص کو اہل عرب
 کامل کہتے تھے، اور اسی بنا پر سوید اسی لقب سے پکارا جاتا تھا، سوید کے میلان اسلام کا
 انصار پر پڑ چکا تھا،

اوس اور خزرج کے معرکوں میں اوس کو جب شکست ہوئی تو اوس کے عاید
 قریش کے پاس گئے کہ خزرج کے مقابلہ میں ان کو حلیف بنائیں، اس سفارت میں
 ایاس بن معاذ بھی تھے، رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں کا نامعلوم ہوا تو آپ
 ان کے پاس تشریف لے گئے اور قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں اوس نے
 ساتھیوں سے کہا کہ خدا کی قسم تم جس غرض کے لئے آئے ہو یہ کام اس سے بھی بہتر ہے
 لیکن تافلہ سالار یعنی ابوالحس نے کنکریاں انھا کر ان کے منہ پر مار دیں اور کہا کہ ہم اس کام
 کے لئے نہیں آئے، اس کے بعد بعاث کا معرکہ پیش آگیا اور ایاس آنحضرت ﷺ
 کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے، لوگوں کا بیان ہے کہ مرتے وقت ایاس کی زبان پر

رہے ابدایہ و انساہ ابن کثیر ج ۳ ص ۱۴۱ اس سے سوید کا ذکر ابن شاذان میں ہے، لیکن روض الانف میں زیادہ
 تفصیل ہے، ص ۱۴۱ میں بھی اس کا حال ہے، لیکن نسب میں اختلاف ہے، اور ایشال لقمان کا ذکر نہیں ہے، بلکہ یہ بھی
 سوید کا پورا واقعہ مع اس کے اشعار کے مذکور ہے، دیکھو صفحہ ۲۰۰

۱۔ ابو ہشیم بن تیمان،

۲۔ ابوامامہ اسعد بن زرارہ

(صحابین سب سے پہلے ان ہی نے) سہ

میں وفات پائی،

(بدر میں شہادت پائی)

۳۔ عوف بن عامر،

۴۔ رافع بن مالک بن عجلان،

اس وقت تک جس قدر قرآن اتار چکا تھا

آنحضرت ﷺ نے ان کو عنایت

فرمایا، جنگ احد میں شہید ہوئے،

۵۔ قلیبہ بن عامر بن حدید،

(تینوں عقبات میں شریک رہے)

۶۔ جابر بن عبد اللہ (بن ریاب)

ریشہ شومالی حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو

مذاہد تھے، بدر وغیرہ میں شریک تھے،

(بقیہ صفحہ ۱۶۲) جس میں ۴ افراد مشرف بہ اسلام ہوئے۔ اور یہ تینوں واقعے ایک ایک سال کے فاصلے سے حج کے موسم میں پیش آئے، اور جن لوگوں نے انصار کے ابتدائے اسلام کے واقعہ کو صرف ابتدائے اسلام انصار کے عنوان سے ذکر کیا ہو، انہوں نے گیارہ آدمیوں والی بیعت کو بیعت عقبہ اولیٰ اور ۳ آدمیوں والی بیعت کو بیعت عقبہ ثانیہ کے عنوان سے ذکر کیا ہے، (ملاحظہ ہو تاریخ خمیس اول ص ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵) وزیر قانی علی المواہب ج ۱ ص ۳۱۳ و ۳۱۴، ۳۱۵

یہ واقعات تمام تاریخوں میں مذکور ہیں، ہم نے زرقانی کو پیش نظر رکھا ہے کیونکہ اس نے تمام مختلف روایات جمع کر دی ہیں ان لوگوں کی تعداد بعضوں نے آٹھ بیان کی ہو، اسعد بن زرارہ اور ابو ہشیم کا پہلا سے جو ہوتا، ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے دیکھو کتاب مذکور جز ثلث، انصار بدر میں، صفحہ ۱۲۲، واقعہ کا بیان ہے کہ اسعد بن زرارہ اس واقعہ سے پہلے کہ میں جا کر آنحضرت ﷺ پر ایمان لایا چکے تھے، بعضوں نے ابو ہشیم بن تیمان کی جگہ عقبہ بن عامر بن نابی کا نام لیا ہے، اور بعض نے جابر بن ریاب کے بجائے عبادہ بن صام کو لکھا ہے۔

دوسرے سال بارہ شخص مدینہ منورہ سے آئے اور بیعت کی، اس کے ساتھ اس بات کی بھی خواہش کی کہ احکام اسلام کے سکھانے کے لئے کوئی معلم ان کے ساتھ کر دیا جائے آنحضرت ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اس خدمت پر مامور فرمایا مصعب ہاشم بن عبد مناف کے پوتے اور سابقین اسلام میں سے تھے، غزوہ بدر میں لشکر کی علم برداری کا منصب انہی کو ملا تھا، وہ مدینہ میں آکر اسعد بن زرارہ کے مکان پر ٹھہرے جو مدینہ کے نہایت معزز رئیس تھے، روزانہ معمول تھا کہ انصار کے ایک ایک گھر کا دورہ کرتے، لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے، اور قرآن مجید پڑھ کر سناتے، روزانہ ایک نئے آدمی اسلام قبول کرتے، رفتہ رفتہ مدینہ سے قبائک گھر گھر اسلام پھیل گیا، صرف خطہ، دال، واقف کے چند گھرانے باقی رہ گئے، ابن سعد نے طبقات میں یہ واقعات تفصیل سے لکھے ہیں۔

قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ تھے، قبیلہ پران کا یہ اثر تھا کہ ہر کام میں اُن کے اشاروں پر چلتے تھے، مصعب نے جب اُن کے پاس جا کر اسلام کی دعوت دی تو انھوں نے پہلے نفرت ظاہر کی، لیکن جب مصعب نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں تو پھر موم تھا، ان کا اسلام لانا تمام قبیلہ اوس کا اسلام قبول کر لیا تھا،

اگلے سال بہتر شخص حج کے زمانہ میں آئے، اور اپنے ساتھیوں سے (جو بیت پر تھے) چھپکر یہ مقام منیٰ (عقبہ) آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی، اس موقع پر حضرت عباسؓ بھی جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے، آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے، انھوں نے انصار سے خطاب کر کے کہا، اگر دو خرینج! محمد ﷺ اپنے خاندان

بن معزز اور محترم بن دشمنوں کے مقابلہ میں ہم ہمیشہ ان کے سینہ سپر رہے۔ اب وہ لہا کے
 پاس جانا چاہتے ہیں۔ اگر مرآتے دم تک ان کا ساتھ دے سکو تو بہتر ورنہ ابھی سے جواب دینا
 حضرت پرانے آنحضرت ﷺ کی طرف خطاب کر کے کہا ہم لوگ تلواروں کی گود
 میں پہلے ہیں۔ وہ اسی قدر کہنے پائے تھے کہ ابولہثم نے بات کاٹ کر کہا۔ یا رسول اللہ!
 ہم سے اور یہود سے تعلقات ہیں۔ بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے۔ لیا
 تو نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور اقتدار حاصل ہو جائے تو آپ ہم کو چھوڑ کر اپنے وطن
 چلے جائیں۔ آپ نے مسکرا کر فرمایا: نہیں تمہارا خون میرا خون ہے۔ تم میرے اور میں تمہارا
 آپ نے اس گروہ میں سے بارہ شخص نقیب انتخاب کئے جن کے نام خود انصاء
 نے پیش کئے تھے۔ ان میں نو خزیج کے اور تین اوس کے تھے۔ ان کے نام حسبِ روایت
 ابن سعد حسبِ ذیل ہیں:-

جنگِ بعاث میں انہی کے بابِ اوس کے سردار تھے،

جنگِ بدر میں شہید ہوئے،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا۔ یہ امامِ نماز تھے،

جنگِ احد میں شہید ہوئے،

مشور شاہ میں جنگِ موتہ میں شہید ہوئے،

معزز اور مشور صحابی بن سقیفہ بنی ساعدہ

۱۔ اسید بن خضیر

۲۔ ابولہثم بن تہان

۳۔ سعد بن غنیمہ

۴۔ اسعد بن زرارہ

۵۔ سعد بن الزبیع

۶۔ عبد اللہ بن رواحہ

۷۔ سعد بن جادہ

ان ہی نے پہلے خلافت کا دعویٰ کیا تھا،

بیرموزہ بن شہید ہوئے،

بیعت عقبہ میں انہی نے انصار کی طرف سے

تقریر کی تھی، آنحضرت ﷺ کی ہجرت

پہلے انتقال کر گئے،

جنگ اُحد میں شہید ہوئے،

مشہور صحابی ہیں، اُن سے اکثر حدیثیں مروی ہیں،

جنگ اُحد میں شہید ہوئے،

مذربن عمرو،

بہاد بن مغزوہ،

عبد اللہ بن عمرو،

عبادہ بن الصامت،

رافع بن مالک،

آنحضرت ﷺ نے جن باتوں پر انصار سے بیعت لی یہ تھیں: ترک چوری، زنا،

قتل اولاد اور افتراء کے مرتکب نہ ہون گے، اور رسول اللہ ﷺ اُن سے جو اچھی بات

کہیں گے، اس سے سرنابی نہ کریں گے۔

جب انصار بیعت کر رہے تھے تو سعد بن زرارہ نے کھڑے ہو کر کہا: بھائیو! یہ بھی

خبر ہے؟ کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عرب و عجم اور جن و انس سے اعلان جنگ ہے۔

سب نے کہا: ہاں ہم اسی پر بیعت کر رہے ہیں،

بارہ شخص جو نعتب انتخاب کئے گئے رئیس القبائل تھے، اُن کا اسلام قبول کرنا تمام

لے یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، ہجرت کی کتابوں میں نہ کو رہے کہ یہ عقبہ اولیٰ کی شرائط ہیں، اخیر بیعت اس

بات پر لی گئی تھی کہ انصار آپ کی جان کی حفاظت کریں گے،

انصار کا اسلام قبول کرنا تھا، صبح کو اس بیعت کی اُڑتی سی خبر پہیلی، قریش انصار کے پاس آئے، اور شکایت کی، انصار کے ساتھ جو بت پرست تھے اُن کو اس بیعت کی خبر نہ تھی۔ انھوں نے تکذیب کی کہ ایسا ہوتا تو ہم سے کیونکر چھپ سکتا تھا۔

حدیث میں اسلام کو پڑا ہوا حال ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو اجازت دی کہ مکہ سے ہجرت کر جائیں، قریش کو معلوم ہوا تو انھوں نے رُوک ٹوک شروع کی، لیکن چوری چھپے لوگوں نے ہجرت شروع کر دی۔ رفتہ رفتہ اکثر صحابہ چلے گئے، صرف آنحضرت ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ رہ گئے، جو لوگ مفلسی سے مجبور تھے وہ مدت تک نہ جاسکے یہ آیت انہی کی شان میں ہے،

وَالْمُسْتَضَفِّينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ	کمزور مرد، عورتیں اور بچے جو یہ کہتے
وَالْأُولَدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ زَيْنًا	بچے کہ اسے خدا بہیم کو اس شہر سے نکال
أَخْرَجَنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ	کہ یہاں کے لوگ ظالم ہیں،
وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِهَا	

وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِهَا

اسم

ہجرت

اس وقت جبکہ دعوت حق کے جواب میں ہر طرف سے تلوار کی جھنکار سنائی دے رہی تھیں، حافظِ عالم نے مسلمانوں کو دارالامان مدینہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا، لیکن خود اپنا واقعہ (مثلی شہید) جو ان تمکادین کا حقیقی ہدف تھا، اپنے لئے حکم خدا کا منتظر تھا، مگر کے باہر اطراف میں جو صاحب اثر مسلمان ہو چکے تھے وہ بان شارانہ اپنی حفاظت کی خدمت پیش کرتے تھے، قبیلہ دوس ایک محفوظ قلعہ کا مالک تھا، اس کے رئیس طفیل بن عمرو نے اپنا قلعہ پیش کیا کہ آپ یہاں ہجرت کر آئیں، لیکن آپ نے انکار فرمایا اسی طرح بنی ہذا کے ایک شخص نے بھی یہی خواہش کی تھی، بعد کو اس نے کہا کہ وہ اپنے اہل قبیلہ کو مطلع کرے آئندہ سال آئیگا، لیکن کارساز قضا و قدر نے یہ ثمر صرف انصار کے لئے مخصوص کیا تھا چنانچہ قبل ہجرت آنحضرت ﷺ نے خواب دیکھا کہ دارالہجرۃ ایک پربلغ و مبارک مقام ہو، خیال تھا کہ وہ یامہ یا ہجر کا شہر ہوگا، لیکن وہ شہر مدینہ نکلا۔

بشہادت کا تیر ہوا ان سال شروع ہوا، اور اکثر صحابہ مدینہ پہنچ چکے تو وحی الہی کے مطابق

(۱) صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۵ باب الریل علی ان قاتل نفسه لاکفر ۵۷ مستدرک ج ۲ صفحہ ۶۱۳ و ذرقانی علی المواہب ج ۱ اول صفحہ ۳۵۹ ۵۷ صحیح بخاری باب ہجرۃ انبی مثلی شہید) س۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی مدینہ کا عزم فرمایا۔ یہ داستان نہایت پُر اثر ہے اور اسی وجہ سے امام بخاری نے باوجود اختصار پسندی کے اس کو خوب پھیلا کر لکھا ہے اور حضرت عائشہؓ کی زبانی لکھا ہے۔ حضرت عائشہؓ کو اُس وقت سات آٹھ برس کی تھیں لیکن ان کا بیان درحقیقت خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت ابو بکرؓ کا بیان ہے کہ انہی سے سن کر کہا ہوگا، اور ابتداء سے واقعہ میں وہ خود بھی موجود تھیں۔

قریش نے دیکھا کہ اب مسلمان مدینہ میں جا کر طاقت پکڑتے جاتے ہیں اور وہاں اسلام پھیلتا جاتا ہے، اس بنا پر انھوں نے دارالندوہ میں، جو دارالشوری تھا، اجلاس عام کیا، ہر قبیلہ کے رؤساء یعنی عقبہ، ابوسفیان، جیسر بن مطعم، نضر بن حارث بن کلدہ، ابوخریہ، ابن ہشام، زمعہ بن اسود بن مطلب، حکیم بن حزام، ابوہبل، نبیہ، ومنبہ، امیہ بن خلف وغیرہ وغیرہ سب شریک تھے، لوگوں نے مختلف رائیں پیش کیں، ایک نے کہا "محمدؐ کے ہاتھ پانوں میں زنجیریں ڈال کر مکان میں بند کر دیا جائے" دوسرے نے کہا "جلاوطن کر دینا کافی ہے" ابوہبل نے کہا ہر قبیلہ سے ایک شخص انتخاب ہو، اور پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے اُن کا فاتہ کر دے، اس صورت میں اُن کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا، اور آلِ ہاشم اکیلے تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔ اس اخیر رائے پر اتفاق ہو گیا، اور مجبٹ پئے سے آکر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آستانہ مبارک کا حائر کر لیا، اہل عرب زمانہ مکان کے اندر گھسنا میوب سمجھتے تھے، اس لئے باہر ٹھہرے رہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کیلئے نخلین تو یہ فرض ادا کیا جائے،

رسول اللہ (ﷺ) سے قریش کو اس درجہ عداوت تھی تاہم آپ کی دیانت پر یہ اعتقاد تھا کہ جس شخص کو کچھ مال یا اسباب امانت رکھنا ہوتا تھا آپ ہی کے پاس لاکر رکھتا تھا، اس وقت بھی آپ کے پاس بہت سی امانتیں جمع تھیں، آپ کو قریش کے ارادہ کی پہلے سے خبر ہو چکی تھی اس بنا پر حضرت علیؓ کو بلا کر فرمایا کہ مجھ کو ہجرت کا حکم ہو چکا ہے، میں آج مدینہ روانہ ہو جاؤں گا تم میرے پلنگ پر میری چادر اوڑھ کر سو رہو، صبح کو سب کی امانتیں جا کر واپس دے آنا۔ یہ سخت خطرہ کا موقع تھا، حضرت علیؓ کو معلوم ہو چکا تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں، اور کج رسول اللہ (ﷺ) کا بستر خواب قتل گاہ کی زمین ہے، لیکن فاتح خیبر کے لئے قتل گاہ فرش گل تھا،

ہجرت سے دو مین دن پہلے رسول اللہ (ﷺ) دوپہر کے وقت حضرت ابوبکرؓ کے گھر پہنچے، دستور کے موافق دروازہ پر دستک دی، اجازت کے بعد گھر میں تشریف لے گئے، حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کچھ مشورہ کرنا ہے، سب کو ہشاد دو۔ بولے کہ یہاں آپ کی حرم کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ (اس وقت حضرت عائشہؓ سے شادی ہو چکی تھی) آپ نے فرمایا مجھ کو ہجرت کی اجازت ہو گئی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے نہایت بیباکی سے کہا "میرا باپ آپ پر فدا ہو گیا مجھ کو بھی عمر ایسی کا شرف حاصل ہو گا؟ ارشاد ہوا "ہاں حضرت ابوبکرؓ نے ہجرت کے لئے چار مہینہ سے دواؤں، نمیان بول کی پتیاں کھلا کھلا کر تیار کی تھیں عرض کی کہ ان میں سے ایک آپ پسند فرمائیں، مجھ کو کسی کا احسان گوارا نہیں ہو سکتا تھا ارشاد ہوا "اچھا، مگر بہ قیمت حضرت ابوبکرؓ نے مجبوراً قبول کیا، حضرت عائشہؓ

وہی ہے جو ابوبکرؓ کے گھر پہنچے

اُس وقت کہیں تھیں، اُن کی بڑی بہن حضرت اسماءؓ نے جو حضرت عبداللہؓ کی زیر کی
مان تھیں، سفر کا سامان کیا، دو تین دن کا کھانا، ناشتہ دان میں رکھا، رِطاق جس کو عورتیں
گھر سے لپٹتی ہیں، بچاڑ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا۔ یہ وہ شرف تھا جس کی بنا پر آج
اُن کو ذات النطاقین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

گھرانے جب آپؐ کے گھر کا محاصرہ کیا اور رات زیادہ گزر گئی تو قدرت نے اُن کو
بے خبر کر دیا، آنحضرت ﷺ ان کو سوتا چھوڑ کر باہر آئے، کچھہ کو دیکھا اور فرمایا: مگر! تو
مجھ کو تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہے، لیکن تیرے فرزند مجھ کو رہنے نہیں دیتے، حضرت ابو بکرؓ
سے پہلے سے فرار واد ہو چکی تھی، دونوں صاحب پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر پوشیدہ ہوئے
یہ غار آج بھی موجود ہے اور بوسہ گاہ خلافت ہے، حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ جو نو خیز
جوان تھے شب کو غار میں ساتھ سوتے، صبح منہ اندھیرے شہر چلے جاتے، اور پتہ لگاتے
کہ قریش کیا سو رہے کر رہے ہیں، جو کچھ خبر ملتی شام کو اگر آنحضرت (ﷺ) سے
عرض کرتے، حضرت ابو بکرؓ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا، اور آپؐ اور حضرت ابو بکرؓ
اُن کا دودھ پی لیتے، تین دن تک صرف یہی غذا تھی، لیکن ابن ہشام نے لکھا ہے کہ
روزانہ شام کو حضرت اسماءؓ گھر سے کھانا پکا کر غار میں پہنچا آتی تھیں، اسی طرح تین راتیں
غار میں گزریں۔

(۱) صحیح بخاری باب الحجۃ اس لئے یہ غار کہ سے تین میل دہنی جانب ہے پہاڑ کی چوٹی قریباً ایک میل بلند ہے، سند
بیان سے دکھائی دیتا ہے کہ یہ غار تالی بیت المقدس سے تین میل پوری صحیح بخاری باب الحجۃ میں ہے باب سائب الساجد
میں بعض مزید حالات ہیں وہ بھی ہم نے شامل کر لئے ہیں۔

صبح کو قریش کی انکسین کھلین تو پلنگ پر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بجائے حضرت
 علیؑ تھے اٹھالون نے آپ کو پا کر اور حرم میں لے جا کر تھوڑی دیر محبوس رکھا اور چھوڑ دیا،
 پھر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تلاش میں نکلے، دھونڈتے دھونڈتے غار کے دہانہ تک آگئے،
 آہٹ پا کر حضرت ابو بکرؓ غزوہ ہوئے، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عرض کی کہ اب
 دشمن اس قدر قریب آگئے کہ اگر اپنے قدم پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے، آپ نے فرمایا:
 لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (توبہ) گھبراؤ نہیں خدا ہمارے ساتھ ہے،

مشہور ہے کہ جب کفار غار کے قریب آگئے تو خدا نے حکم دیا، دفعۃً بول کا درخت اُگھا
 اور اس کی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھپا لیا، ساتھ ہی دو کبوتر آئے
 اور گھونسلا بنا کر انڈے دیئے، حرم کے کبوتر انہی کبوتروں کی نسل سے ہیں، اس روایت
 کو مواہب لدنیہ میں تفصیل سے نقل کیا ہے، اور زر قانی نے بزاز وغیرہ سے اس کے مائد
 بتائے ہیں، لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں، اس روایت کا اصلی راوی عون بن عمرو ہے،
 اس کی نسبت امام فن رجال یحییٰ بن معین کا قول ہے "لا شیئ" یعنی سچ ہے، امام بخاری
 نے کہا ہے کہ وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے، اس روایت کا ایک راوی ابو مصعب
 مکی ہے، وہ مجہول الحال ہے، چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں عون بن عمرو
 کے حالی میں یہ تمام اقوال نقل کئے ہیں، اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے۔

لے تاریخ طبری (ج ۲ ص ۱۲۳۴) اس (۱) سیرۃ النبی (ج ۲ ص ۳۰) میں "ممن مشہور عام دلائل معجزات
 کی روایتی حیثیت" ان روایات پر مفصل تنقید کی گئی ہے اس

بہر حال جو تھے دن آپ فارستہ نکلے عبد اللہ بن اریقہ ایک کا فرجی پر اٹھا و تھا رہا
 کے لئے اجرت پر مقرر کر لیا گیا وہ آئے آگے راستہ بتاتا جاتا تھا ایک رات دن برابر چلے گئے
 دوسرے دن دوپہر کے وقت دھوپ سخت ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے چاہا کہ رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) سایہ میں آرام فرمالیں چاروں طرف نظر ڈالی ایک چٹان کے نیچے سایہ نظر
 آیا سواری سے اتر کر زمین جھاڑی پھر اپنی چادر بچا دی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے آرام
 فرمایا تو دشمنین نے نکلے کہ کہیں کچھ کھانے کو مل جائے تو زمین پاس ہی ایک چرواہا بکر بان
 چرا رہا تھا اس سے کہا ایک بکری کا تھن گرد و غبار سے صاف کر دے پھر اس کے ہاتھ صاف
 کر آئے اور دودھ دو پایا برتن کے منہ پر کپڑا پیٹ دیا کہ گرد نہ پڑے پائے دودھ کے
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور غور سے پانی ملا کر پیش کیا آپ نے پی کر فرمایا کہ
 "کیا ابی جہنے کا وقت نہیں آیا؟ آفتاب اب ڈھل چکا تھا اس لئے آپ ہان سر روانہ ہوئے
 قریش نے اشتہار دیا تھا کہ جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یا ابو بکرؓ کو گرفتار کرے لایکا
 اس کو ایک سو تینہا کے برابر (یعنی تلو اونٹ) انعام دیا جائے گا عمراتہ بن جشم نے سنا تو
 انعام کی بید میں نکلے میں اس حالت میں کہ آپ روانہ ہو رہے تھے اس نے آپ کو دیکھ
 لیا اور گھوڑا دوڑا کہ قریب آگیا لیکن گھوڑے نے ٹھوکر کھائی وہ گر پڑا ترکش سے فال کے
 تیرنگے لے کر حملہ کرنا چاہے یا نہیں؟ جواب میں نہیں نکلا لیکن تلو اونٹوں کا گرا ہوا معاوضہ

بلکہ پوری تفصیل حروف بحرف ہے بخاری باب من قبہ المهاجرین میں بتا ہے کہ تمام جزئیات اس لئے
 نقل کی گئیں کہ حضرت ابو بکرؓ کی معافی پسندی کا بھی اندازہ ملے جو شہ سرتہ بعد میں انعام لایا وہ جب ان
 فتح موافق کسری کے زیور میں آئے تو حضرت عمرؓ نے ان کو وہ زیورات پہنا کر عالم کی نیکی کا ناشاد کیا۔

ایسا نہ تھا کہ تیر کی بات مان لی جاتی، وہ بارہ گھوڑے پر سوار ہوا، اور آگے بڑھا، ابکی گھوڑے کے پانوں گھنٹوں تک زمین میں دھنس گئے، گھوڑے سے اتر پڑا اور پھر فال دیکھی اب بھی وہی جواب تھا، لیکن مکرر تجربہ نے اس کی ہمت پست کر دی، اور یقین ہو گیا کہ یہ کچھ اور آثار ہیں، آنحضرت ﷺ کے پاس آکر قریش کے اشتہار کا واقعہ سنایا، اور درخواست کی کہ مجھ کو امن کی تحریر لکھ دیجئے، حضرت ابو بکرؓ کے غلام عامر بن فیرہ نے چڑے کے ایک ٹکڑے پر فرمان امن لکھ دیا،

حن اتفاق یہ کہ حضرت زبیرؓ شام سے تجارت کا سامان لے کر آرہے تھے، انھوں نے آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں چند بیش قیمت کپڑے پیش کئے، جو اس بے سرو سامانی میں غنیمت تھے،

ابن سعد نے بلقات میں اس مقدس سفر کی تمام منزلیں گنائی ہیں، اگرچہ عرب کے نقشہ میں آج ان کا نشان نہیں ملتا، تاہم عقیدت مند صرف نام سے لذت یاب ہو سکتے ہیں، خوار، شیشہ المرو، لقف، المدبہ، المزنج، ہدائد، اذانیہ، رابغ، یہ مقام آج بھی حجاج کے رستہ میں آتا ہے، یہاں آپؐ نے مغرب کی نماز پڑھی، اذاکم، عثمانیہ، قاصد، عرج، جذوات، رکوبتہ، عقیق، جہانہ،

تشریف ادری کی خبر مدنبہ میں پہلے پہنچ چکی تھی، تمام شہر ہمہ تن چشم انتظار تھا، معصوم بچے خزاور جوش میں کتے پھرتے تھے، پیغمبر ﷺ آرہے ہیں، لوگ ہر دزد کے

لے میو بخاری باب ہجرت انبیاء ﷺ، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پریشانی میں بھی دعوتِ تم ساتھ رہتا تھا

نخل ٹھکر شہر کے باہر جمع ہوتے، اور دو پہر تک انتظار کر کے حسرت کے ساتھ واپس چلے آتے۔
ایک دن انتظار کر کے واپس جا چکے تھے کہ ایک یہودی نے قلعہ سے دیکھا اور قرائن سے
پہچان کر پکارا کہ اہل عرب لو تم جس کا انتظار کرتے تھے وہ آگیا۔ تمام شہر تکبیر کی آواز سے گونج
اٹھا، انصار ہتھیار سج سج کر بیتابانہ گھروں سے نکل آئے،

مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر جو بالائی آبادی ہے اُس کو عالیہ اور قبا کہتے
ہیں، یہاں انصار کے بہت سے خاندان آباد تھے، ان میں سب سے زیادہ ممتاز عمرو بن عوف
کا خاندان تھا، اور کلثوم بن الہدم خاندان کے افسر تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں
پہنچے تو تمام خاندان نے جوش مشرت میں اللہ اکبر کا نعرہ مارا، یہ قرآن کی قسمت میں تھا
کہ میزبانِ دو عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انہی کی مہمانی قبول کی، انصار ہر طرف سے جوق جوق آتے اور
جوش عقیدت کے ساتھ سلام عرض کرتے،

اکثر اکابر صحابہ جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے مدینہ میں آچکے تھے وہ بھی انہی
کے گھر میں آئے تھے چنانچہ حضرت ابو عبیدہ، مقداد، جناب بنہیل، صفوان، عیاض، عبد
بن عمر، وہب بن سعد، عمر بن ابی سرح، عمر بن عوف، اب تک انہی کے مہان تھے
جناب امیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روانہ ہونے کے تین دن بعد کہ سے چلے تھے
وہ بھی آگئے اور مہین ٹھہرے، تمام مورخین اور باب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہاں صرف چار دن قیام فرمایا، لیکن صحیح بخاری میں چودہ دن سے اور یہی قرین تیس دن

صحیح بخاری صفحہ ۵۶ طبقات ابن سعد سیرۃ نبوی صفحہ ۵۷۱ ابن سعد تذکرہ کلثوم بن ہدم

میان آپ کا پہلا کام مسجد کا تعمیر کرانا تھا، حضرت کلثوم کی یکا فتادہ زمین تھی، جہاں کھجور
سکھائی جاتی تھیں، یہیں دست مبارک سے مسجد کی بنیاد ڈالی، یہی مسجد ہے جس کی شان
میں قرآن مجید میں ہے،

لَمْ يَجِدْ أَمْسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ
أَقْلٍ يَوْمَ أَحَىٰ أَنْ تَعْمَ فَيْدُ
فَيْدِ رَجَالٍ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا
وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ (توبہ)

مسجد کی تعمیر میں مزدوروں کے ساتھ آپ خود بھی کام کرتے تھے، بھاری بھاری پتھر و
کے اٹھاتے وقت جسم مبارک خم ہو جاتا تھا، عقیدت مندا آتے اور عرض کرتے ہمارے باقی
آپ پر فدا ہوں، آپ چھوڑ دیں ہم اٹھا لیں گے۔ آپ اُن کی درخواست قبول فرماتے،
لیکن پھر اسی وزن کا دوسرا پتھر اٹھا لیتے،

حضرت عبداللہ بن رواحہ شاعر تھے، وہ بھی مزدوروں کے ساتھ شریک تھے، اور جس طرح
مزدور کام کرنے کے وقت تھکن مٹانے کو کھاتے جاتے ہیں، وہ یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے،

أَفْلَحَ مَنْ يُعَاجِلُ السَّاجِدَ
وَلِيَقْرَأَ الْقُرْآنَ قَائِمًا وَقَاعِدًا
وَلَا يَبِيتُ اللَّيْلَ عَنْهُ إِقْدَا
اور مات کو جاگتا رہتا ہے۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ہر ہفتا فیہ کے ساتھ آواز ملائے جاتے تھے،

قبائین آپ کا داخلہ اسلام کے دور خاص کی ابتدا ہے، اس لئے مورخین نے اس

تاریخ کو زیادہ اہتمام کے ساتھ محفوظ رکھا ہے، اکثر مورخین کا اتفاق ہے کہ یہ آٹھ ربیع الاول

۳۱ھ نبوی (مطابق ۲۰ ستمبر ۶۳۲ء) تھی (محمد بن) موسیٰ خوارزمی نے لکھا ہے کہ ہجرات

کا دن اور فارسی ماہ تیر کی چوتھی تاریخ اور رومی ماہ ایلول ۲۳۱ھ اسکندی کی دسویں تاریخ

تھی مورخ یعقوبی نے ہیئت دانوں سے یہ زائچہ نقل کیا ہے :-

آفتاب	برج سرطان میں	۲۳ و ۲۴ درجہ ۶ دقیقہ
زحل	برج اسد میں	۲ درجہ
مشتری	برج موت میں	۶ درجہ
زہرہ	برج اسد میں	۱۳ درجہ
عطارد	برج اسد میں	۱۵ درجہ

چودہ دن کے بعد (جبتہ کو) آپ شہر کی طرف تشریف فرما ہوئے، (راہ میں بنی سالم

کے محلہ میں نماز کا وقت آگیا جمعہ کی نماز میں ادا فرمائی، نماز سے پہلے خطبہ دیا، یہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی سترہویں پوری نماز جمعہ اور سب سے پہلا خطبہ نماز تھا، لوگوں کو جب تشریف آوری

۳۱ھ و فاروقی رجوازا ابن شہاب ج ۱ ص ۱۱، مصر ۱۲۷۵ عینی شرح بخاری جلد دوم صفحہ ۳۵۴ (یعنی مطبوعہ قسطنطنیہ

میں مطبع کی غلطی سے ۳۵۴ بجایہ ۳۵۵ لکھا گیا ہے، اس کو تسہیل پر چھاپا ہے، رومی ماہ ایلول کی دسویں کے بجائے

جدید طریقہ حساب بمطابق ثابت ہوتی ہے، خوارزمی نے ہجرات کا دن بتایا ہے، لیکن جدید حساب در شبہ

کا دن آتا ہے، ۳۱ھ خوارزمی کے حساب کے مطابق روز بروز ہجرات) نہ لیا جاوے تو ۴ دن کے بعد جمعہ ہوگا،

کی خبر معلوم ہوئی تو ہر طرف سے لوگ جوشِ مسرت سے پیش قدمی کے لئے دوڑے، آپ کے
 نہالی رشتہ دار بنو نجار ہتھیار سج سج کر آئے، قبار سے مدینہ تک دور وہ یہ جان نثاروں کی صفیں
 تھیں، راہ میں انصار کے خاندان آتے تھے، ہر قبیلہ سامنے اُکر عرض کرتا: "حضور! یہ گھر ہے،
 یہ مال ہے، یہ جان ہے۔" آپ منت کا اظہار فرماتے اور دعا سے خیر دیتے، شہر قریب آگیا تو
 جوش کا یہ عالم تھا کہ پردہ نشین خاتونیں چستون پر نخل آئین اور گانے لگیں،

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا چاند نخل آیا ہے،
 مِنْ تَنْبِیَّاتِ الْوَدَاعِ کوہِ وداع کی گھاٹیوں سے،
 وَجِبَ الشُّعْرُ عَلَيْنَا ہم پر خدا کا شکر واجب ہے،
 مَا دَعَا إِلَهُ دَاعٍ جب تک دعا مانگنے والے دعا مانگیں،
 مَحْصُومٌ لِّكِيَانِ دَفِّ بَجَاكَرْكَاتِي تَحِيْنِ،

نَحْنُ جَوَارِ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ ہم خاندانِ نجار کی رزکیان ہیں،
 يَا حَبِذَ الْاِحْتِدَادِ مِنْ جَارِ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اچھا ہمسایہ ہے،

آپ نے ان رزکیوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا: کیا تم مجھ کو چاہتی ہو؟ بولیں ہاں
 فرمایا کہ میں بھی تم کو چاہتا ہوں۔

یہ واقعہ بخاری کے مقدمہ و ابوابِ مسجد، ہجرت وغیرہ میں مذکور ہے۔ دُعا، انوارِ جلد اول، صفحہ ۷۰، پہلے اشعار کے مستفاد
 ذر تافی میں نہایت محققانہ، حدیث نامہ بحث کی ہے، اور ابنِ قیمؒ کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ تنبیۃ الوداع شام کی طرف
 ہونہ کر کے کی طرف، مواہب میں لکھا ہے کہ یہ اشعار طوافی نے شیخین کی شہاد پر روایت کے ہیں، بخاری میں بھی یہ اشعار
 منقول ہیں، مگر غزوہ تبوک کے موقع پر لیکن ان دونوں روایتوں میں کچھ تاقل نہیں، بلکہ یہ دونوں قوت پر یہ شہاد ہے

جہاں اب مسجد بنوئی ہے، اس سے متصل حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا گھر تھا، کو کبرہ
نبویؐ یہاں پہنچا، سخت کشتکش تھی کہ آپؐ کی میرزائی کا شرف کس کو حاصل ہو؟ قرعہ ڈالا گیا اور
آخر یہ دولت حضرت ابو ایوبؓ کے حصہ میں آئی۔

حضرت ابو ایوبؓ کا مکان دو منزلہ تھا، انھوں نے بالائی منزل پیش کی لیکن آپؐ
نے زائرین کی آسانی کے لیے نیچے کا حصہ پسند فرمایا، ابو ایوبؓ دو دفعہ آپؐ کی خدمت میں
کھانا بھیجتے اور آپؐ جو چھوڑ دیتے، ابو ایوبؓ اور ان کی زوجہ کے حصہ میں آتا، کھانے میں جانا
آنحضرت ﷺ کی انگلیوں کا نشان پڑا ہوتا، ابو ایوبؓ بھی تبرکاً وہیں انگلیاں ڈالتے۔
ایک دن اتفاق سے بالائی منزل میں پانی کا برتن ٹوٹ گیا، اندیشہ ہوا کہ پانی
نیچے جائے اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف ہو گھر میں اڑھتے کا صرف ایک لحاف
تھا، حضرت ابو ایوبؓ نے اس کو ڈال دیا کہ پانی جذب ہو کر رہ جائے۔

آنحضرت ﷺ نے سات مہینہ تک یہیں قیام فرمایا، اس آٹھ مہینے
جب مسجد نبویؐ اور اس پاس کے حجرے تیار ہو گئے تو آپؐ نے نقل مکان فرمایا، تفصیل

لے ابو ایوبؓ کا نام نہ صرف اصحابؓ کی احوال میں اسی نام سے ان کا ذکر کیا گیا اور وہیں یہ واقعہ لکھا ہوا ہے، سیر
تواریخ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ چونکہ ہر شخص اپنے گھر میں تارنے کی درخواست کرتا تھا آپؐ فرمایا کہ میرزا تو کو چھوڑ دو وہ
نہ کی عزت و امور ہو، چنانچہ آنحضرت ﷺ جو یہ بڑے گھر کے سامنے جا کر بیٹھے، اس نے آپؐ کی گھر پر قیام فرمایا
لیکن صحیح مسلم باب ہجرت میں ہے کہ جب ہجرت آپؐ کی یمنی کے متعلق جملہ اصحابؓ کو آپؐ کے کہنا کہ میں نبی ہوں کے بارے میں
جو بعد اطلب کے مابین میں رہیں سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عدا ابی کیا تھا حضرت ابو ایوبؓ اسی
نزدان تھے، نام نبویؐ نے یہ بھی نصیر میں تصریح کی ہے کہ ابو ایوبؓ کے گھر پر اسی قربت کی وجہ سے تھا،
لے اصحاب ذکر ابو ایوبؓ اور زبانی بہ حوالہ قاضی ابو یوسفؒ و عالم و فاضل و فاضل

آگے آتی ہے

مدینہ میں آکر آپؐ نے حضرت زیدؓ (اور اپنے غلام ابورافعؓ) کو دو اونٹ اور پانسو درہم دے کر بھیجا کہ مکہ جا کر صاحبزادیوں اور حرم نبویؐ کو لے آئیں حضرت ابو بکرؓ نے اپنے بیٹے عبداللہؓ کو لکھا کہ وہ بھی اپنی ماں اور بہنوں کو لے کر چلے آئیں، آنحضرت ﷺ کی صاحبزادیوں میں سے حضرت رقیہؓ حضرت عثمانؓ کے ساتھ حبش میں تھیں حضرت زینبؓ کو ان کے شوہر نے آنے نہ دیا، زیدؓ حضرت فاطمہؓ زہراؓ (اور حضرت ام کلثومؓ) اور حضرت سوڈہؓ (زویہ) محترم نبویؐ کو لے کر آئے، حضرت عائشہؓ اپنے بھائی عبداللہؓ کے ساتھ آئیں۔

مسجد نبویؐ اور ازواج مطہرات	مدینہ میں قیام کے بعد سب کے پہلا کام ایک خانہ خدا کی تعمیر تھی
بجرون کی تعمیر	اب تک یہ معمول تھا کہ مویشی خانہ میں دیا بجان مرنے لگتا تھا

آپؐ نماز پڑھا کرتے تھے، دولت کدہ کے قریب خاندان نجار کی زمین تھی جس میں کچھ قبریں تھیں، کچھ کھجور کے درخت تھے، آپؐ نے ان لوگوں کو بلا کر فرمایا "میں یہ زمین ب قیمت لینا چاہتا ہوں، وہ بولے کہ ہم قیمت لین گے لیکن آپؐ سے نہیں بلکہ خدا سے۔ چونکہ اس میں وہ زمین دو تیم بچوں کی تھی آپؐ نے خود ان تیمیوں کو بلا بھیجا، ان تیمیم بچوں نے بی اپنی کائنات نذر کرنی چاہی لیکن آپؐ نے گوارا نہ کیا، حضرت ابویوسفؓ نے قیمت ادا کی، قبریں اکھڑا کر زمین ہموار کر دی گئی اور مسجد کی تعمیر شروع ہوئی، شمشادہ دو عالم پھر مزدور کے لباس میں تھا، صحابہؓ پتھر اٹھا اٹھا کر لاتے تھے اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے، آنحضرت ﷺ

لے ابن سعد (جزائری) (۱) (۲) ابوداؤد باب بنار المسجد (۳)

بھی اُن کے ساتھ آواز ملائے اور فرماتے ^{لے}۔

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ اے خدا! کامیابی صرف آخرت کی کامیابی ہے

فَاعْزِزْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ اے خدا! مہاجرین اور انصار کو بخش دے

یہ مسجد ہر قسم کے تکلفات سے بری اور اسلام کی سادگی کی تصویر تھی، یعنی کچی اینٹوں کی دیواریں، برگ خرم کا چھپر، گھور کے ستون تھے، قبلہ بیت المقدس کی طرف رکھا گیا لیکن جب قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف ہو گیا تو شمالی جانب ایک نیا دروازہ قائم کر دیا گیا۔ فرش چمکا بکلی خام تھا، بارش میں کچھ ہو جاتی تھی، ایک دفعہ صحابہ نماز کے لئے آئے تو کنگریاں لیتے آئے اور اپنی اپنی نشستگاہ پر بیٹھا لیں، آنحضرت ﷺ نے پسند فرمایا، اور سنگریزوں کا فرش بنوا دیا۔

مسجد کے ایک سرے پر ایک مسقف چوترہ تھا، جو صفہ کہلاتا تھا، یہ اُن لوگوں کے لئے تھا جو اسلام لائے تھے اور گھربا نہیں رکھتے تھے۔

مسجد نبوی جب تعمیر ہو چکی تو مسجد سے متصل ہی آپ نے ازواج مطہرات کے لئے مکان بنوائے، اس وقت تک حضرت سودہ اور حضرت عائشہ عقد نکاح میں آچکی تھیں اس لئے دو ہی حجرے بنے، جب اور ازواج آتی گئیں تو اور مکانات بننے لگے، یہ مکانات کچی اینٹوں کے تھے، ان میں سے پانچ کھجور کی اینٹوں سے بنے تھے، جو حجرے اینٹوں کے تھے ان کے اندر دنی جیسے بھی اینٹوں کے تھے، ترتیب یہ تھی کہ

لے بخیر باب المساجد و باب البعرة و حج و باب البیوع و عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۵ و زر قاتی

کو دیکھا، اور خود فقر و فاقہ اختیار فرمایا،

اذان کی ابتدا | اسلام کے تمام عبادات کا اصلی مرکز وحدت واجتماع ہے، اس وقت تک کسی خاص علامت کے نہ ہونے کی وجہ سے نماز جماعت کا کوئی انتظام نہ تھا، لوگ (وقت کا اندازہ کر کے آتے تھے اور نماز پڑھتے تھے)، آنحضرت ﷺ کو یہ پسند نہ تھا، آپ نے ارادہ فرمایا کہ کچھ لوگ مقرر کر دیئے جائیں جو وقت پر لوگوں کو گھروں سے بلالائیں، لیکن اس میں زحمت تھی، صحابہ کو بلا کر مشغول کیا، لوگوں نے مختلف رائیں دین، کسی نے کہا نماز کے وقت مسجد پر ایک علم کھڑا کر دیا جائے، لوگ دیکھ دیکھ کر آتے جائیں گے، آپ نے یہ طریقہ ناپسند فرمایا، عیسائیوں اور یہودیوں کے یہاں اعلان نماز کے جو طریقے ہیں وہ بھی آپ کی خدمت میں عرض کئے گئے، لیکن آپ نے حضرت عمرؓ کی اسے پسند کی اور حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ اذان دینے سے ایک طرف تو نماز کی اطلاع عام ہو جاتی تھی، دوسری طرف ان میں پانچ دفعہ دعوت اسلام کا اعلان ہو جاتا تھا،

صحاح ستہ کی بعض کتابوں میں ہے کہ اذان کی تجویز عبداللہ بن زیدؓ نے پیش کی تھی جو انھوں نے خواب میں دیکھی تھی، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ کو بھی خواب میں توارد ہوا، لیکن صحیح بخاری کی روایت کے مقابلہ میں کسی اور روایت کو ترجیح نہیں دیا جاسکتی

لے صحیح بخاری میں ۲۰۰۰۰۰ باب اول اذان بخاری باب الاذان، بخاری میں زید کے واقعہ کا ذکر نہیں ہے یہ روایت صحیح بخاری کے علاوہ صحیح مسلم، نسائی اور ترمذی میں بھی ہے، لیکن تمام روایات کو اور علماء کی تحقیقات کو سامنے رکھنے سے مسئلہ کی صحیح صورت یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے دوسرے لوگوں کی رائوں کے مقابلہ میں اپنی رائے پیش کی تھی جیسا کہ بخاری میں مذکور ہے کہ اولاً تبشیرت رجلا یسادی بالصلوۃ کہ ایک آدمی بھیجا جائے جو

بخاری میں صاف تصریح ہو کہ آنحضرت ﷺ کے سامنے بوی امدنا قوس کی
تجوذین پیش کی گئیں، لیکن حضرت عمرؓ نے اذان کی تجوذ پیش کی اور آپؐ نے اس کے ہوا
حضرت بلالؓ کو بلا کر اذان کا حکم دیا خواب کا ذکر نہیں،

مواخاۃ | مہاجرین مکہ معظمہ سے بالکل بے سرو سامان آئے تھے، گوان میں دولت مند اور
خوشحال بھی تھے، لیکن کافرون سے چھپ کر بچے تھے، اس لئے کچھ ساتھ نہ لاسکے تھے۔

اگرچہ مہاجرین کے لئے انصار کا گھر ہمان خانہ عام تھا، تاہم ایک مستقل انتظام کی ضرورت
تھی، مہاجرین نذر اور خیرات پر بسر کرنا پسند نہیں کرتے تھے، وہ دست و بازو سے کام لینے

کے خوگر تھے، تاہم چونکہ بالکل بگھرے تھے اور ایک جہت تک پاس نہ تھا، اس لئے آنحضرت
ﷺ نے خیال فرمایا کہ انصار اور ان میں رشتہ اخوت قائم کر دیا جائے، جب مسجد

تعمیر قریب ختم ہوئی تو آپؐ نے انصار کو طلب فرمایا، حضرت انسؓ بن مالک جو اس وقت
ذو سہالہ تھو ان کے مکان میں لوگ جمع ہوئے، مہاجرین کی تعداد پینتالیس تھی، آنحضرت

ﷺ نے انصار کی طرف خطاب کر کے فرمایا "یہ تمہارے بھائی ہیں، پھر مہاجرین
اور انصار میں سو دو دو شخص کو بلا کر فرماتے گئے کہ یہ اور تم بھائی بھائی ہو اور اب وہ درحقیقت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۸) پکار کر نماز کا اعلان کر دے، آنحضرت ﷺ نے ان کی رائے کو پسند فرمایا اور بصلوات
جامعہ کے نقطہ سے اس کا اعلان کر دیا، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اور بعض دوسرے مسی

نے بھی خواب میں اذان کے مروجہ الفاظ کے ساتھ اذان کو خواب میں دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
منجانب اللہ سمجھ کر قبول فرمایا، اور اسی کے مطابق اذان مروجہ جاری فرمائی گئی، فتح الباری و نور الدین
ورود فی اللات باب بدر الاذان میں یہ تفصیلاً بحوالہ سند مذکور ہیں، "س"

بجائی بجائی تھے۔ انصار نے مہاجرین کو ساتھ لے جا کر گھر کی ایک ایک چیز کا جائزہ دیا
کہ اوصاف آپ کا اور اوصاف ہمارے اسعد بن الربیع جو عبد الرحمن بن عوف کے بجائی قرار پائے
ان کی ذویو بیان تھیں عبد الرحمن سے کہا کہ ایک کو میں طلاق دیتا ہوں آپ اس سے
نکاح کر لیجئے لیکن انھوں نے احسان مندی کے ساتھ انکار کیا۔

انصار کا مال و دولت جو کچھ تھا تھکان تھے۔ روپے پیسے تو اس زمانہ میں تھے
انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ یہ باغ ہمارے بجائیوں میں برابر
تقسیم کر دیئے جائیں، مہاجرین تجارت پیشہ تھے اور اس وجہ سے کھیتی کے فن سے باطل نہ آشنا
تھے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے ان کی طرف سے انکار کیا، انصار نے کہا سب کا روبا
ہم خود انجام دے لیں گے جو کچھ پیداوار ہوگی اس میں نصف حصہ مہاجرین کا ہوگا۔ مہاجرین
نے اس کو منظور کیا۔

یہ رشتہ بالکل حقیقی رشتہ بن گیا، کوئی انصاری مرانا تھا تو اس کی جائداد اور مال مہاجر کو
ماتا تھا، اور بجائی بند محروم رہتے۔ یہ اس فرمان الہی کی تعمیل تھی،

ان الذین آمنوا وھاجروا	جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ
وجاہدوا باموالھم و انفسھم	میں مال جان و جہاد کیا اور وہ لوگ جہاد نے
فی سبیل اللہ والذین	ان لوگوں کو پناہ دی اور ان کی مدد کی

لے سنا خاتہ کا ذکر اور ایک ایک کا نام، ابن ہشام منوہ، امین ہے، حضرت عبد الرحمن بن عوف کا واقعہ صحیح
کتاب المناقب باب اخاء النبی میں ہے سہ صحیح بخاری منوہ ۲۱۳۳ لے ایضا منوہ ۲۱۳۳ لے صحیح بخاری کتاب المغیر
آیہ واولوالارحام ببعضہم اولی ببعض،

اَوَّلًا وَنَصْرًا اَوَّلِيَّكَ بَعْضُهُمْ
یہ لوگ باہم بھائی بھائی ہیں۔

اَوَّلِيَّاءُ بَعْضِي (انفال - ۱۰)

جنگ بدر کے بعد جب مہاجرین کو اعانت کی ضرورت نہ رہی تو یہ آیت اتری

اَوَّلًا لَّا رَحْمًا بَعْضُهُمْ اَوَّلِيٌّ
ارباب قربت، ایک دوسرے کے زیادہ

بَعْضِي (انفال - ۱۰) ہمدار ہیں،

ہیں وقت سے یہ قاعدہ جاتا رہا، چنانچہ کتب تفسیر و حدیث میں یہ تصریح مذکور ہے،

سہ ماہ میں بنو نضیر جب جلا وطن ہوئے اور ان کی زمین اور تھلستان قبضہ میں

آئے تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ مہاجرین مآوارہ ہیں، اگر تمہاری

مرضی ہو تو نئے مقبوضات تمہارا ان کو دیدیئے جائیں، اور تم اپنے تھلستان واپس لے لو۔

انصار نے عرض کی کہ نہیں ہمارے تھلستان بھائیوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیجئے اور

نئے بھی انہی کو عنایت فرمائیے،

دینا انصار کے اس اشار پر ہمیشہ ناکرے گی لیکن یہ بھی دیکھو کہ مہاجرین نے کیا کیا

حضرت سعد بن الربیع نے جب حضرت عبدالرحمن بن عوف کو ایک ایک چیز کا جائزہ

دے کر نصف لے لینے کی درخواست کی تو انھوں نے کہا خدایہ سب آپ کو مبارک

کرے، مجھ کو صرف بازار کا راستہ بتا دیجئے، انھوں نے قینقاع کا، جو مشہور بازار تھا، جا کر

راستہ بتا دیا، انھوں نے کچھ گھی کچھ پیاز خریدا، اور شام تک خرید و فروخت کی، چند روز

میں آنا سرا یہ ہو گیا کہ شادی کر لی، رفتہ رفتہ اُن کی تجارت کو یہ ترقی ہوئی کہ خود اُن کا قول تھا کہ خاک پر ہاتھ ڈالتا ہوں تو سونا بن جاتی ہے، اُن کا اسباب تجارت سات سات سو اونٹوں پر لد کر آتا تھا اور جس دن مدینہ میں پہنچتا تھا تمام شہر میں دھوم مچ جاتی تھی۔

بعض صحابہؓ نے دکانیں کھول لیں حضرت ابو بکرؓ کا کارخانہ مقامِ سنح میں تھا جہاں وہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے حضرت عثمانؓ بن عفیفؓ کے بازار میں کچور کی خرید و فروخت کرتے تھے حضرت عمرؓ بھی تجارت میں مشغول ہو گئے تھے، اور شاید اُن کی اس تجارت کی دست ایران تک پہنچ گئی تھی، اور صحابہؓ نے بھی اسی قسم کی چھوٹی بڑی تجارت شروع کر دی تھی، صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ پر لوگوں نے جب کثرتِ روایت کی بنا پر اعتراض کیا کہ اور صحابہؓ تو اس قدر روایت نہیں کرتے تو انھوں نے کہا اس میں میرا کیا قصور ہے، اور لوگ بازار میں تجارت کرتے تھے اور میں رات دن بارگاہِ نبوت میں حاضر رہتا تھا۔ پھر جب خیبر فتح ہوا تو تمام مہاجرین نے یہ تھلستان انصار کو واپس کر دیے، صحیح مسلم باب الجہاد میں ہے۔

اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَخْضَرَتْ مَثَلِیْ ثُمَّ سَلَّمَ حَتّٰی جَنَبَ خَیْبَرَ وَارَی لَمَّا فَرَغَ مِنْ قِتَالِ اَہْلِ خَیْبَرَ ہُوئے اور مدینہ واپس آئے تو مہاجرین نے

۱۔ صحیح بخاری میں دو مختلف موقعوں پر یہ واقعہ مذکور ہے (کتاب البیوع) باب کیف آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باآخار النبی بن المہاجرین والانصار، باب الولیۃ ولولہا (۱) اس میں (۲) صفحہ ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ وغیرہ میں یہ واقعہ مذکور ہے ۲۔ ابی سعد جلد ۳ صفحہ ۱۳۵ ۳۔ مسند امام ضیل جلد ۱ صفحہ ۶۲ ۴۔ مسند ابن عثیم جلد ۳ صفحہ ۱۴۲

وانصرف الی المدینۃ مرد انصار کے علیے جو نخلستان کی صورت میں

المہاجرین الی الانصار تھے واپس کر دیے،

مناعھم التی کانوا منھم ^{نہیں} ^{تھا}

مہاجرین کے لئے مکانات کا یہ انتظام ہوا کہ انصار نے اپنے گھروں کے آس پاس جو
 افتادہ زمینیں تھیں ان کو دیدین، اور جن کے پاس زمین نہ تھی انھوں نے اپنے مسکنوں
 مکانات دیدیئے۔ سب سے پہلے حضرت عمار بن نعمان نے اپنی زمین پیش کی بنو زہرہ سید
 کے عقب میں آباد ہوئے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے یہاں ایک قلعہ (جس کو گرجی
 کہنا زیادہ موزوں ہوگا) بنوایا، حضرت زبیر بن العوام کو ایک وسیع زمین ہاتھ آئی حضرت
 عثمانؓ، حضرت مقدادؓ، حضرت عبیدہؓ کو انصار نے اپنے مکانات کے پہلو میں زمینیں دیں
 موخاۃ کے رشتہ سے جو لوگ آپس میں بھائی بھائی بنے، ان میں سے بعض حضرات
 کے نام یہ ہیں:-

مہاجرین	انصار
حضرت ابوبکرؓ	حضرت فارحہ بن زید انصاری
حضرت عمرؓ	حضرت عثمان بن مالک انصاری
حضرت عثمانؓ	حضرت اوس بن ثابت انصاری
حضرت ابو عبیدہ جراحؓ	حضرت سعد بن معاذ انصاری

۱۔ یہ پوری تفصیل معجم البلدان مدینہ منورہ کے ذکر میں ہوئے یہ تفصیل ابن ہشام صفحہ ۱۱، امین ہے،

مہاجرین

انصار

حضرت زبیر بن العوام

حضرت سلمہ بن وقش

حضرت مصعب بن عمیر

حضرت ابو یوسف انصاری

حضرت عمار بن یاسر

حضرت خذیفہ بن یان

حضرت ابوذر غفاری

حضرت منذر بن عمرو

حضرت سلمان فارسی

حضرت ابو دردآ

حضرت بلال

حضرت ابو رویحہ

حضرت ابو خذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ

حضرت عباد بن بشر

حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل

حضرت ابی بن کعب

مواخات کا رشتہ بظاہر ایک عارضی ضرورت کے لئے قائم کیا گیا کہ بے غمانان

مہاجرین کا چند وزوہ انتظام ہو جائے، لیکن درحقیقت یہ عظیم الشان اغراض اسلامی کی

تکمیل کا سامان تھا،

اسلام، تہذیب اخلاق و تکمیل فضائل کی شاہنشاہی ہے، اس سلطنت الہی کے

لئے وزراء اور باپ تدبیر سپہ سالاران شکر ہر قابلیت کے لوگ درکار ہیں، شرف صحبت

کی برکت سے مہاجرین میں ان قابلیتوں کا ایک گروہ تیار ہو چکا تھا، اور ان میں

یہ وصف پیدا ہو چکا تھا کہ ان کی درسگاہ تربیت اور باب استعداد بھی تربیت

پاکر نکھین، اس بنا پر جن لوگوں میں رشتہ اخوت قائم کیا گیا، ان میں اس بات کا لحاظ رکھا

کہ استاد اور شاگردین وہ اتحادِ مذاق موجود ہو جو تربیت پذیری کے لیے ضرور ہے، شخص اور
استقصا سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص جس کا بھائی بنایا گیا، دونوں میں یہ اتحادِ مذاق ملحوظ
رکھا گیا، اور جب اس بات پر کاٹا گیا جائے کہ اتنی کم مدت میں سیکڑوں اشخاص کی
طبیعت اور نظرت اور مذاق کا صحیح اور پورا اندازہ کرنا، فریبنا ممکن ہے تو تسلیم کرنا پڑے گا
کہ یہ شانِ نبوت کی خصوصیات میں سے ہے۔

حضرت سعید بن زید عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ ان کے والد زید آنحضرت ﷺ
کی بعثت سے پہلے ملت ابراہیمی کے پردہ ہو چکے تھے، اور گویا اسلام کے مقدمہ الجیش تھے،
حضرت سعید نے اُن ہی کے دامنِ تربیت میں پرورش پائی تھی، اس لئے اسلام کا نام
سننے کے ساتھ انھوں نے کَبَائِلَ کہا، اُن کی ماں بھی اُن کے ساتھ یا ان سے پہلے اسلام
لائین، حضرت عمرؓ انہی کے گھر میں اور اُن ہی کی ترغیب سے اسلام کی طرف مائل ہوئے تھے
عظم و فضل کے لحاظ سے فضلاء صحابہ میں تھے، اُن کی اخوت حضرت ابی بن کعب سے
قائم کی گئی، جنھوں نے یہ مرتبہ حاصل کیا کہ حضرت عمرؓ اُن کو سید المسلمین کہتے تھے، بارگاہِ نبوت
میں منصبِ انشا پر سب سے پہلے وہی ممتاز ہوئے، فنِ قرأت کے وہ امام تسلیم کیے جاتے
حضرت ابو حذیفہ عتبہ بن ربیعہ کے فرزند تھے، جو قریش کا رئیسِ عظم تھا، اس نسبت
سے اُن کو حضرت عباد بن بشر کا بھائی بنایا گیا جو قبیلہ شہل کے سردار تھے،

حضرت ابو عبیدہؓ جراح جن کو رسول اللہ (ﷺ) نے امینِ اُمت کا خطاب
دیا تھا ایک طرف تو فاتحِ شام ہونے کی قابلیت رکھتے تھے، دوسری طرف اسلام کے

لے اس پر ذکر ابی بن کعب

مقابلہ میں پدری اور فرزندہی کے جذبات اُن پر کچھ اثر نہیں کر سکتے تھے، چنانچہ غزوہ بدر میں جب اُن کے باپ اُن کے مقابلہ میں آئے تو انھوں نے پہلے حقوق اُتوت کی مراعات کی لیکن بالآخر اسلام پر باپ کو شہ کر دینا پڑا، اُن کی تربیت میں حضرت سعد بن معاذ دیئے گئے، جو قبیلہ اوس کے رئیس اعظم تھے، اُن میں بھی ایشاکا یہ وصف نمایان طور پر نظر آتا ہے۔ بنو قریظہ ان کے حلیف تھے اور عرب میں حلیف کا رشتہ اخوت اور اُتوت کے برابر ہوتا تھا، تاہم غزوہ بنی قریظہ میں جب اسلام کا مقابلہ پیش آیا تو انھوں نے اپنے چار سو صحیفوں کو اسلام پر شہ کر دیا۔

حضرت بلالؓ اور حضرت ابو ریحہؓ، حضرت سلمان فارسی اور حضرت ابو دردارؓ، حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حذیفہ بن یمانؓ، حضرت مصعبؓ اور حضرت ابو ایوبؓ میں وہ وحدت موجود تھی جس کی بدولت نہ صرف شاگرد بلکہ استاد بھی شاگرد سے اثر پذیر ہو سکتا تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوف مدینہ میں آئے تو پیغمبر پر کھڑکھڑیچے تھے، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی صحبت میں جو امیر الامراء تھے دولت اور امارت کے جس درجہ پر پہنچے ہم ادھر لکھ آئے ہیں، انصار نے ہاجرین کی مہمانی اور ہمدردی کا جو حق ادا کیا دنیا کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی، بحرین جب فتح ہوا تو آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ میں اس کو انصار میں تقسیم کر دینا چاہتا ہوں، انھوں نے عرض کی کہ پہلے ہمارے بھائی ہاجرین کو اتنی ہی زمین عنایت فرمائیے تب ہم لینا منظور کریں گے۔

ایک دفعہ ایک فاقہ زدہ شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا کہ سخت بھوکا

ہوں۔ آپ نے گھر میں دریافت فرمایا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ جواب آیا کہ صرف پانی آپ نے
 حاضرین کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کوئی ہے؟ جو ان کو آج اپنا ہمان بنائے، حضرت ابو
 نے عرض کی میں حاضر ہوں۔ غرض وہ اپنے گھر لو گئے لیکن وہاں بھی برکت تھی بیوی نے
 کہا صرف بچوں کا کھانا موجود ہے، انھوں نے بیوی سے کہا چراغ بجھا دو، اور وہی کھانا کھا
 کے سامنے لا کر رکھ دو۔ تینوں ساتھ کھانے پر بیٹھے، میان بیوی بھوکے بیٹھے رہے اور اس
 ہاتھ چلاتے رہے کہ گویا کھا رہے ہیں، اسی واقعہ کے بارہ میں یہ آیت اتری ہے،

وَلَوْ تَرَوُنَّ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلُكَاٰنَ ۖ
 بِصَمِّ خَصَاصَةٍ ۚ حشر۔ ۱۱ کو ترجیح دیتے ہیں۔

صفحہ اور اصحاب صفہ | اصحاب صفہ اسلامی نعت کا ایک تداول نقطہ ہے، گراں کی حقیقت
 سے لوگ اچھی طرح واقف نہیں،

”صفحہ سائبان کو کہتے ہیں یہ ایک سائبان تھا جو مسجد نبوی کے ایک کنارہ پر مسجد
 سے ملا ہوا تیار کیا گیا تھا، صحابہ میں سے اکثر تو مشاغلِ دینی کے ساتھ ہر قسم کے کاروبار یعنی تجارت
 یا زراعت وغیرہ بھی کرتے تھے، لیکن چند لوگوں نے اپنی زندگی صرف عبادت اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت پذیری پر نذر کر دی تھی، ان لوگوں کے بال بچے نہ تھے، اور جب
 شادی کر لیتے تھے تو اس حلقہ سے نکل آتے تھے، ان میں ایک ٹولی دن کو جنگل سے لکڑیاں
 جن لائی اور بیچ کر اپنے بھائیوں کے لئے کچھ کھانا تیار کرتی،

یہ لوگ دن کو بارگاہِ نبوت میں حاضر رہتے اور حدِ شین سنتے اور رات کو اسی چوڑے (صفحہ)

یہ صحیح کلمہ کی دفع ابھاری
 فضائل اصحاب

پوچھ رہے تھے، حضرت ابو ہریرہؓ بھی انہی لوگوں میں تھے، ان میں سے کسی کے پاس چادر اور تھمہ
 دونوں چیزیں کبھی ساتھ دیا نہ ہو سکیں، چادر کو کھٹ سے اس طرح باندھ لیتے کہ راتوں تک
 لٹک آتی، اکثر انصار کھجور کی پھلی ہوئی شاخیں توڑ کر لاتے اور چھت میں لٹک دیتے، کھجوریں
 جو ٹپک ٹپک کر گرتی ہیں، یہ اٹھا کر کھا لیتے کبھی دو دو دن کھا لیتے تو نہیں ملتا تھا، اکثر ایسا
 ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لاتے اور نماز پڑھتے، یہ لوگ آکر
 شریک نماز ہوتے لیکن بھوک اور ضعف سے عین نماز کی حالت میں گر پڑتے، باہر
 کے لوگ آتے اور ان کو دیکھتے تو سمجھتے کہ دیوانے ہیں، آنحضرت ﷺ کے پاس
 جب کہیں سے صدقہ کا کھانا آتا تو مسلم ان کے پاس بھیج دیتے اور جب دعوت کا کھانا
 آتا تو ان کو بلا لیتے، اور ان کے ساتھ بیٹھ کر کھاتے، اکثر ایسا ہوتا کہ راتوں کو آنحضرت
 ﷺ ان کو مہاجرین اور انصار پر تقسیم کر دیتے یعنی اپنے مقدور کے موافق ہر
 ایک ایک دو دو کو اپنے ساتھ لے جائے اور ان کو کھانا کھلائے،

حضرت سعد بن عبادہ نہایت فیاض اور دو لقمہ دہندہ تھے، وہ کبھی کبھی انہی لوگوں
 کو اپنے ساتھ لے کر جاتے، آنحضرت ﷺ ان لوگوں کا اس قدر خیال رکھتے تھے
 کہ جب ایک دفعہ آنحضرت ﷺ سے حضرت فاطمہؓ ہزار سونے در خواست کی کہ
 میرے ہاتھوں میں مکی پیٹے پیٹے نیل پڑ گئے ہیں، مجھ کو ایک کنیز عنایت ہو تو فرمایا کہ یہ

لے مجھ کو تیری باب سیدہ، صوبہ انہی میں تھوڑے ستم لے ذرقانی (جہاں انہی کا گھر تھا) ذکر انصاف صوفی

دبیرہ خوی،

نہیں ہو سکتا کہ میں تم کو دون اور صفہ والے بھوکے رہیں۔ راتوں کو عموماً یہ لوگ عبادت کرتے اور قرآن مجید پڑھا کرتے، ان کے لئے ایک معلم مقرر تھا، اُس کے پاس جا کر پڑھتے، اسی بنا پر ان میں سے اکثر قاری کہلاتے تھے، دعوت اسلام کے لئے کہیں بھیجا ہوتا تو یہ لوگ

بھیجے جاتے تھے، غزوہ مودہ میں انہی میں سے سر آدمی اسلام سکھانے کے لئے بھیجے گئے تھے، اُن کی تعداد گھنٹی اور بڑھتی رہتی تھی، کل مجموعی تعداد... ہم تک پہنچی تھی، لیکن کبھی ایک

زمانہ میں اس قدر تعداد نہیں ہوئی، نہ صفہ میں اس قدر گنجائش تھی، ان لوگوں کا مفصل حال ابن الاعرابی احمد بن محمد البصری السنونیؒ (جو ابن مندہ کے استاد تھے) نے ایک

الگ تصنیف میں لکھا ہے، سلی نے بھی اُن کے حالات میں ایک الگ کتاب لکھی ہے۔

مدینہ کے یہود اور ان سے | مؤرخین عرب کا بیان ہے کہ مدینہ کے یہود نسلاً یہودی تھے اور معاہدہ

اس تقریبے عرب میں آئے تھے، کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

ان کو عاتقہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا تھا، لیکن تاریخی قرائن سے اُس کی تصدیق نہیں ہوتی،

یہود گو تمام دنیا میں پھیلے لیکن انھوں نے اپنے نام کہیں نہیں بدلے، آج بھی وہ جہاں

ہیں اسرائیلی نام رکھتے ہیں، بکلاات اس کے عرب کے یہودیوں کے نام، تفسیر، تفسیر

مرحب، عارث وغیرہ ہوتے تھے، جو خالص عربی نام ہیں، یہود عموماً بزدل اور دنی الطبع ہوتے

لے زرقانی (ج اول صفحہ ۷، مصر) ذکر اصحاب صفہ لے مسند ابن فضال جلد ۲ صفحہ ۱۳۱ (ماخذ سیوطی

نے دو صفحہ کا ایک سالہ اصحاب صفہ کے نام میں لکھا ہے اس رسالہ میں تنویر دیون کے نام بہ ترتیب ہجاء مذکور ہیں)

لے اصحاب صفہ کا حال بخاری باب المغازی وغیرہ اور صحیح مسلم میں جتہ مذکور ہے زرقانی نے اور کتابوں سے یکسر

امثال دیکھا، میں نے یہ واقعات بخاری و مسلم کے علاوہ زرقانی ہی کے حوالہ سے لکھے ہیں (تبر مسند ابن فضال جلد ۲ صفحہ ۱۳۱ میں بھی

ہیں، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن سے لڑنے کے لیے کہا تو بولے۔

فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ۚ اِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ (مائدا - ۴)

تم مع اپنے خدا کے جاؤ اور لڑو، ہم یہاں

بٹھائے ہوئے ہیں۔

بجائے اس کے کہ مدینہ کے یہود نہایت دلیر شجاع اور بہادر تھے،

ان قرآنِ عظمیٰ کے علاوہ ایک بڑے مورخ (یعقوبی) نے صاف تصریح کی ہے کہ

قریظہ اور نصیر عرب تھے جو یہودی بن گئے تھے،

ثم كانت وقعة بني النضير ۖ فمرو بنو نضير ما معركه هو اية قبيلة جذام كما ايك

وهم فخذ من جذام الا انهم فخذان تھا، لیکن یہودی ہو گیا تھا اور

تھوڑا سا... وکذا لك قريظة ۖ اس طرح قریظہ بھی۔

مورخ مسعودی نے بھی کتاب الاشراف والتبایع میں ایک روایت لکھی ہے کہ

”یہ جذام کے قبیلہ سے تھے کسی زمانہ میں عمالہ سے اور ان کی ثبوت پرستی سے بیزار ہو کر حضرت

موسیٰ پر ایمان لائے اور شام سے نقل مکان کر کے حجاز چلے آئے۔“

یہ تین قبیلے تھے بنو قینقار، بنو نصیر اور قریظہ، مدینہ کے اطراف میں آباد تھے اور

مضبوط برج اور قلعے بنائے تھے۔

انصار کے جو دو قبیلے تھے یعنی ادس اور خزرج، ان میں باہم جو اخیر معرکہ ہوا تھا، جنگ

۱۱۰۰ء کو ہوس نے یہود کے متعلق تفصیلی سے عقائد بحث کی ہے ان کا میلان اسے یہ ہے اور غالباً یہی ہے

کہ یہودیوں کی اس بڑی آبادی میں ایک دو خاندان اصلی یہودی بھی تھے، عرب جو یہودی ہوتے گئے وہ

بھی ان میں شامل ہوتے گئے تھے یعنی قبلہ ۱۱۰۰ء قبلہ ۱۱۰۰ء، ۱۱۰۰ء

اس نے انصار کا زور بالکل توڑ دیا تھا، یہود اس مقصد کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے، کہ انصار با ہم کبھی متحد نہ ہونے پائیں۔

ان اسباب کی بنا پر جب آنحضرت (ﷺ) مدینہ میں تشریف لائے تو پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں، آپ نے انصار اور یہود کو بلا کر حسب ذیل شرائط پر ایک معاہدہ لکھوایا جس کو دونوں فریق نے منظور کیا یہ معاہدہ ابن ہشام میں پورا مذکور ہے، خلاصہ یہ ہے:-

- ۱- خونہا اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا اب بھی قائم رہے گا۔
- ۲- یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی، اور ان کے مذہبی امور سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔
- ۳- یہود اور مسلمان با ہم دوستانہ برتاؤ رکھیں گے،
- ۴- یہود یا مسلمانوں کو کسی سے لڑائی پیش آئے گی تو ایک فریق دوسرے کی مدد کرے گا۔
- ۵- کوئی فریق قریش کو امان نہ دے گا۔
- ۶- مدینہ پر کوئی حمل ہوگا تو دونوں فریق شریک یکہ گرہن گے،
- ۷- کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرے بھی شریک صلح ہوگا، لیکن مذہبی لڑائی اس سے مستثنیٰ ہوگی۔

واقعات متفرقہ | اس سال انصار میں سے دو نہایت معزز شخصوں نے جو مقربین خاصین تھے، وفات پائی، حضرت کلثوم بن ہدم اور حضرت اسعد بن زرارہ، کلثوم وہ شخص ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قبا میں تشریف لائے تو انہی کے مکان میں ٹھہرے

اکثر بڑے بڑے صحابہ بھی انہی کے گھر آتے رہتے تھے، حضرت اسد بن زررہ ان چوتھے شخصوں میں سے تھے جنہوں نے سب سے پہلے مذہب میں جا کر آنحضرت ﷺ کے ہاتھ بیعت کی تھی، دورانِ سیر کی روایت کے موافق ان چوتھے شخصوں میں ہیں نے سب سے پہلے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا یہی اس سبب سے ہے کہ یہ بھی انہی کو مل رہا ہے کہ سب سے پہلے انہی نے مذہب میں جا کر بیعت کی تھی۔
قائم کی

چونکہ یہ قبیلہ بنی نضیر کے تھے اس لئے ان کی وفات کے بعد اس قبیلہ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کے پاس سے کوئی شخص اس منصب پر مقرر کیا جائے چونکہ یہ احتمال تھا کہ کوئی شخص مقرر ہوگا تو اور دن کو رشک ہوگا اس لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں خود تمہارا نقیب ہوں، چونکہ آپ کی تنہا اسی قبیلہ میں تھی اس لئے اور قبائل کو رشک اور منافست کا موقع نہ تھا، حضرت اسحاق کی وفات کا آنحضرت ﷺ کو نہایت حد نہ ہوا تھا، اور یہود نے یہ طعن دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر پیغمبر ہوتے تو ان کو یہ حد نہ کیوں پہنچاتا آپ نے سنا تو فرمایا،

لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي وَرَحْمَتِي
مِنْ اَمْلِكُ لِنَفْسِي وَرَحْمَتِي
مِنْ اَمْلِكُ لِنَفْسِي وَرَحْمَتِي
مِنْ اَمْلِكُ لِنَفْسِي وَرَحْمَتِي

یہ عجب اتفاق ہے کہ میں انہی زمانہ میں دو بڑے ریشہ دار کفر نے بھی وفات پائی یعنی ولید بن المغیرہ جو حضرت خالد کا باپ تھا اور عاص بن وائل کی اہل کے بیٹے

یہ عجب اتفاق ہے کہ میں انہی زمانہ میں دو بڑے ریشہ دار کفر نے بھی وفات پائی

حضرت عمرو بن عاص ابن جو فاح مصر اور حضرت امیر معاویہ کے وزیر اعظم تھے۔

اسی زمانہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی ولادت ہوئی، ان کے والد حضرت زبیر بن عوف

رضی اللہ عنہ کے چچو پھیرے بھائی تھے اور ان کی والدہ (حضرت اسماء) حضرت ابوبکر

کی صاحبزادی اور حضرت عائشہ کی بے مات بہن تھیں، اب تک مہاجرین میں سے

کسی کے اولاد نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ مشہور ہو گیا تھا کہ یہودیوں نے جادو کر دیا ہے

حضرت عبداللہ بن زبیر پیدا ہوئے تو مہاجرین نے خوشی کا نعرہ مارا،

اب تک نماز دن میں صرف دو رکعتیں تھیں، اب ظہر و عصر و عشاء میں چار چار

ہو گئیں، لیکن سفر کے لئے اب بھی وہی دو رکعتیں قائم رہیں،





تحوّل قبلہ و آغاز غزوات

(اس سال سے اسلام کی زندگی میں دو عظیم الشان واقعات پیدا ہوتے ہیں، ایک یہ کہ اسلام اپنے لئے ایک خاص قبلہ قرار دیتا ہے جو آتبہ مکرور قلوب کا مرکز ہے، دوسرا یہ کہ دشمنان اسلام اب مخالفت کے لئے تلوار اٹھاتے ہیں اور مسلمان اسکی مخالفت کے لئے تیار ہوتے ہیں)

تحوّل قبلہ، شعبان سنہ ۱ ہجری ۱۰ اور ہر مذہب کے لئے ایک خاص امتیازی شعار ہوتا ہے جس کے بغیر اس قوم کی مستقل ہستی قائم نہیں ہو سکتی، اسلام نے یہ شعار قبلہ نما قرار دیا جو اصل مقصد کے علاوہ اور بہت سے حکم و اسرار کا جامع ہے، اسلام کا خاص نایان وصف مسأوۃ عالم، جمہوریت اور توحید عمل ہے یعنی تمام مسلمان یکساں اور متحد اجماع نظر آئیں مذہب اسلام کا رکن اعظم نماز ہے، جس سے ہر روز پانچ وقت کام پڑتا ہے نماز کی اصلی صورت یہ ہے کہ جمیعت اور افراد کثیر کے ساتھ ادا کی جائے، لیکن اس طرح کہ ہزاروں لاکھوں اشخاص کی منفرد ہستیاں مست کر ایک ہستی بن جائے، اسی بنا پر نماز جماعت میں ایک امام ہوتا ہے کہ مقتدیوں کی ایک ایک حرکت اس کے اشاروں سے وابستہ ہوتی ہے، اس لئے ضرور ہے کہ سب کا مرجع عمل بھی ایک نظر آئے، یہی اصول ہر جس کی

بنا پر نماز کے لئے ایک قبلہ قرار پایا اور اس شعار کا دائرہ اس قدر وسیع کیا گیا کہ اس قبلہ کی
 طرف رخ کرنا ہی کفر کے دائرہ سے نکل آتا ہے۔ اب صرف یہ بحث باقی تھی کہ قبلہ کس
 قرار دیا جائے، یہودی اور عیسائی بیت المقدس کو قبلہ سمجھتے تھے، کیونکہ ان کی قومی اور
 مذہبی ہستی بیت المقدس سے وابستہ تھی۔ لیکن ابراہیمؑ بت شکن کے جانشین کے لئے صرف
 کعبہ قبلہ ہو سکتا تھا، جو اس موقدِ اعظم کی یادگار اور توحیدِ خالص کا سب سے بڑا منظر ہے،
 رسول اللہ (ﷺ) جب تک مکہ میں تھے دو ضرورتیں ایک ساتھ درپیش
 تھیں، ملتِ ابراہیمی کی تاسیس و تجدید کے لحاظ سے کعبہ کی طرف رخ کرنے کی ضرورت
 تھی، لیکن یہ مشکل تھی کہ قبلہ کی جو اصلی غرض ہے یعنی امتیاز اور اختصاص، وہ نہیں حاصل
 ہوتی تھی، کیونکہ مشرکین اور کفار بھی کعبہ ہی کو اپنا قبلہ سمجھتے تھے۔ اس بنا پر آنحضرت
 (ﷺ) مقامِ ابراہیم کے سامنے نماز ادا کرتے تھے، جس کا رخ بیت المقدس
 کی طرف تھا اس طرح دونوں قبیلے سامنے آجاتے تھے، مدینہ میں دو گروہ آباد تھے،
 مشرکین جن کا قبلہ کعبہ تھا اور اہل کتاب جو بیت المقدس کی سمت نماز ادا کرتے
 تھے۔ شرک کے مقابلہ میں یہودیت اور نصرانیت دونوں کو ترجیح تھی، اس لئے آنحضرت
 (ﷺ) نے ایک مدت یعنی تقریباً (۱۶) مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز
 ادا کی، لیکن جب مدینہ میں اسلام زیادہ پھیل گیا تو اب کوئی ضرورت نہ تھی کہ اہل قبلہ
 کو چھوڑ کر دوسری طرف رخ کیا جائے، اس بنا پر یہ آیت اتری اور دفعہ قبلہ بدل گیا۔

اے اس مضمون میں جس قدر واقعات ہیں وہ صحیح بخاری (حدیث قبلہ نماز) اور فتح الباری شروح صحیح بخاری سے
 ماخوذ ہیں۔

قَوْلٍ وَجَعَلَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
 قَوْلًا مِّنْهُ سُبْحَانَ الْحَرَامِ كِطْرٍ بَعِيدٍ
 الْحَرَامُ وَحَبْثُ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا
 وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (بقرة - ۱۴۴)

تحويل قبلہ نے یہودیوں کو سخت برہم کر دیا۔ اُن کو مشرکین کے مقابلہ میں مذہبی تفوق کا دعویٰ تھا، اور اسلام سے پہلے مشرکین بھی اُن کے مذہبی امتیاز کے معترف تھے۔ بیان تک کہ جیسا ابوداؤد میں روایت ہے، جن لوگوں کی اولاد زندہ نہیں رہتی تھی وہ بدستور مانتے تھے کہ بچہ زندہ رہیگا تو ہم اس کو یہودی بنائیں گے، اسلام نے ان کے اس مذہبی اعزاز کو صدمہ پہنچایا، تاہم چونکہ اب تک اسلام کا قبلہ بیت المقدس ہی تھا اس لئے وہ فخر کرتے تھے کہ اسلام بھی انہی کے قبلہ کی طرف رخ کرتا ہے، جب اسلام نے قبلہ بھی بدل دیا تو اُن کی ناراضی اور برہمی کا پیا لہ بالکل لبریز ہو گیا، انھوں نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) چونکہ ہر بات میں ہماری مخالفت کرنا چاہتے ہیں اس لئے قبلہ بھی مخالفت کے ارادہ سے بدل دیا ہے، دو دے اور ضیعت الایمان مسلمانوں کو یہ بات کھٹکتی تھی کہ قبلہ بدلنے کی چیز نہیں اور اس سے بے استغلا لی اور تزلزل عقائد کا اظہار ہوتا ہے اس بنا پر قبلہ کی اہمیت اور ضرورت اور تحويل قبلہ کے مصالح کی متعلق چند آیتیں اتریں جن سے یہ مشکلیں حل ہوتی ہیں،

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ
 مَا وَلَّيْنَاهُمْ مِّنْ قِبَلَيْهِ هُدًى لَّنَا قَوْلًا
 سفہاریہ اتر ارض کرینگے کہ مسلمانوں کا جو
 قبلہ تھا اس سے اُن کو کس نے پھیر دیا

عَلَيْهَا قُلْتُ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي
كُنْتَ عَلَيْهِمَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ
يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ
عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كُنْتَ لَتَكْبِرُ
إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ

کہہ دو کہ مشرق و مغرب سب خدا ہی کا ہے
تیرا جو پہلے قبلہ تھا (کعبہ) اس کو جو ہم نے
پھر قبلہ کر دیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ معلوم
ہو جائے کہ پیغمبر کا پیرو کون ہے، اور پیچھے
پھر جانے والا کون ہے، اور بے شہرہ قبلہ
نہایت گران اور ناگوار ہے، بجز ان لوگوں کے

(بقرہ - ۱۴۰)

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوْثِقُوا وُجُوهَكُمْ
قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ
الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ
وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ

پو رہے پیغمبر کی رخص کرنا یہی کوئی ثواب کی
بات نہیں ثواب تو یہ ہے کہ آدمی خدا پر
قیامت پر، ملائکہ پر، خدا کی کتابوں پر،
پیغمبروں پر ایمان لائے اور خدا کی محبت
میں عزیزوں کو، یتیموں کو، مسکینوں کو
مسافروں کو، سالمن کو، غلاموں کو
(آزاد کرانے میں) اپنی دولت

دے

(بقرہ - ۱۷۷)

ان آیتوں میں خدا نے پہلے یہ بتایا کہ قبلہ خود کوئی مقصود بالذات چیز نہیں خدا کی
عبادت کے لئے پو رہے پیغمبر سب برابر ہیں، خدا ہر جگہ ہے، ہر سمت، ہر طرف ہے، پھر قبلہ

کی تعیین کی ضرورت بتائی کہ وہ اختصاصی شعار ہے اور اہلی اور نہایتی مسلمانوں کو الگ کر دیتا ہے، بہت سے یہودی تھے جو منافقانہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ نماز میں بھی شرکت کرتے تھے، یہ اسلام کے لئے ماریتین تھے، لیکن جب قبلہ بیت المقدس کے بجائے کعبہ سے بدل گیا تو نفاق کا راز بالکل فاش ہو گیا، کوئی یہودی کسی طرح یہ گوارا نہیں کر سکتا تھا کہ جو چیز اس کی قومیت اندھب، بلکہ اس کی ہستی کی بنیاد ہے، (یعنی بیت المقدس) اسی سے اس کا رشتہ ٹوٹ جائے، پھر دوبارہ خدا نے اس نکتہ کو زیادہ واضح کر دیا، کہ کسی خاص قبلہ کی طرف رخ کرنا اہلی ثواب نہیں بلکہ ثوابِ حقیقت ایمان اور اعمالِ صالحہ کا نام ہے،



مدینہ من انصار کے ساتھ یہودی بھی تھے، جو عادات خصائل مذہب اور دیانت میں انصار سے بالکل مختلف اور ان کے حریف مقابل تھے، اس پر ایک تیسری قسم دشمن قتلین اکابر بن گئے، جو بار آستین ہونے کی وجہ سے دونوں سے زیادہ خطرناک تھے، مگر اگر قابو میں آجاتا تو حرم کی وسعت اثر کی وجہ سے تمام عرب کی گردنیں غم ہو جاتیں، لیکن مدینہ کا اثر چار دیواری تک محدود تھا، مدینہ اب تک بیرونی خطرات سے بالکل مطمئن تھا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامگاہ ہونے نے اس کو قریش کے غیظ و غضب کا نارج گاہ بنا دیا، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) جب مکہ سے چلے آئے تو چند ہی روز کے بعد قریش نے عبداللہ بن ابی کو جو واقعہ ہجرت کے قبل رئیس الانصار تھا، اور انصار نے اس کی تاجپوشی کی شاہانہ رسم ادا کرنے کے لئے تیاری کر لی تھی، خط لکھا جس کے الفاظ یہ تھے،

انکم اویقتم صاحبنا وانا نقسم	تم نے ہمارے آدمی کو اپنے بان پناہ دی
باللہ لتقاتلنہ او تخرجنہ	ہے ہم خدا کی قسم کہہاتے ہیں کہ یا تو تم لوگ
اولنسبوتن الیکم یا جمعنا	ن کو قتل کر ڈالو، یا مدینہ سے نکال دو
حتی نقتل مقاتلتکم و نستلیم	ورنہ ہم سب لوگ تم پر حملہ کریں گے
نسا شکر دینن ابوہ و دوسرہ	اور تم کو قتل کر کے تمہاری طور توں پر تعریف

کریں گے،

مند باب خبر انصاری

جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ عبداللہ کے پاس تشریف

لے بنادی باب (التسلیم فی مجلس ینہ فداد من السین و المشرکین) نس

لے گئے اس کو سمجھایا کہ کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے؟ چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے اس لئے بعد ازاں اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا۔ بعد پھر قریش نے، اسی مضمون کا خط لکھا چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی،

تاہم قریش کی شہ سے منافقین و یہود مدینہ کا سر بھر چکے تھے، اسی زمانہ میں یعنی بد سے پہلے آنحضرت ﷺ بنو الحارث بن خزیمہ کے محلہ میں سوار ہو کر تشریف لے گئے، ایک جگہ مشرکین و منافقین مدینہ، یہود اور بعض مسلمان بیٹھے تھے، اگدہ کے چلنے سے گرد اڑی، تو عبد اللہ بن ابی نے منہ پر کپڑا ڈال دیا، اور تجارت سے بول لا کر دنا اڑا دیا، آنحضرت ﷺ نے جمع کو سلام کیا اور کچھ قرآن کی آیتیں سنائیں، عبد اللہ نے کہا: اے شخص مجھ کو یہ پسند نہیں، اگر تمہاری بات سچ بھی ہو، تو ہماری مجلس میں آکر ہم کو نہ ستایا کرو، جو تمہارے پاس جائے اس سے بیان کیا کرو، مسلمان اس تحقیر سے برا فردفتہ ہو گئے اور قریب تھا کہ کشت و خون ہو جائے، آخر آنحضرت ﷺ نے دونوں کو ٹھنڈا کیا،

اسی زمانہ کے قریب حضرت سعد بن معاذ جو قبیلہ اوس کے رئیس الاعظم تھے، عمرہ کرنے کے لئے مکہ معظمہ گئے، اُمیہ بن خلف سے اور ان سے مدت کا یار نہ تھا اور یہ تعلق اسلام سے بعد بھی قائم رہا، اس تعلق سے حضرت سعد اب بھی اُمیہ ہی کے مہمان ہوئے، ایک دن اُمیہ کو لے کر کعبہ کے طواف کو نکلے، اتفاق سے ابو جہل سامنے سے آگیا، اُمیہ سے اس نے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ اُمیہ نے کہا "سعد بن ابو جہل" نے کہا "تم لوگوں نے

صاحبون (کنار آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اہل اسلام کو عباسی یعنی مرند کہتے تھے) کو پناہ دی ہے، میں کبھی یہ نہیں دیکھ سکتا کہ تم کعبہ میں آسکو، خدا کی قسم اگر تم اُمیہ کے ساتھ نہ ہوتے تو بچ کر واپس نہیں جاسکتے تھے۔ حضرت سنان نے کہا اگر تم نے ہم کو حج سے روکا تو ہم تمہارا مدینہ کا راستہ روک دین گے۔ (یعنی شام کی تجارت کا راستہ)

حرم کی تولیت اور مجاورت کی وجہ سے تمام عرب قریش کا احترام کرتا تھا، اور مکہ سے مدینہ تک جو قبائل پھیلے ہوئے تھے سب قریش کے زیر اثر تھے، اس بنا پر قریش نے تمام قبائل کو اسلام کا مخالف بنادیا، ہجرت کے چھ سال تک یمن وغیرہ کے لوگ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس نہیں پہنچ سکتے تھے چنانچہ مدینہ میں جب بحرن سے عبدالغیس کی سفارت آئی تو لوگوں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں عرض کی کہ مضر کے قبائل ہم کو آپ تک پہنچنے نہیں دیتے، اس لئے ہم صرف ایام حج میں جب کہ لڑائی عموماً موقوف ہو جاتی ہے، آپ کی خدمت میں آسکتے ہیں۔

قریش نے انہی باتوں پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ جیسا کہ انھوں نے عبداللہ بن ابی کو لکھا تھا اس کی تیاریاں کر رہے تھے کہ مدینہ پر حملہ کر کے اسلام کا استیصال کر دیں، مدت تک یہ حال رہا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) راتوں کو جاگ جاگ کر بسر کرنے تھے، بیہوشائی میں نہ

تھے یہ پردہ واقعہ مزید تفصیل کے ساتھ صحیح بخاری باب المنادی کی ابتدا میں مذکور ہے مکہ ابن ہشام واقعات دنفویہ میں وذلک ان قریشاً کانوا امامان اس... وقادة العرب لا یسکرون ذلک وکانت قریش ہی التي نصبت الحرب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وندنی بملہ انھیں نے ذکر میں صحیح بخاری اور دیگر تمام کتابوں میں یہ واقعہ مذکور ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول جب مدینہ میں
ماقدہ المدینہ یسہر من اللیل آئے تو راتوں کو جاگاکرتے تھے،

صحیح بخاری باب الجہاد میں ہے کہ ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ آج کوئی اچھا آدمی
پہرہ دیتا: چنانچہ حضرت سعد وقاص نے ہتھیار لگا کر رات بھر پہرہ دیا تب آپ نے آرام
فرمایا، اس سے بڑھ کر حاکم کی روایت ہے جس کے یہ الفاظ ہیں،

عن ابی بن کعب قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واحصا المدینہ وادھم العرب عن قوس وادھم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جب مدینہ آئے اور انصار نے ان کو
پناہ دی تو تمام عرب ایک ساتھ ان سے ترسنے کو آمادہ ہو گئے، مگر
صبح تک ہتھیار باندھ کر سوتے
ولا یصبحون الا فیہ، تھے،

مورخین مغازی کی ابتداء انہی واقعات سے کرتے ہیں کہ اسی سال خدا نے
جہاد کی اجازت دی۔ لیکن ایک دقیقہ میں انہی کی تصریحات سے یہ لگا سکتا ہے کہ
اصل واقعہ کیا تھا، وہ اسباب مدنیہ اور زرقانی میں لکھا ہے کہ خدا نے ۱۲ ہجری میں
جہاد کی اجازت دی، اس کی سند میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے،

لے بہا بنی اسباب النزول للسیوطی سورۃ نور آیت وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْکُمْ اَلْاَمْنُ
دارمی میں بھی یہ روایت مذکور ہے،

اَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الزَّكَاةِ
 بِالذِّكْرِ اُذْ نَزَلَ الَّذِيْنَ يُقَالُوْنَ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ظَلَمُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ عَلٰى
 نَصْرِهِمْ نَعْدَ يَوْمِ الزَّمَانِ اذْ هُمُ
 نَسَآئِلُ بِلَدٍ اَصْفٰهٖ (۲۴)

پہلی آیت جو قتال کی اجازت میں نازل ہوئی
 وہ یہ ہے اُوْنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعِيَ مِنْ
 زَنَآئِیْ كِی جاتی ہے (مسلمان) ان کو بھی اب
 لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کیونکہ ان پر ظلم کیا
 جا رہا ہے اور خدا ان کی مدد پر یقیناً دے رہا ہے۔

تفسیر ابن جریر میں ہے کہ قتال کے متعلق سب سے پہلے جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے
 وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ
 يُقَاتِلُوْكُمْ (بقرہ - ۱۹۰)

اور خدا کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم
 لڑتے ہیں،

لیکن غور سے دیکھو کہ دونوں آیتوں میں انہی لوگوں سے لڑنے کی اجازت ہے جو
 پہلے مسلمانوں سے لڑتے آئے ہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان درحقیقت لڑنے
 پر مجبور کئے جاتے تھے،

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ مدینہ میں آکر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سب سے پہلا کام ^{نفلت}
 خود اختیاری کی تدبیر تھی، نہ صرف اپنی اور مہاجرین کی بلکہ انصار کی بھی، کیونکہ اس جرم
 میں کہ انصار نے مسلمانوں کو پناہ دی ہے، قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا، اور
 اپنے تمام قبائل متحد، میں یہ آگ بھڑکا دی تھی اس بنا پر آپ نے دو تدبیریں اختیار کیں
 اوّل یہ کہ قریش کی شامی تجارت جو ان کا مایہ غور تھی بند کر دی جائے تاکہ وہ مصلح پر مجبور
 ہو جائیں، اور یاد ہو گا کہ حضرت سعد بن معاذ نے مکہ میں ابو جہل کو اسی کی دھمکی دی تھی

دوسرے یہ کہ مدینہ کے قرب و جوار کے جو قبائل ہیں ان سے امن امان کا معاہدہ ہو جائے
 (غرض ان حالات کی بنا پر غزوہ بدر سے پہلے سو سو پچاس پچاس کی لکڑیاں کہ
 کی طرف روانہ کی جائے لگیں ابواء کی ہم سے پہلے بذات خاص آپ نے کسی ہم میں شرکت
 نہیں کی اس ابواء کی ہم سے پہلے جو مفرستہ میں واقع ہوئی اور جس میں آپ نے خود شرکت
 فرمائی تھی ارباب سیر نے تین ہم کا ذکر کیا ہے بن کو ان کی زبان میں سر یہ کہتے ہیں، سر یہ
 حمزہ، سر یہ عبیدہ بن جاحث، سر یہ سعد بن ابی وقاص لیکن ان میں سے کسی ہم میں کوئی کشت
 خون نہیں ہوا یا بیچ بے ہو گیا یا بیچ کر نکل گئے، ارباب سیر نے ان سرایا کا مقصد یہ بتایا
 ہے کہ یہ قریش کے تجارتی قافلہ کو چھڑنے کے لئے بھیجے جاتے تھے یعنی حضرت سعد کی تدبیر
 کے مطابق ان کی شامی تجارت کو بند کرنا مقصود تھا، فالضین کہتے ہیں کہ صحابہ کو غارت گری
 کی تعلیم دی جاتی تھی لیکن یہ الزام کس قدر جہالت پر مبنی ہے کہ ان تو اسلام کی شریعت
 میں یہ سخت تر گناہ ہے، ثانیاً واقعہ کیا بتاتا ہے؟ کیا ان میں سے کسی ہم میں بھی یہ مذکور
 ہے کہ صحابہ نے قافلہ کا مال لوٹ لیا؟ ثانیاً اگر ان سرایا کا مقصد لوٹنا اور ڈاکہ ڈالنا ہی
 ہوتا تھا تو قریش کے قافلہ تجارت کے سوا یہ مقصد کہیں اور نہیں حاصل ہو سکتا تھا؟
 اطراف کے جن قبائل کے پاس معاہدہ کے لئے ہم بھیجی گئی، ان میں سے پہلے
 جہینہ کا قبیلہ ہے، جہینہ کا قبیلہ مدینہ سے تین منزل پر آباد تھا اور ان کا کوہستان دور تک
 پھیلا ہوا تھا، ان سے معاہدہ ہوا کہ وہ فریقین سے یکساں تعلقات رکھیں گے، یعنی

جہینہ

اس واقعہ کا ذکر مؤرخین نے مستقل طور پر نہیں کیا بلکہ جہان سے پہلے سر یہ منہرہ کا ذکر کیا ہے وہ ان مجیدی جہینی (جہینہ)
 کی نسبت لکھا ہے کہ ان مواد مخالفہ میں جہینی اس نے دونوں فریقین سے صلح کر لی تھی

”نوں سے الگ رہیں گے،

صفر ستھ میں آپؐ ساٹھ ماجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور ابوارک کے جس
 کے قریب ہی غزوہ ابوار یا غزوہ ودان واقع ہوا اور جہان آپؐ کی والدہ ماجدہ کا مزار
 ہے، ابوار کا صد مقام فرع ہے جو ایک وسیع قصبہ ہے اور جہان قبیلہ خزیمہ آباد ہے اور
 جو مدینہ سے تقریباً منزل (۸۰ میل) ہے، یہ مدینہ کی اخیر سرحد ہے، ان اطراف میں قبیلہ
 بنو خمرہ آباد تھا اور یہ نواح ان کی حدود حکومت میں داخل تھے، یہاں آپؐ نے چند روز
 قیام کر کے بنو خمرہ سے معاہدہ کیا، جن کا سردار خبثی بن عمرو خمری تھا، معاہدہ کے یہ الفاظ تھے

ہذا کتاب من عند رسول اللہ	یہ محمد رسول اللہ ﷺ کی تحریر ہے
بسی شمرۃ فانہم امنون علی	بنو خمرہ کے لئے ان لوگوں کا جان اور مال
اموالہم وانفسہم وان ہم	مختار نامہ ہو گا اور جو شخص ان پر حملہ کرے گا
النصر علی من راسہم الزمان	اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے گی
یحاربوا فی دین اللہ ما بک عمر	بجز اس صورت کے کہ یہ لوگ مذہب
صوفۃ وان النبی اذا دعا	کے مقابلہ میں زمین اور پیغمبر جہان کو
لنصرہ اجابوا الخ (روض الایم)	مدد کے لئے بلائیں گے، تو یہ مدد کو
(رج ۷ ص ۵) (وزر قافی بلد اصفہ ۴۵۹)	آئیں گے۔

تمام محدثین، مغازی کی ابتداء اسی واقعہ سے کرتے ہیں، صحیح بخاری میں بھی
 اسی کو اول انغزوات قرار دیا ہے،

قریباً ایک مہینہ کے بعد کُز بن جابر فری نے جو مکہ کے رؤسار میں تھا، مدینہ کی چار گاہوں پر حملہ کیا اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مویشی لوٹ لئے، اس کا تعاقب کیا گیا، لیکن وہ بچ کر نکل گیا تھا، کُز بعد کو مسلمان ہوئے اور فتح مکہ میں تہنارہ چلتے شہید ہوئے) جمادی الثانی یعنی اس واقعہ کے تیسرے مہینے آپؐ دڑتو ہاجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور مقام ذوالعشیرہ پہنچ کر بنو مدجج سے معاہدہ کیا، یہ مقام مدینہ سے ۹ منزل پر بیبوع کے نواحی میں ہے،

بنو مدجج، بنو ضمرہ کے حلیف تھے اور چونکہ بنو ضمرہ پہلے اسلام کے معاہدہ میں داخل ہو چکے تھے، اس لئے انھوں نے آسانی سے یہ شرطیں منظور کر لیں۔

چند روز کے بعد یعنی رجب سہمہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت عبداللہ بن جحش کو بارہ آدمیوں کے ساتھ بطن نخلہ کی طرف بھیجا، یہ مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں مکہ سے ایک شبانہ روز کی مسافت پر ہے، آپؐ نے حضرت عبداللہ

سے اصابہ ذکر کُز فری تلے میں تسلیم کرتا ہوں کہ مور نہیں نے دونوں پہلے واقعوں کی نسبت کیا ہے، اس کا مقصد قریش کے کاروان کا لوٹنا تھا، لیکن اتفاق سے کاروان ہاتھ نہ آیا اور بچ کر نکل گیا، لیکن میں واقعات کا پابند ہوں، اسے اور قیاس سے غرض نہیں اس قدر واقعہ کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ان مقامات تک گئے اور وہاں کے قبائل سے معاہدہ کیا، اس سے آگے مورخین کا قیاس ہے کہ قریش کے کاروان پر حملہ کرنا مقصود تھا، گو یہ مقصود نہ حاصل ہو سکا، اگر نہ ہوتا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو عذاب اللہ تعالیٰ بے تیر فرما کر نا پڑے گا کہ ہر مرتبہ ناکامیابی دیتی تھی، اور قافلہ بچ کر نکل جاتا تھا، یہاں تک کہ بار بار تجربہ بعد بھی بدترین اسی قسم کی ناکامیابی ہوئی اور قافلہ صحیح و سلامت نکل گیا،

ایک شکار سے کر فرمایا تھا کہ درون کے بعد اس کو کھانا، حضرت عبداللہؓ نے خدا کو مانا تو
 لکھا تھا کہ تمام غنیمتیں قیام کرو اور قریش کے حانات کا پتہ لگاؤ اور اطلاع دو: اتفاق
 یہ کہ قریش کے چند آدمی جو شام سے تجارت کا مال یہے آتے تھے، سامنے سے نکلے، حضرت
 عبداللہؓ نے ان پر حملہ کیا، ان میں سے ایک شخص عمرو بن ابھرمی مارا گیا، دو گرتا رہوئے
 اور مال غنیمت ہاتھ آیا، حضرت عبداللہؓ نے مدینہ میں آکر یہ واقعہ بیان کیا، اور غنیمت کی
 چیزیں پیش کیں، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم کو یہ اجازت نہیں
 دی تھی غنیمت کے قبول کرنے سے بھی آپ نے انکار فرمایا، صحابہؓ نے حضرت عبداللہؓ سے نہایت
 پرہیز ہو کر کہا،

صنعتہ مالہ تو مروا بہ وقتا ^{تکثر} تم نے وہ کام کیا (قائد لوشا) جن کا تم کو حکم نہیں

فی الشہر انحر اولہ تو مروا دیا گیا تھا اور ماہ حرام میں لڑے تو لاکھ س مین

یقیناً، (طبری صفحہ ۱۲۰) میں تم کو لڑنے کا حکم نہ تھا،

جو لوگ گرفتار اور قتل ہوئے وہ بڑے معزز خاندان کے لوگ تھے، عمرو بن ابھرمی

جو مقتول ہوا عبد اللہ حضری کا بیٹا تھا، جو حرب بن امیہ (امیر معاویہ کا داماد) کا حلیف

تھا، حرب قریش کا رئیس اعظم تھا، اور عبد المطلب کے بعد ریاست تمام اسی کو حاصل

ہوئی تھی، جو لوگ گرفتار ہوئے یعنی مشان و نوفل و زین سیدہ کے پوتے تھے، حضرت

ولید کا باپ حضرت خالد کا داماد اور حرب کے بعد دوسرے درجہ کا رئیس تھا اس

بنی پر اس واقعہ نے تمام قریش کو مشتعل کر دیا۔ اور ثمار یعنی انتقام خون کی بنیاد قائم ہو گئی
 معرکہ بدر کا سلسلہ اسی واقعہ سے وابستہ ہے، حضرت عروہ بن زبیر حضرت عائشہ
 کے بھانجے تھے، انھوں نے تصریح کی ہے کہ عروہ بدر اور تمام لڑائیاں جو قریش سے
 پیش آئیں سب کا سبب یہی حضرمی کا قتل ہے، علامہ طبرسی لکھتے ہیں :-

وكان الذي هاج وقعة بدر اور جس چیز نے بدر کے واقعہ کو ابھارا

وسائر الحروب التي كانت وہ تمام لڑائیاں تھیں جو انھوں نے

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم اور مشرکین قریش میں

وبين مشركي قريش فيما پیش آئیں سب کا سبب یہی

قال عروة بن الزبير ما كان تھا کہ واقعہ سہمی نے حضرمی کو

من قتل واقد بن عبد الله قتل کر دیا تھا،

السهمي عمرو بن الحضرمي،

چونکہ عروہ بدر تمام غزوات کی اصل بنیاد ہے، اس لئے ہم پہلے اس واقعہ کو
 سادہ سادہ من لکھ کر پھر تفصیل سے اس کے متعلق گفتگو کریں گے۔

رہا من ۱۲۸۴ھ



غزوہ بدر

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۚ فَاتَّبَعَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

رمضان سترہم بدر ایک گاؤں کا نام ہے جہاں سال کے سال میلہ لگتا ہے۔ یہ مقام اس نقطہ کے قریب ہے جہاں شام سے مدینہ جانے کا راستہ دشوار گزار گھاٹیوں میں سے ہو کر گذرتا ہے۔ مدینہ منورہ سے قریباً ۸۰ میل کے فاصلہ پر ہے،

جیسا کہ ہم ادھر لکھ آئے ہیں، قریش نے ہجرت کے ساتھ ہی مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دی تھیں، عبداللہ بن ابی کواخون نے خط لکھ بھیجا کہ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دو، یا ہم اگر ان کے ساتھ تمہارا بھی فیصلہ کر دیتے ہیں، قریش کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں مدینہ کی طرف گشت لگاتی رہتی تھیں، کُرز نامی مدینہ کی چراگاہوں تک آکر غارت گری کر گیا تھا،

حملہ کے لئے سب سے بڑی ضروری چیز مصاریف جنگ کا بندوبست تھا، اس لئے اب کے موسم میں قریش کا جو کاروان تجارت شام کو روانہ ہوا، اس سر و سامان سے روانہ ہوا کہ مکہ کی تمام آبادی نے جس کے پاس جو رقم تھی کل کی کل دے دی،

لے آئے سہ منو، میں ابوسفیان سرورِ کافکہ کا قول لکھی ہوا اللہ مالکۃ من قریش ولا قریشۃ لہ نشی وعلیٰ الاربعت بہ معاً ہمارے مریضین کو اسبابِ شایخ کی ہجرت نہیں ہوتی اس لئے انھوں نے اس واقعہ کو محض ایک نعم کی حیثیت سے لکھ دیا، لیکن ان کو احاس نہیں کہ مکہ کو تمام سرمایہ کے اُٹل دینے کی ضرورت کیا تھی۔

نہ صرف مرد بلکہ عورتیں جو کاروبار تجارت میں بہت کم حصہ لیتی ہیں، اُن کا بھی ایک ایک فرد اس میں شریک تھا، قافلہ ابھی شام سے روانہ نہیں ہوا تھا کہ حضری کے قتل کا اتفاقہ واقعہ پیش آگیا، جس نے قریش کی آتش غضب کو اور بھڑکا دیا،

اسی اثناء میں یہ غلط خبر مکہ معظمہ میں پھیل گئی کہ مسلمان قافلہ کے لوٹنے کو آرہے ہیں، قریش کے غیظ و غضب کا بادل بڑے زور شور سے اٹھا اور تمام عرب پر چھا گیا، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان حالات کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ کو جمع کیا اور واقعہ کا اظہار فرمایا، حضرت ابو بکرؓ وغیرہ نے جان نثارانہ تقریریں کیں، لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) انصاری کی طرف دیکھتے تھے، کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت مکہ اور اٹھائیں گے، جب دشمن مدینہ پر چڑھائیں، حضرت

سعد بن عبادہ (سر دار خزرج) نے اُٹھ کر کہا کیا حضورؐ کا اشارہ ہماری طرف ہے؟ خدا کی قسم آپؐ فرمائیں تو ہم ہمدردین کو دہیں۔

یہ صحیح مسلم کی روایت ہے، بخاری میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے کہا کہ ہم موسیٰؑ کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر زمین ہم لوگ آپ کے داہنے سے بائیں سے، سامنے سے پیچھے سے، زمین گے، اُن کی اس تقریر سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ چمک اٹھا،

غرض ۱۲ رمضان ۱۱ھ کو آپؐ تقریباً تین سو جان نثاروں کے ساتھ شہر سے نکلے ایک میل چل کر فوج کا جائزہ لیا جو کم عمر تھے واپس کر دیئے گئے، کہ ایسے بڑے خطرہ موقع پر بچوں

کا کام نہیں، عمر بن ابی وقاص ایک کمن بچہ تھے جب ان سے واپسی کو کہا گیا تو روپڑ سے
 آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دیدی، عمر کے بھائی حضرت سعد بن ابی وقاص نے
 کمن سپاہی کے محلے میں تلوار حمل کی، اب فوج کی کل تعداد ۳۱۳ تھی جس میں ساٹھ حاج
 اور باقی انصار تھے، چونکہ غیبت کی حالت میں منافقین اور یہود کی طرف سے اطمینان
 نہ تھا، اس لئے ابولبابہ بن عبد المنذر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا، اور حکم دیا کہ مدینہ کو واپس جان
 عالیہ (مدینہ کی بالائی آبادی) پر عاصم بن عدی کو مقرر فرمایا، ان انتظامات کے بعد آپ
 بدر کی طرف بڑے، جدھر سے اہل مکہ کی آمد کی خبر تھی، ذو فرسان بئینہ اور عدی آگے
 روانہ کر دیئے گئے تھے کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں، دو ہزار، منصرف، ذات
 ابدال، مغللہ، اہل سے گذرتے ہوئے، ارد رمضان کو بدر کے قریب پہنچے، خبر سنان
 نے خبر دی کہ قریش دادی کے دوسرے سرے تک آگئے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یہیں رک گئے اور فوجیں اتر پڑیں،

مکہ معظمہ سے قریش بڑے ہر دسان سے نکلے تھے، ہزار آدمی کی جمیبت تھی نہو
 سواروں کا رسالہ تھا، رؤسائے قریش سب شریک تھے، ابولسب مجبوری کی ذم
 سے نہ آسکا تھا، اس لیے اپنی طرف سے اس نے قائم مقام بھیج دیا تھا، رسد کا یہ انتظام
 تھا کہ امراءے قریش یعنی عباس (بن مطلب) عتبہ بن ربیعہ، عارض بن عامر، نضر بن
 ابو جہل، امیہ وغیرہ وغیرہ باری باری ہر روز دس دس اونٹ ذبح کرتے اور لوگوں کو

نے منتخب کنز العمال بہ روایت ابن عساکر، بدر

کہلاتے تھے، عتبہ بن ربیعہ جو قریش کا سب سے عزیز رئیس تھا افوج کا سپہ سالار تھا،
 قریش کو بدر کے قریب پہنچ کر جب معلوم ہوا کہ ابوسفیان کا قاندہ خطرہ کی زد
 سے نکل گیا ہے تو قبیلہ زہرہ اور عدی کے سرداروں نے کہا اب رہنا ضرور نہیں بلکہ
 ابو جہل نے نہ مانا، زہرہ اور عدی کے لوگ واپس چلے گئے، باقی فوج آگے بڑھی۔

قریش چونکہ پیچھے ہٹ گئے تھے انھوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا
 بخلاف اس کے مسلمانوں کی طرف چشمہ یا کنواں تک نہ تھا، زمین ایسی رتیلی تھی
 کہ اونٹوں کے پانوں ریتی میں دھنس دھنس جاتے تھے، حضرت جابر بن منذر
 ؓ حضرت علیؓ کی خدمت میں عرض کی کہ جو مقام انتخاب کیا گیا ہے وحی کی روک
 ہے؟ یا فوجی تدبیر ہے؟ ارشاد ہوا کہ وحی نہیں ہے، حضرت جابرؓ نے کہا تو بہتر ہو گا کہ آگے
 بڑھ کر چشمہ پر قبضہ کر لیا جائے اور اس پاس کے کنوئیں بیکار کر دیئے جائیں، آپؐ نے
 اسے پسند فرمائی اور اسی پر عمل کیا گیا، تاہم ایزدی اور حسن اتفاق سے منہ برس گیا جس
 سے گرد جم گئی، اہل جاہلیاں پانی کو روک کر چھوٹے چھوٹے حوض بنائے گئے کہ وضو اور غسل کے
 کام آئیں، اس قدر فی احسان کا خدا نے قرآن مجید میں بھی ذکر کیا ہے،

وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ

اور جبکہ خدا نے آسمان سے پانی برسایا۔

مَاءً لَّيَطْفَرُكُمْ بِهِ، (انفال - ۱۲) کہ تم کو پاک کرے،

۱۔ معارف ابن قتیبہ (باب اسرار المطہین من قریش فی غزاة بدر) سیرۃ ابن اسحاق بہ روایت ابن
 ہشام غزوہ بدر ۱۷۷ ابن ہشام۔

پانی پر اگر قبضہ کر لیا گیا لیکن ساتی کوثر (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیض عام تھا اس لئے دشمنوں کو بھی پانی
 لینے کی عام اجازت تھی۔ یہ رات کا وقت تھا۔ تمام صحابہ نے کمر کھول کھول کر رات بھر
 آرام کیا۔ لیکن صرف ایک ذات تھی (ذات نبوی) جو صبح تک بیدار اور مصروف دعا،
 صبح ہوئی تو دو گون کو نماز کے لئے آواز دی بعد نماز جہاد پر وعظ فرمایا۔

قریش جنگ کے لئے بیتاب تھے۔ تاہم کچھ نیک دل بھی تھے جن کے دل خورجین
 سے لرزتے تھے، ان میں حکیم بن حزام (جو آگے چل کر اسلام لائے) نے سردار فوج عتبہ سے
 جا کر کہا آپ چاہیں تو آج کا دن آپ کی نیک نامی کی ابدی یادگار رہ جائے۔ عتبہ نے
 کہا کیونکر؟ حکیم نے کہا قریش کا جو کچھ مطالبہ ہے وہ صرف حضرمی کا خون ہے، وہ آپ کا
 حلیف تھا۔ آپ اس کا خون بہا اور دیکھئے عتبہ نیک نفس آدمی تھا۔ اس نے نہایت
 خوشی سے منظور کیا لیکن چونکہ ابو جہل کا اتفاق رائے ضرور تھا حکیم عتبہ کا پیغام لے کر گئے
 ابو جہل ترکش سے تیر نکال کر پھیلا رہا تھا عتبہ کا پیغام سن کر بولا۔ "ہاں عتبہ کی ہمت
 نے جواب دیدیا۔ عتبہ کے فرزند حضرت ابو حذیفہ اسلام لا چکے تھے اور اس سوکرہ میں
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ آئے تھے اس بنا پر ابو جہل نے یہ جگہ اپنی کھجور کے
 ٹرائی سے جی جراتا ہے کہ اس کے بیٹے پر آنچ نہ آئے،

ابو جہل نے حضرمی کے بھائی عامر کو بلا کر کہا، دیکھتے ہو! تمہارا خون بہا تمہاری آنکھ
 کے سامنے آکر نکلا جاتا ہے عامر نے عرب کے دستور کے مطابق کپڑے بھاڑ ڈالے؟

لحہ ابن ہشام جلد ۲ ص ۱۰۱۸ منتب کثر اللہ بن خروہ بدیرہ مدایت مسند ابن عسبل و ابن ابی شیبہ،

گردا گرد و اعمومہ کا نعرہ مارنا شروع کیا، اس واقعہ نے تمام فوج میں آگ لگا دی
 عقبہ نے ابو جہل کا طعنہ سنا تو غیرت سے سخت برہم ہوا، اور کہا میدان جنگ بتاؤ
 کہ نامردی کا داغ کون اٹھاتا ہے، یہ کہہ کر منفر مانگا، لیکن اس کا سر اس قدر بڑا تھا کہ کوئی
 منفر اس کے سر پر ٹھیک نہ اتر، مجبوراً سر سے کپڑا پھیلا اور لڑائی کے ہتھیار بچے،
 چونکہ آنحضرت (ﷺ) اپنے ہاتھ کو خون سے آلودہ کرنا پسند نہیں فرماتے
 تھے اسلئے میدان کے کنارے ایک چھپر کا سانباں تیار کیا کہ آپ اس میں تشریف
 رکھیں، حضرت سعد بن معاذ اور واذہ پر تیغ بکفت کھڑے ہوئے کہ کوئی اصرار نہ کرنے پائے
 اگرچہ بارگاہ الہی سے فتح و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا، غامر عالم آمادہ مدد تھے، مگر
 کی ذہین ہم کو اب تمہیں، تاہم عالم اسباب کے لحاظ سے آپ نے اصول جنگ کے مطابق
 فوجیں مرتب کیں، مہاجرین کا علم حضرت مصعب بن عمیر کو عنایت فرمایا، خزرج کے علمبردار
 حضرت جابر بن منذر اور اس کے حضرت سعد بن معاذ مقرر ہوئے،
 بھیج دیتے ہوئے آپ نے صفت آرائی شروع کی، دست مبارک میں ایک تبر تھا
 اس کے اشارے سے صفین قائم کرتے تھے، کہ کوئی شخص تل بھر آگے یا پیچھے نہ رہنے پائے
 لڑائی میں شور و غل عام بات ہے لیکن منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز نہ نکلتی پائے
 اس موقع پر بھی جبکہ دشمن کی عظیم نشان تعداد مقابل تھی اور مسلمانوں کی طرف
 ایک آدمی بھی آکر نہ جاتا تو کچھ نہ کچھ سر ہوتی، آنحضرت (ﷺ) ہمہ تن دنا
 تھے (حضرت) زید بن ایمان اور حضرت حیل دو صحابی کہیں سے آ رہے تھے، راہ میں

کفار نے روکا کہ محمد (ﷺ) کی مدد کو جا رہے ہو؟ انھوں نے انکار کیا اور عدم شرکت کا وعدہ کیا۔ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے تو صورت حال عرض کی۔ فرمایا ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے، ہم کو صرف خدا کی مدد درکار ہے۔

اب دو صفین آئے سانسے مقابل تھیں، حق و باطل، نور و ظلمت، کفر و اسلام۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ

جو لوگ باہم لڑے اُن میں تمہارے لئے

التَّقَاتِيَّةِ تُمَانِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

عبرت کا نشان ہے، ایک خدا کی راہ میں

وَأُخْرَى كَافِرَةٌ، (ال عمران - ۲)

لڑ رہا تھا اور دوسرا منکر خدا تھا،

یہ عجیب منظر تھا، اتنی بڑی وسیع دنیا میں تو حید کی قسمت صرف چند جانوں پر

سنہرمی صحابہ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ پر سخت خضوع کی حالت طاری تھی، دونوں

ہاتھ پھیلا کر فرماتے تھے: "خدا یا! تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے آج پورا کر، موت اور بخود ہی کے

عالم میں پاد رکندے پرست گر گر رہی تھی اور آپ کو خبر تک نہ ہوتی تھی، ابھی سجدہ میں گرتے

تھے اور فرماتے تھے کہ خدا یا! اگر یہ چند نفوس آج مٹ گئے تو پھر قیامت تک تو نہ پہچانیں گے

اس بقیہ رہی پرہنگان خاص کو رقت الہی حضرت ابوبکرؓ نے عرض کی حضور خدا اپنا دُعا

وفا کرے گا، آخر روحانی تسکین کے ساتھ

سَيُخْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ

فوج کو شکست دی جائے گی اور وہ

(رقم ۳) پشت پھیر دیں گے۔

پڑتے ہوئے لب مبارک فتح کی پیشین گوئی سے آشنا ہوئے،

قریش کی فوجیں اب بالکل قریب آئیں تاہم آپ نے صحابہ کو پیش قدمی سے روکا
اور فرمایا کہ جب دشمن پاس آجائیں تو تیرے روکو،

یہ سحر کہ ابھارا اور جان بازی کا سب سے بڑا حیرت انگیز منظر تھا، دونوں فوجیں سامنے
آئیں تو دو گون کو نظر آیا کہ خود ان کے بکر کے ٹکڑے تلوار کے سامنے ہیں، حضرت ابو بکر کے بیٹے
(جو اب تک کافر تھے) میدان جنگ میں بڑھے تو حضرت ابو بکر تلوار کھینچ کر نکلے، عتبہ میدان میں
آیا تو حضرت عذیفہ (عتبہ کے فرزند تھے) اس کے مقابلہ کو نکلے، حضرت عمر کی تلوار مامون کے فون
سے رنگین تھی،

لڑائی کا آغاز یوں ہوا کہ سب سے پہلے عام حضری جس کو بھائی کے فون کا دعویٰ تھا،
بڑھا، جمع حضرت عمر کا غلام اس کے مقابلہ کو نکلا اور مارا گیا،

خاتمہ جو سردار شکر تھا، ابو جہل کے طعنہ سے سخت برہم تھا سب سے پہلے وہی بھاڑا اور
بیٹے کو لے کر میدان میں نکلا، اور مبارزہ ٹپلی کی، عوب بن دستور تھا کہ نامور لوگ کوئی امتیاز
شان لگا کر میدان جنگ میں جاتے تھے، عتبہ کے سینہ پر شتر مرغ کے پر تھے، حضرت عوف
حضرت معاذ، حضرت عبد اللہ بن رواحہ مقابلہ کو نکلے، عتبہ نے نام پوچھا اور جب یہ معلوم
ہوا کہ انصار ہیں تو عتبہ نے کہا ہم کو تم سے غرض نہیں، پھر آنحضرت ﷺ کی طرف رخ
کر کے پکارا کہ محمد! یہ لوگ ہمارے جوڑے نہیں، آنحضرت ﷺ کے ارشاد کے مطابق

لے استیعاب ذکر عبد الرحمن بن ابی بکرؓ سیرت ابن ہشام (۳۸۸ مطبع محمد علی مصر) کے کتب مرثیہ

انصار بہت آئے اور حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبیدہؓ میدان میں آئے، چونکہ یہ لوگ
خود پہنے تھے جس سے چہرے چھپ گئے تھے (عتبہ نے پوچھا تم کون ہو سب کے نام و نسب
بتائے، عتبہ نے کہا: "ہاں اب ہمارا جوڑ ہے۔"

عتبہؓ حضرت حمزہؓ سے اور ولیدؓ حضرت علیؓ سے مقابل ہوا اور دونوں مارے گئے،
لیکن عتبہؓ کے بھائی شیبہؓ نے حضرت عبیدہؓ کو زخمی کیا، حضرت علیؓ نے بڑھ کر شیبہؓ کو قتل کر دیا
اور حضرت عبیدہؓ کو کدے پر اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لائے حضرت
عبیدہؓ نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں دولتِ شہادت سے محروم رہا؟
آپؐ نے فرمایا: "نہیں تم نے شہادت پائی،" حضرت عبیدہؓ نے کہا: "آج ابوطالب زندہ ہو
تو تسلیم کرتے کہ ان کے اس شعر کا سخی میں ہوں۔"

ونسلمہ حتی نصروح حوله ہم عہد رسول اللہ ﷺ کہ اس وقت دشمنوں کے عہد

وندھل عن ابنائنا والحدائل جب ان کے گرد زکر مر جائیں، اور ہم اپنے بیٹوں

اور بی بیوں سے جدا نہ دیے جائیں۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۱ میں جو الفاظ ہیں مختلف ہیں اور خود کتاب الجہاد میں ہے کہ عتبہؓ نے کہا کہ ہم کو اپنے بلذات
علم زاد سے غرض ہو تم سے کام نہیں انصاری محدثین نے اس کا مطلب یہ قرار دیا ہے کہ اس انصار کی توہین منظور نہ تھی
بلکہ یہ غرض تھی کہ استقامتوں کا مطالبہ قریش سے ہو انصاری سے نہیں۔ لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ کہ والے انصار
کو اپنا ہم نشین سمجھتے تھے معبر روایتوں میں مذکور ہے کہ جب بوہل انصار کے ہاتھ سے مارا گیا تو مرتے وقت اس نے کہا کاش
مجھ کو غزوہ کا شکار رکھے سو کسی اور نے مارا ہوتا، انصار کمیتی کا پیشہ کرتے تھے جو قریش کے نزدیک محبوب تھا ہے
(ابن سعد غزوہ بدر بذیل دہناہ بن کثیر ص ۳۷۳) لے ذرا قافی ان واقعات میں روایتیں مختلف ہیں اور قریش

ہم مرتے ہیں اس کے
جو روایت اختیار
کر لی جائے قابل
الزام نہیں۔

سید بن العاص کا بیٹا (عبیدہ) سر سے پانون تک لوہے میں ڈوبا ہوا صفت نکلا اور پکارا کہ میں ابو کرش ہوں۔ حضرت زبیرؓ اس کے مقابلہ کو نکلے، اور چونکہ صرف اُس کی آنکھیں نظر آتی تھیں تاکہ کراکھ میں برچھی ماری وہ زمین پر گرا اور مر گیا، برچھی اس طرح پوستان ہو گئی تھی کہ حضرت زبیرؓ نے اس کی لاش پر پانون اڑا کر کھینچا تو بڑی مشکل سے نکلے لیکن دونوں سر سے خم ہو گئے، یہ برچھی یادگار رہی یعنی حضرت زبیرؓ سے آنحضرت ﷺ نے انگ لی، پھر چار دن خلفاء کے پاس منتقل ہوتی رہی، پھر حضرت عبداللہ بن زبیر کے پاس آئی، حضرت زبیرؓ نے اس معرکہ میں کئی کاری زخم اٹھائے، شانہ پر جو زخم تھا اتنا گہرا تھا کہ اچھے ہو جانے پر اُس میں انگلی چلی جاتی تھی، چنانچہ اُن کے بیٹے (عروہ) ہمیں میں اُن زخموں سے کھینچا کرتے تھے، جس تلوار سے لڑے تھے وہ لڑتے لڑتے گر گئی تھی چنانچہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ شہید ہوئے تو عبدالملک نے عروہ سے کہا تم زبیر کی تلوار پہچان لو گے؟ انھوں نے کہا ہاں، عبدالملک نے پوچھا کیونکر؟ بوسے کہ بدر کے معرکہ میں اس میں دندانے بڑ گئے تھے، عبدالملک نے تصدیق کی اور یہ مصرع پڑھا، بہن فلول من قراع الکتاب، عبدالملک نے تلوار عروہ کو دیدی، انھوں نے اُس کی قیمت انکوائی تو تین ہزار ٹھہری، اس کے قبضہ پر چاندی کا کام تھا،

اب عام حملہ شروع ہو گیا، مشرکین اپنے بل بوتے پر لڑ رہے تھے، لیکن ادھر سرورِ عالم ﷺ سرسجدہ صرف خدا کی قوت کا سہارا ڈھونڈ رہا تھا،

ملہ میجر بخاری غزوہ بدر میں ہر واقعہ منقول ہے لے پوری تفصیل صحیح بخاری غزوہ بدر کے ذکر میں ہے۔

ابو جہل کی شرارت اور دشمنی اسلام کا عام چرچا تھا، اس بنا پر انصارِ مین سے متوجہ اور متوجہ
 دو بھائیوں نے عہد کیا تھا کہ یہ شقی جان نظر آجائے گا یا اس کو مٹا دیں گے یا خود مست جائیں گے
 حضرت عبدالرحمن بن عوف نے بیان ہے کہ میں صفت میں تھا کہ دفتہ بچہ کو دابنے بائیں دو
 نوجوان نظر آئے، ایک نے بچہ سے کان میں پوچھا کہ ابو جہل کہاں ہے؟ میں نے کہا براہِ زادہ!
 ابو جہل کو پوچھ کر کیا کرے گا؟ بولا کہ میں نے خدا سے عہد کیا ہے کہ ابو جہل کو جہاں دیکھوں وہاں
 اسے قتل کر دوں گا یا خود زخمی کر مار جاؤں گا؟ میں جواب نہیں دینے پایا تھا کہ دوسرے نوجوان
 نے بھی بچہ سے کانوں میں ہی باتیں کیں، میں نے دونوں کو اشارہ سے بتایا کہ ابو جہل وہی
 بتاتا تھا کہ دونوں باز کی طرح جھپٹے، اور ابو جہل خاک پر تھا، دونوں اچوان عفرار کے بیٹے تھے
 ”مسعود و معاذ“ ابو جہل کے بیٹے مکرہ نے عہد سے اگر معاذ کے بائیں شانہ پر تھوڑا ماری جس سے
 بازو کٹ گیا لیکن سہمہ باقی بچا رہا، معاذ نے مکرہ کو تعاقب کیا، وہ بچ کر نکل گیا، معاذ اسی
 حالت میں زربے تھے لیکن ہاتھ کے ٹپکنے سے زحمت ہوتی تھی، ہاتھ کو پاؤں کے نیچے
 دبا کر کھینچ کر تیر رہے تھے، لگے ہو گئے، اور اب وہ آزاد تھے۔

آخر عمر سے (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لڑائی سے پہلے ارشاد فرمایا تھا کہ کفار کے ساتھ جو
 لوگ آئے ہیں ان میں سے جو خوشی سے نہیں بلکہ قریش کے جبر سے آئے
 ہیں ان لوگوں کے نام بھی آپ نے بتا دیے تھے، ان میں ابو البختری بھی تھا، مہذر
 کی نظر دو انصار کے بیٹے تھے، ابو البختری پر پڑی، مہذر نے کہا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے بعض روایات میں معاذ بن عمرو معاذ بن عفرار ہے

نے ترسے قتل سے منع فرمایا ہے اس لئے تجھ کو چھوڑ دیتا ہوں ابو البختری کے ساتھ اس کا
ایک رفیق بھی تھا ابو البختری نے کہا اس کو بھی؛ مجھ نے کہا نہیں ابو البختری نے کہا تو میں خانہ
عرب کا یہ طعنہ نہیں سن سکتا کہ ابو البختری نے اپنی جان بچانے کے لئے وہیں کا ساتھ چھوڑ دیا، لیکر
ابو البختری یہ رجز پڑھتا ہوا بکدر پہ حملہ آور ہوا اور مارا گیا،

لن یسلر ابن حترۃ زمیلہ شریف زادہ اپنے رفیق کو چھوڑ نہیں سکتا
حتی یموت ادری سبیلہ جب تک کہ مر نہ جائے یا وہ اپنا راستہ نہ دیکھے
قتلہ اور ابو جہل کے مارے جانے سے قریش کا پائے ثبات اکٹرا گیا، اور فوج میں
بے دلی چھا گئی،

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شدید دشمن امیہ بن خلف بھی جنگ بدر میں شریک تھا
حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اس سے کسی زمانہ میں معاہدہ کیا تھا کہ وہ مدینہ میں آئیگا
تو یہ اس کی جان کے ضامن ہوں گے، بدر میں اس دشمن خدا سے انتقام لینے کا خوب موقع
تھا، لیکن چونکہ عہد کی پابندی اسلام کا شعار ہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چاہا کہ وہ
بیچ کر نکل جائے، اس کو لے کر ایک پہاڑ پر چلے گئے، اتفاق یہ کہ حضرت بلالؓ نے دیکھ لیا
انصار کو خبر کر دی، دفعۃً لوگ ٹوٹ پڑے، انھوں نے امیہ کے بیٹے کو آکے کر دیا تو گونے
اس کو قتل کر دیا، لیکن اس پر بھی قناعت نہ کی اور امیہ کی طرف بڑھے، انھوں نے امیہ سے
کہا کہ تم زمین پر لیٹ جاؤ، یہ لیٹ گیا تو یہ اس پر چھا گئے کہ لوگ اس کو مارنے نہ پائیں
لیکن لوگوں نے ان کی ٹانگوں کے اندر سے ہاتھ ڈال کر اس کو قتل کر دیا، حضرت عبدالرحمنؓ

کی بھی ایک ناگ زخمی ہوئی اور زخم کا نشان نہ توں تک قہر رہا۔

ابوہل اور عقبہ وغیرہ کے قتل کے بعد قریش نے سپردال دی اور مسلمانوں نے ان کو گرفتار کرنا شروع کر دیا،

حضرت عباسؓ، عقیلؓ (حضرت علیؓ کے بھائی) نوفلؓ، اسود بن عامرؓ، عبداللہ بن زبیرؓ اور بہت سے بڑے بڑے معزز لوگ گرفتار ہوئے،

آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی شخص جا کر شہر لائے، ابوہل کا کیا انجام ہوا؟ حضرت عبداللہ بن مسعود نے جا کر لاشوں میں دیکھا تو زخمی پڑا ہوا دم توڑ رہا تھا۔ بولے تو ابوہل ہے؟ اس نے کہا ایک شخص کو اُس کی قوم نے قتل کر دیا تو یہ فخر کی کیا بات ہے؟ ابوہل نے ایک دفنہ ان کو تھپڑ مارا تھا، مہزون نے اس کے انتقام میں اس کی گردن پر پانون رکھا، ابوہل نے کہا او بھری چرانے والے! دیکھ تو کہاں پانون رکھا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود اس کا سر کاٹ لائے اور آنحضرت ﷺ کے قدموں پر ڈال دیا،

مغربی مورخین کو جن کے نزدیک عالم اسباب میں جو کچھ ہے صرف اسباب ظاہری کے نتائج ہیں، ہیرت، حرکت، تپید، آرمیون نے ایکس ہزار جن میں سو سواروں کا رہا تھا، کیونکر فتح پائی، لیکن تائید آسمانی نے بارہا ایسے حیرت انگیز مناظر دکھائے ہیں، تاہم اس واقعہ میں ظاہر بینوں کے اطمینان کے ساتھ ان بھی موجود ہیں، اول تو قریش میں باہم اتفاق نہ تھا، عقبہ سردار لشکر نہ رہی نہ تھا، قبیلہ زہرہ کے لوگ بدر تک آکر واپس چلے گئے

لے یہ پورا واقعہ صحیح بخاری میں ہے لیکن چونکہ کتاب السنن میں نہیں بلکہ کتاب الکواکب میں ہے، اس لئے اس باب سیر کی تفاسیر میں لکھ بخاری وغیرہ (جہاں لکھا ہے)۔

پانی برسنے سے موقع جنگ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ قریش جہان مہم آرائی و جان کھڑ
اور دلدل کی وجہ سے چلنا پھرنا مشکل تھا۔ قریش مرعوب ہو کر اسلامی فوج کا تحمینہ نہ کر رہے
تھے یعنی اپنی آمد سے دو گنا چڑچڑاہٹ تھی۔

يَوْمَ تَحْشُرُهُمْ رَاٰی الْعَيْنِ وَنِیْ اَنْکَدُوْنَ سِلَاحًا نَّوْنِ کُوْا پَنے

(ان عمران ۲) آپ کو گنا دیجہ رہے تھے،

کفار کی فوج میں کوئی ترتیب نہ تھی، بدصفت بندی نہ تھی، بخلات اس کے انحضرت
(صلی اللہ علیہ وسلم) نے خود دست مبارک میں تیرے کو نہایت ترتیب سے صفیں درست
کی تھیں۔ مسلمان رات کو اطمینان سے سوئے تھے، صبح اٹھے تو تازہ دم تھے، بخلات اس
کفار بے اطمینانی کی وجہ سے رات کو سو نہ سکتے تھے،

تاہم یہ اسباب ہیں، ان کا اجتماع اور تہیہ ہی تائید الہی ہے، پھر قریش اور مسلمانوں
کی فوج کا باہم مقابلہ کر دو تو نظر آئے گا کہ عام فوجی نظر کیا مسلمانوں کی فتح کی مقتضی تھی قریش
کی فوج میں بڑے بڑے دو تہند تھے، جو تہا تمام فوج کی رسد کا سامان کرتے تھے، مسلمانوں
کے پاس کچھ نہ تھا، قریش کی تعداد ایک ہزار تھی، مسلمان صرف ۳۰۰ تھے، قریش میں سوار
سوار تھے، مسلمانوں کی فوج میں صرف دو گھوڑے تھے، مسلمانوں میں بہت کم سپاہی
تمام ہتھیاروں سے پورے تھے، اور ادھر قریش کا ہر سپاہی لوہے میں غرق تھا،

باہم فائدہ جنگ پر معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں سے صرف ہم اشخصوں نے شہادت
پائی جن میں ۶ ہزار اور باقی انصار تھے، لیکن دوسری طرف قریش کی پہلی طاقت ٹوٹ گئی،

اور مکہ سے قریش جو شجاعت میں نامور اور قبائل کے سپہ سالار تھے، ایک ایک کر کے مارے گئے، اُن میں شیبہ، عقبہ، ابو جہل، ابوالخثری، زمعہ بن الاسود، عاص بن ہشام، اُمیہ بن خلف، فہر بن الحجاج، قریش کے سر تاج تھے، قریباً ۷ آدمی قتل اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔ امیرانِ جنگ میں سے عقبہ اور فہر بن عمارت قتل کر دیئے گئے، باقی گرفتار ہو کر مدینہ میں آئے۔ ان میں حضرت عباسؓ، عقیل (حضرت علیؓ کے بھائی)، ابوالعاص (آنحضرت ﷺ کے داماد) بھی تھے۔

لڑائیوں میں آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ جہاں کوئی لاش نظر آتی تھی، آپؐ اس کو زمین میں دفن کر دیتے تھے، لیکن اس موقع پر کشتیوں کی تعداد زیادہ تھی، اس لئے ایک ایک کا الگ الگ دفن کرنا مشکل تھا، ایک وسیع کنواں تھا، تمام لاشیں آپؐ نے اس میں ڈلوادیں، لیکن اُمیہ کی لاش بھول کر اس قابل نہیں رہی کہ جگہ سے ہٹائی جاوے، اس لئے وہیں خاک میں دبا دی گئی۔

امیرانِ جنگ جب مدینہ میں آنحضرت (ﷺ) کے سامنے آئے تو حضرت سوڈہ (آنحضرت ﷺ) کی زوجہ محترمہ) بھی تشریف رکھتی تھیں، ان قیدیوں میں اُن کے عزیز سہیل بن عمر بھی تھے، اُن پر نگاہ پڑی تو بے ساختہ بول، انہیں کہ تم نے بھی عورتوں کی طرح خود بیریان پن لینا، یہ نہ ہو سکا کہ بڑ کر جانتے،

امیرانِ جنگ دودھ، چار چار صابہ کو تقسیم کر دیئے گئے، اور ارشاد ہوا کہ آرام کے ساتھ

لے رو فی الاف سہ ابن ہشام،

رکھے جائیں اسی پہ نے اُن کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ اُن کو کھانا کھلائے تھے اور خود کھور
 کھا کر رہ جاتے تھے۔ ان قیدیوں میں ابو عزیز بھی تھے جو حضرت مصعب بن عمیرؓ کے بھائی
 تھے۔ اُن کا بیان ہے کہ مجھ کو جن انصار یوں نے اپنے گھر میں قید کر رکھا تھا جب صبح یا شام
 کاکھانا لاتے تو روٹی مرے سامنے رکھ دیتے اور خود کھورین اٹھا لیتے، مجھ کو شرم آتی اور میں
 روٹی اُن کے ہاتھ میں دیدیتا، لیکن وہ ہاتھ بھی نہ لگاتے اور مجھ کو واپس دیتے، اور یہ اس سبب
 پر تھا کہ آنحضرت ﷺ نے تاکید کی تھی کہ قیدیوں کیساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔

قیدیوں میں ایک شخص سہیل بن عمرو تھا جو نہایت فصیح اللسان تھا اور عام مجھوں
 میں آنحضرت ﷺ کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! اُس
 اس کے دو بچے کے دانت اکھڑا دیجئے کہ پھر اچھا نہ بول سکے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا
 کہ میں اگر اس کے عضو بگاڑوں گا (مثلاً) تو گونہی ہوں لیکن خدا اس کی جزا میں میرے عطا
 بھی بگاڑے گا۔

حضرت عباسؓ کے بدن پر کرتا نہ تھا، لیکن اُن کا قد اس قدر اونچا تھا کہ کسی کا کرتہ
 اُن کے بدن پر ٹھیک نہیں اترتا تھا۔ عبداللہ بن ابی رہیں المناقیہ نے کہ حضرت عباسؓ
 کا ہم قدم تھا، اپنا کرتہ منگو کر دیا، صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عبداللہ کے کفن
 کے لئے جو اپنا کرتہ عنایت فرمایا تھا وہ اسی احسان کا معاوضہ تھا،
 عام روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں آکر صحابہ سے مشورہ کیا کہ اسیرانِ جنگ

کے معاملہ میں کیا کیا جائے، حضرت ابو بکرؓ نے عرض کی کہ سب اپنے ہی عزیز اتنا رب میں نہ دے
لے کر چھوڑ دیئے جائیں، لیکن حضرت عمرؓ کے نزدیک اسلام کے مسئلہ میں دوست دشمن عزیز
بیکانہ، قریب و بعید کی تیز نہ تھی، اس لئے انھوں نے یہ رائے دی کہ سب قتل کر دیئے جائیں ۱۰
ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کو آپ قتل کرے، آنحضرت ﷺ نے صدیق اکبرؓ کی رائے پسند
کی اور نہ یہ لے کر چھوڑ دیا اس پر خدا کا عتاب آیا اور یہ آیت اتری،

لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ
اگر خدا کا نوشتہ پہلے نہ لکھا جاتا تو جو کچھ

فَإِنَّمَا أَخَذْتُم مِّنْ عَذَابِ عَظِيمٍ (النفا - ۹۰) تم نے یا اس پر بڑا عذاب نازل ہوا،

آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ پر عتاب ربانی سن کر رو پڑے،

یہ روایت تمام تاریخوں میں مذکور اور اجادیت میں بھی موجود ہے، لیکن سبب عتاب

کے بیان میں اختلاف ہے، ترمذی میں جو روایت ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اس وقت

تک مال غنیمت کے متعلق احکام نہیں آئے تھے، عرب کے عام دستور کے موافق صحابہؓ

غنیمت میں مصروف ہو گئے، اس پر عتاب آیا، لیکن چونکہ اس کے متعلق پہلے کوئی حکم

نہیں دیا گیا تھا، اس لیے یہ جرم معاف کر دیا گیا، اور حکم آیا کہ مال غنیمت جو ہاتھ آچکا وہ

قرآن مجید میں عتاب کے بعد یہ الفاظ ہیں،

فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا
تو جو تم نے لیا ہے اب کھاؤ کہ حلال

طیباً، (النفا - ۹۰) طیب ہے

اس آیت میں مانت تصریح ہے کہ مال جو ہاتھ آتا تھا وہ حلال کر دیا گیا، اور وہ

مال غنیمت تھا۔ غرض یہ جو مسلم اور ترندی دونوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عتاب نہ یہ لینے، یا مال
 غنیمت کے لوٹنے پر تھا، یہ جو مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ جب عتاب کی آیت نازل ہوئی تو آپ
 ﷺ نے لگے اور جب حضرت عمرؓ نے سبب دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا اَبْلِی الذِی عَرَضَ
 عَلٰی صَاحِبِہٖ مِنْ اِخْذِ ہَذَا الْفِدَاءِ یعنی تمہارے ساتھیوں نے جو فدیہ لیا، اس پر جو
 خدا کی طرف سے پیش کیا گیا اس پر میں رد رہا ہوں۔ عموماً لوگوں نے غلط فہمی سے یہ سمجھا ہے
 کہ عتاب اس پر آیا کہ اسیران جنگ کو قتل کیوں نہیں کر ڈالا، چنانچہ لوگوں نے اس آیت
 سے استدلال کیا ہے،

مَا كَانَ لِنَبِيِّ اَنْ يَّكُوْنَ لَہٗ

اَسْرٰی حَتّٰی یُخْرِجَ فِی الْاَرْضِ الدَّالِہِ ۝ ۱ خوزیری کرنے کے لوگوں کو قیدی بنا

لیکن اس آیت کا صرت یہ حاصل ہے کہ میدان جنگ میں جب تک کافی خوزیری
 نہ ہو چکے، قیدی بنانا مناسب نہیں، اس سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ اگر خوزیری سے
 پہلے لوگ گرفتار کر لئے گئے تو لڑائی کے بعد بھی وہ قتل کئے جاسکتے ہیں۔

بہر حال اسیران جنگ سے چار چار ہزار درہم فدیہ دیا گیا، لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ
 سے فدیہ ادا نہیں کر سکتے تھے وہ چھوڑ دیئے گئے، ان میں سے جو لکھنا جانتے تھے ان کو علم
 ہوا کہ دش دش بچان کو لکھنا سکھا دیں تو چھوڑ دیئے جائیں گے۔ حضرت زید بن ثابتؓ نے
 اسی طرح لکھنا سکھا تھا،

انصار نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ حضرت عباسؓ ہیں
 بھانجے ہیں، ہم اُن کا فدیہ چھوڑ دیتے ہیں، لیکن آنحضرت ﷺ نے مساوات کی
 بنا پر گوارا نہیں فرمایا اور اُن کو بھی فدیہ ادا کرنا پڑا، فدیہ کی عام مقدار ۴۰۰ ہزار درہم تھی، لیکن
 اہل راء سے زیادہ بیاگیا، حضرت عباسؓ دو لکھ تھے، اس لئے اُن سے بھی زیادہ رقم وصول
 کی گئی، انہوں نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی، لیکن اُن کو کیا معلوم تھا کہ اسلام نے
 جو مساوات قائم کی، اس میں قریب و بعید، عزیز و بیگانہ، عام و خاص کے تمام تفرقے مٹ
 چکے تھے، لیکن ایک طرف تو ادا سے فرض کی یہ مساوات تھی، دوسری طرف محبت کا
 یہ تقاضا تھا کہ حضرت عباسؓ کی کراہ سن کر رات کو آپ آرام نہ فرما سکے، لوگوں نے اُنکی
 گرہ کھولی تو آپ نے آرام فرمایا۔

آنحضرت (ﷺ) کے داماد ابوالاعباس بھی اسیران جنگ میں آئے تھے
 اُن کے پاس فدیہ کی رقم نہ تھی، آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کو راجہ
 ان کی زوجہ تھیں اور مکہ میں تھیں، کہہ بھیجا کہ فدیہ کی رقم بھیج دیں، حضرت زینبؓ کا جب
 سناح ہوا تھا تو حضرت خدیجہؓ نے ہمیر میں اُن کو ایک قیمتی ہار دیا تھا، حضرت زینبؓ نے
 زہ فدیہ کے ساتھ وہ ہار بھی گلے سے اتار کر بھیج دیا، آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو وہ ۲۰
 برس کا محبت انگیز واقعہ یاد آگیا، آپ بے اختیار رو پڑے اور عجاوب سے فرمایا کہ تمہاری
 مرضی ہو تو بیٹی کو مان کی یاد دھار داپس کر دو، سب نے تسلیم کی گردنیں جھکا دیں اور وہ ہار

واپس کر دیا،

(ابوالعاص رہا ہو کر مکہ آئے اور حضرت زینب کو مدینہ بھیج دیا، ابوالعاص بہت بڑے تاجر تھے، چند سال کے بعد بڑے سردارانِ ستِ شام کی تجارت لے کر نکلے، واپسی میں مسلمان دستوں نے ان کو مع تمام مال و اسباب گرفتار کر لیا، اسباب ایک ایک سپاہی پر تقسیم ہو گیا، یہ چھپ کر حضرت زینب کے پاس پہنچے، انھوں نے پناہ دی، آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ اگر مناسب سمجھو تو ابوالعاص کا اسباب واپس کر دو، پھر تسلیم کی گزشتہ جھگڑائیں اور سپاہیوں نے ایک ایک دھاگہ لک لانا کر واپس کر دیا، اب یہ واپس آئے، ابوالعاص مکہ آئے اور تمام شرکاء کو حساب سمجھا کر دولتِ اسلام سے فائز ہوئے، اور کہہ دیا کہ میں اس لئے یہاں آکر اور حساب سمجھا کر جاتا ہوں تاکہ یہ نہ کہو کہ ابوالعاص ہمارا پیہ کھا کر تقاضے کے در سے مسلمان ہو گیا۔

یہ خبر مکہ میں پہنچی تو گھر گھر ماتم تھا، لیکن غیرت کی وجہ سے قریش نے منادی کر کے کوئی شخص رونے نہ پائے، اس لڑائی میں اسودہ کے تین لڑکے مارے گئے تھے، اس کا دل اُمنڈا آتا تھا، لیکن قومی عزت کے خیال سے رو نہیں سکتا تھا، اتفاق یہ کہ ایک لڑکی کسی طرف سے رونے کی آواز آئی، سمجھا کہ قریش نے رونے کی اجازت دے دی ہے، نوکر سے کہا دیکھنا کون روتا ہے، بکرا رونے کی اجازت ہو گئی، میرے سینہ میں آگ لگ رہی ہے جی کھول کر رولوں تو تسکین ہو جائے، آدمی نے آکر کہ ایک عورت کا

لے تاریخ طبری صفحہ ۳۳۴: ابوداؤد، (۱۰۰ تاریخ طبری)

اونٹ گم ہو گیا ہے اس کے لیے روبری ہے، اسوہ کی زبان سے بے اختیار یہ شعر نکلے،

اتبکی ان یضلاً لہما بعیر اونٹ کے گم ہونے پر روتی ہے۔

و یمنعہما من النوم السہود اور اس کو نیند نہیں آتی (اونٹ

پر مت روتا ہوا پر آنسو بہا، جہاں

علی سبدر تقاصرت الجدد قسمت نے کمی کی، تجھ کو رونا ہی،

فبکی ان بکیت علی عقیل تو عقیل پر روتا، اور حارث پر روتا

وبکی حارثا اسدا کا سود جو شیروں کا شیر تھا:

(عمیر بن وہب قریش میں اسلام کا سخت دشمن تھا، وہ اور صفوان بن امیہ

حجر بن یثیثے ہوئے متولین بدر کا ماتم کر رہے تھے، صفوان نے کہا خدا کی قسم اب جینے

کا مزہ نہیں، "عمر نے کہا سچ کہتے ہو، اگر مجھ پر فرض نہ ہوتا اور بچوں کا خیال نہ ہوتا تو میں

سوار ہو کر جاتا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر آتا، میرا بیٹا بھی وہاں قید ہے، صفوان نے

کہا تم قرض کی اور بچوں کی فکر نہ کرو، ان کا میں ذمہ دار ہوں، عمر نے گھر آ کر تلوار زہر میں چھانی

اور مدینہ پہنچا، حضرت عمرؓ نے اس کے پیور دیکھ لئے، گلا دبا ہے اس کو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کی خدمت میں لائے، آپؐ نے فرمایا عمر! چھوڑ دو، عمر قریب آ جاؤ، پوچھا کس ارادہ سے آئے

جواب دیا کہ بیٹے کو چھڑانے آیا ہوں، فرمایا تلوار کیوں حامل ہے؟ عمر نے کہا آخر تلوار میں بد

میں کس کام آئیں، فرمایا کیوں نہیں، تم نے اور صفوان نے حجر بن یثیث کے قتل کی سازش

نہیں کی؟ عمر نے کی بات سن کر سٹائے میں آگیا، بے اختیار ہو کر بولا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)،

بیشک تم پیغمبر ہو، بخدا میرے اور صفوان کے سوا اس معاملہ کی کسی کو خبر نہ تھی، قریش جو
 آنحضرت ﷺ کے قتل کی خبر سننے کے منتظر تھے انھوں نے عمر کے مسلمان بھائی کو خبر سنائی
 حضرت عمر مسلمان ہو کر بہادرانہ کمین آئے جہاں کا ہر ذرہ اس وقت مسلمانوں
 کے خون کا پیاسا تھا، ان کو اسلام کے دوستوں سے جس شدت کے ساتھ مدد ملتی تھی،
 اسی شدت سے وہ اب دشمنان اسلام کے دشمن تھے، یہاں پہنچ کر انھوں نے اسلام
 کی دعوت کو پھیلایا اور ایک مجمع کثیر کو اس روشنی سے متور کر دیا۔

غزوہ بدر کا بیان قرآن میں | (اس غزوہ کو دیگر غزوات پر جو امتیازات حاصل ہیں ان میں
 ایک یہ بھی ہے کہ خود خدا نے اپنے کلام پاک میں اس کا مفصل ذکر کیا ہے اور ایک خاص
 سورہ لانفال، بدر کے احسانات و نعم کی تفصیل اور بعض مسائل متعلقہ بدر کی توضیح کے لئے
 مخصوص کر دیا ہے، واقعہ کی اصل حقیقت جاننے کے لئے آسان کے نیچے اس سے زیادہ
 کوئی صحیح ماخذ موجود نہیں۔

(۱) اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الْغَنِيَّةُ اِذَا	مومن وہ ہیں کہ جب خدا کا نام لیا جائے
ذَكَرُوا اللّٰهَ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ	تو ان کے دل ابل جائیں اور جب اس کی
وَ اِذَا مَلِيتْ عَلَيْهِمْ اَيُّ امْرَاَةٍ	آئین پڑھ کر سائی جائیں تو ان کا ایمان
اَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَعَلَى رِجْلِهِم	بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے خدا پر بھروسہ
يَتَوَكَّلُونَ عَلَى الَّذِيْنَ يُقِيمُونَ	کرتے ہیں جو نماز پابندی پڑھتے ہیں

سنہ ۱۳۵۴ھ واقعات تاریخ طبری میں بحوالہ عروہ بن زبیر مذکور ہیں (صفحہ ۱۳۵۴)

وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَسْبُ لَهُمْ دَرَجَاتُ
عِندَ رَبِّهِمْ وَمَغْنَمٌ كَثِيرٌ ۝ وَرِزْقٌ
كَرِيمٌ ۝ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ
مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ
فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ
يَحَادُّ لَوْمَاتِكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا
بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى
الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَ
إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى
الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ
أَن غَيَّرَ ذَاتَ الشُّوْكِةِ تَكُونُ
لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَيِّطَ لِحَقِّ
بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ
يُخَيِّطُ الْحَقَّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ
وَلَوْ كَرِهَ الْجَحْرُمُونَ ۝ أَذْهَبَتْ
رَبُّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ يَاقَ مُمِدُّ

اور خدا نے جو ان کو روزی دی ہے اس سے
راہِ خدا میں بھی کچھ دیتے ہیں، یہ ہیں بچے
مومن، ان کے لئے خدا کے پاس رتبے ہیں
بخشش ہیں اور اچھی روزی ہیں جس طرح آپ
ہمیں میری اذیت کو حق پر ترے گھر سے (بہرے)
نکال لایا، حالانکہ مسلمانوں کا ایک گروہ
اس سے ناخوش تھا وہ تجھ سے حق ظاہر ہو
پیچھے بھی جبرنا ہوا گویا کہ وہ موت کی طرف
ہٹکائے جا رہے ہیں اور وہ موت کو دیکھ
رہے ہیں اور جب خدا تم سے قریش کے قبیلے
اور قریش کی زوجین سے ایک کا وعدہ کرتا
ہے کہ وہ تم سے لے کر تم چاہتے ہو کہ بے خبر
والا کرو تو تم کو مل جائے (یعنی قافلہ) اور
خدا یہ چاہتا ہے کہ حق کو اپنے کلمے سے ثابت کرے
اور باطل کو مٹائے، گو گنہگار اس سے بخیر
ہوں، یاد کرو جب تم اپنے پھر و گار سے
فریاد کر رہے تھے، میں نے تمہاری سنی (اور کہا)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا
وَلِتُطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا
إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ۚ إِذْ يُخَشِّيكُمُ النَّعَاسُ ۖ مِنْهُ
مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ
عَنكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ
عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُنَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ
إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ
مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَآئِلِينَ
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرُّعْبَ
فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاجْزِلُوا
مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ
يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ ذَلِكُمْ

میں تمہاری لگاتار ہزار فرشتوں سے ۷ ذکر رکھنا
خدا نے یہ صرت مسلمانوں کی خوشی اور اطمینان
قلب کے لئے کیا اور نفع تو صرت خدا کے پاس ہے
خدا غالب و دانا ہی یاد کرو جب تمہارے چین
کے لئے اپنی طرف سے اونگو تم پر طاری کر رہا تھا
اور آسمان سے پانی برسا رہا تھا کہ تم کو پاک کرے
اور شیطان کی ناپاکی تم سے دور کرے اور تمہارے
دل مضبوط کرے اور ثابت قدم رکھے یاد کرو
جب خدا فرشتوں کو حکم دے رہا تھا کہ میں تمہارے
ساتھ ہوں مسلمانوں کو ثابت قدم رکھنا
میں کافروں کے دل میں رعب ڈال دوں گا
کافروں کی گردنیں مار دو اور ہر جوڑ پر مار دو
یہ اس لئے کہ انہوں نے خدا اور خدا کے رسول
سے دشمنی کی ہے اور جو خدا اور خدا کے رسول
سے دشمنی کرے گا خدا اس کو سخت عذاب سے پہنچا
یہی یہ ہے عذاب اس کا مزہ چکھو کافروں کیلئے
عذاب دوزخ ہے مسلمانو! جب میدان جنگ

فَذُو قُوَّةٍ ذَاكَ بِالْكَافِرِينَ عَذَابُ رَبِّكَ
 يَأْتِيَتُ الَّذِينَ يَنْتَوُونَ إِذَا لَقِيتُمْ
 الَّذِينَ كَفَرُوا زُرْتُمْ فَلَا تَوْفَاقَ لَهُمْ
 إِلَّا دَبَّارُهُ وَمَنْ يُولِجْهُ رَبُّكَ
 دُبْرَهُ إِلَّا مُخَرَّجًا إِلَيْهِ أَوْ مُحَدَّثًا
 إِلَى فِتْنَةٍ فَذُو بَاءٍ بِغَضَبٍ مِنْ رَبِّهِ
 وَمَا وَدَّ أَنْ يُضِلَّهُمْ وَيَكُنَ الْمَصِيرُ
 فَإِنْ تَقَلُّوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَلِيمٌ
 وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ
 اللَّهَ رَحِيمٌ وَلِيَبْلُوَ الْمُؤْمِنِينَ
 مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ
 كِيدِ الْكَافِرِينَ إِنْ تَسْتَجِيبُوا
 فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا
 فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُوذُوا
 نَعْدُهُ دَرَجَاتٍ يُفْعَلُ عَنْكُمْ فَتُكْفَرُ
 شَيْئًا وَلَوْ كُنْتُمْ مَعِ اللَّهِ مَعِ الْمُؤْمِنِينَ

میں کافروں کے مقابل آؤ تو پشت نہ پھیرو،
 اور یجز اس کے کہ لڑنے کے لئے مڑے، کسی دستہ
 کی طرف نہ پھیرے، جو کوئی پشت پھیرے وہ خدا
 کا غضب لائیگا اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا،
 کیا برا ٹھکانہ ہے، مسلمانوں! ان کافروں کو تم نے
 نہیں مارا لیکن خدا نے مارا، اور اسے محمدؐ
 تم نے نہیں پھینکا، جب تم نے پھینکا لیکن خدا نے
 تاکہ اپنی طرف سے اہل ایمان کو اچھا
 انجام دے، خدا وانا اور میں ہے اور
 کافروں کے داؤ پیچ کو کمزور کرنا
 ہے، اگر فتح چاہتے تھے، تو فتح آپؐ کی
 اگر رک جاؤ تو بہتر ہے، اور تم پھر مٹاؤ
 پر آمادہ ہو گے تو ہم پھر مسلمانوں کی
 مدد کریں گے، یاد رکھو کہ نہارنی جمعیت
 کچھ مفید نہیں، اگر وہ کتنی ہی کثیر ہو،
 اور خدا انہوں نے ساتھ ہی،

(انفال - ۲)

(۲) وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ
فَإِنَّ لِلَّهِ خُصْمَهُ وَلِلرَّسُولِ
وَلِلَّذِينَ الْقُرْبَىٰ وَالْيَسَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا
أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ
يَوْمَ التَّلَاقِ الْخَمْعَانِ وَاللَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِذْ أَنْتُمْ
بِالْعُدُوِّ الَّذِينَ بَيَّأَوْهُمْ بِالْعُدُوِّ
الْقُتُولِ وَالرُّكْبِ اسْفَلَ
مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِتُفْلِحُوا
فِي السِّعَةِ وَلَكِنْ لَيَقْبِضَنَّ اللَّهُ
أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيُقْلِكَ
مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَحَجَرٍ
مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ
لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ إِذْ يُرِيكُمْ اللَّهُ
فِي مَائِكَ قَبِيلٍ وَلَوْ أَرَادَكُمْ

۲) ایمان لو کہ جو مال غنیمت ملے تو اس کا
پانچواں حصہ خدا کے لئے اور اس کے رسول
کے لئے اہل قربت کے لئے یمون کیلئے
سکینوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہو
اگر خدا پر تم ایمان لا چکے ہو اور حق دہا
میں فرق کر دینے والے دن میں یعنی
ہد میں خدا نے اپنے بندہ پر جو دفعہ اتاری
اس کو مان چکے جب دونوں زمین آئے
سمانے آگئیں اور خدا ہر چیز پر قدرت رکھتا
جب تم قریش کے میدان میں اور قریش کی فوج
دور کے میدان میں اور قافلہ تم سے نیچے تھا اگر تم
ایک دوسرے سے وقت مقرر کر کے آتے تو
وقت میں اختلاف ہو جاتا لیکن خدا نے یہ
اس لئے کر دیا تاکہ جو ہونے والا تھا خدا
اس کو کر دے تاکہ جس کو مرنا ہو وہ بھی
دلیل دیکھ کے مرے اور جس کو زندہ رہنا
ہے وہ بھی دلیل دیکھ کے زندہ رہے اور

غزوہ پندرہویں بارہ نظر

سادہ واقعات بیان کرنے کے بعد اب وقت آیا ہے کہ محققانہ طور سے اس بات پر بحث کی جائے کہ غزوہ بدر کا مقصد جیسا کہ عام مورخین نے بیان کیا ہے، کاروان تجارت کو روٹنا تھا، یا قریش کے حملہ کا دفاع تھا،

میں اس بات سے خوب واقف ہوں کہ تاریخ اور محکمہ عدالت میں فرق ہے عجب کہ یہ بھی معلوم ہے کہ تاریخ کا انداز بیان مقدمہ دیوانی یا فوجداری کے فیصلہ لکھنے سے بالکل مختلف ہے، میں اس کو بھی تسلیم کرتا ہوں کہ میرا منصب واقعہ نگاری ہے، فیصلہ نویسی نہیں، لیکن فرق ایسا آپڑا ہے کہ ایک واقعہ تاریخی نے مقدمہ عدالت کی حیثیت حاصل کر لی ہے، اس لئے مجھ کو اپنے منصب سے ہٹ کر فصل مقدمہ کا قلم ہاتھ میں لینا پڑتا ہے،

اس بات کا مجھ کو مطلق خوف نہیں کہ اس فیصلہ میں عام مورخین اور باب سیر میر سے حریت متاثر ہو، نہایت جلد نظر آجائے گا کہ حق اکیلے تمام دنیا پر فتح پا سکتا ہے۔ سلسلہ کام کے اچھی طرح پیش نظر رکھنے کے لئے سب سے پہلے ہم کو بتا دینا چاہئے کہ رہنمائی تحقیقات کے رو سے واقعہ کی اصل صورت کیا تھی۔

واقعہ یہ ہے کہ حفصہ کی قتل شدہ تمام لڑکے کو جوش انتقام سے بھر کر دیا تھا، اور اس سلسلہ میں چھوٹی چھوٹی زبان بھی پیش آگئیں، دونوں فریق ایک دوسرے سے بڑھتا

رہتے تھے، اور جیسا کہ ایسی حالتوں میں عام قاعدہ ہے غلط خبر میں خود بخود مشہور ہو کر پھیل جاتی ہیں، اسی اثنا میں ابوسفیان قافلہ تجارت کے ساتھ شام گیا، اور ابھی وہ شام میں تھا کہ یہ خبر وہاں مشہور ہو گئی کہ مسلمان قافلہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں، ابوسفیان نے وہیں سے گمہ کو آدمی روٹایا کہ قریش کو خبر ہو جائے، قریش نے لڑائی کی تیاریاں شروع کر دیں، مدینہ میں یہ مشہور ہوا کہ قریش ایک جمعیت عظیم لے کر مدینہ آ رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدافعت کا قصد کیا اور بدر کا معرکہ پیش آیا،

اس بحث کے فیصلہ کے لئے سب سے پہلے اُن واقعات کو یکجا لکھ دینا چاہئے جن پر دونوں فریق کا اتفاق ہے تاکہ وہ انفضالِ بحث میں اصولِ موضوعہ کے طور پر کام آئیں، وہ یہ ہیں،
(۱) قرآن مجید میں اگر کسی واقعہ کا صاف ذکر ہے تو اس کے مقابلہ میں کسی روایت پر تاریخ کا اعتبار نہ کیا جائے گا،

(۲) کتبِ حدیث میں صحت کے لحاظ سے باہم جو فرق مراتب ہو اس کا لحاظ رکھا جائے گا،
اس قدر عموماً مسلم ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ قریش بڑی تیاری کے ساتھ مکہ سے نکلے ہیں، تو آپ نے صحابہؓ سے مخاطب ہو کر ان کا استمراج کیا، مہاجرین نے نہایت جوش کے ساتھ آمادگی ظاہر کی، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی مرضی و رغبت کرنا چاہتے تھے، یہ دیکھ کر سعدؓ یا اور کوئی معزز انصاری اُٹھے اور کہا یا رسول اللہ! کیا آپ کا روئے سخن ہماری طرف ہے؟ ہم وہ لوگ نہیں ہیں جنہوں نے موسیٰ سے کہا تھا کہ تم اور تمہارا خدا دونوں جا کر لڑو ہم یہیں بیٹھے رہیں گے، خدا کی قسم اگر آپ حکم دین تو ہم آگ اور سندر میں

کو دہڑین

یہ بھی مسلم ہے کہ صحابہ میں کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو شرک سے بچپاتے تھے چنانچہ خود

قرآن مجید میں تصریح ہے

وَإِنَّ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ (احزاب ۱۰) اور مسلمانوں کو ایک گروہ قطعاً نفرت مند

عموماً ارباب سیر اور محدثین نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی نفرت

جو خاص طور پر دریافت کی اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار نے مکہ میں جب آپ کے ہاتھ پر بیعت

کی تو صرف یہ اقرار کیا تھا کہ جب کوئی دشمن خود مدینہ پر حملہ اور ہوگا تو انصار مقابلہ کریں گے

یہ اقرار نہ تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر بھی لڑیں گے، ان واقعات کے بعد اب مرکز بحث

یہ ہے کہ یہ واقعات کہاں پیش آئے "ارباب سیر" کہتے ہیں کہ مدینہ سے جب آپ نکلے

تو صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود تھا دو چار منزل چل کر معلوم ہوا کہ قریش قریب

لے چلے آتے ہیں، اُس وقت آپ نے مہاجرین اور انصار کو جمع کیا کہ ان کا عندیہ کیا ہے دریا

فرماؤں آگے کے واقعات یہیں پیش آئے، لیکن کتب سیر تاریخ اور تمام دیگر شہادتوں سے

بالا تر ایک اور چیز ہمارے پاس موجود ہے (قرآن) جس کے آگے ہم سب کو گردن جکارتی ہے

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ ۖ جِسْمِ طَرَفِ نَجْمِ كَوْكَبِ ذَاتِ ثَمَرٍ كَرِهَ لِقَاءُ

بِالْحَقِّ وَإِنَّ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ كَمَا رِهُونَ أَجْدَادَكَ فِي الْحَقِّ ۚ

پسند نہیں کرتا تھا یہ لوگ حق کے ظاہر ہونے

پہلے نبی سے حق بات میں جھگڑا کرتے تھے گویا

إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ كَذَبَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كُنْتُمْ
 إِذْ يَعِدُّ كُمْ اللَّهُ إِحْدًا ثَلَاثِينَ ۝ كَذَبْتُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ
 أَنْهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَا
 الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ
 أَنْ يُجِزَّيَ الْحَيَّ بِكُنْهٍ وَيَقْطَعَ
 دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝ (انفال ع-۱۱)

کہ ہر ایک کی طرف ہنگامے بار ہے میں اور تم
 کہ تم کو اللہ ایک تین تین
 کہ تم نے اپنے دھوکے سے دیکھا ہے میں اور جبکہ خدا تم سے
 یہ وعدہ کرنا تھا کہ وہ جاعنون میں کوئی جانت
 تم کو ہات اُسے گی اور تم یہ چاہتے تھے کہ بے
 والی جماعت تم کو ہات آجائے اور اللہ یہ چاہتا
 تھا کہ حق کو اپنی باتوں سے قائم کرے اور کافروں کو

(۱) ترکیب نحوی کے رو سے وَاِنَّ مِّنْ جُودٍ وَّافٍ ہے، حالیہ ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ
 مسلمانوں کا ایک گروہ جو لڑائی سے جی چراتا ہے، یہ موقع عین وہ موقع تھا جب آپؐ
 سے نخل رہے تھے۔ نہ کہ مدینہ سے نخل کر جب آپؐ آگے بڑھے۔ کیونکہ داؤد حالیہ کے لحاظ سے
 خروج من البیت اور اس گروہ کے جی چرانے کا وقت اور زمانہ ایک ہی ہونا چاہئے،
 (۲) آیت مذکورہ میں یہ تصریح مذکور ہے کہ یہ جس وقت کا واقعہ ہے اُس وقت دو گروہ
 سامنے تھے، ایک کاروان تجارت اور ایک قریش کی فوج جو مکہ سے آرہی تھی۔ اور باب یہ
 کہتے ہیں کہ آیت قرآنی میں یہ اس وقت کا واقعہ مذکور ہے جب آنحضرت ﷺ بدر
 کے قریب پہنچ چکے تھے۔ لیکن بدر کے قریب پہنچ کر تو کاروان تجارت صحیح سلامت پہنچ کر
 نخل گیا تھا اس وقت یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ دونوں میں سے ایک کا وعدہ ہے۔ اس لئے
 یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید کے نص کے مطابق یہ واقعہ اس وقت کا ہونا چاہئے جب
 دونوں گروہ کے ہاتھ آئے کا احتمال ہو سکتا ہو، اور یہ صرف وہ وقت ہو سکتا ہے جب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہیں تھے، ورنہ دونوں طرف کی خبریں اگلی تھیں کہ، دھرا پور میں
 کاروان تجارت لیکر چاہے اور ادھر قریش جنگ کے سر دستان کے ساتھ مکہ منکرل پر
 (۳) سب زیادہ قابل لحاظ یہ امر ہے کہ قرآن مجید کی آیت نہ کو رد بالامین کفار کے
 دو فریق کا خدا نے بیان کیا ہے، ایک قافلہ تجارت، ورنہ دوسرا صاحب شوکت یعنی کفار
 قریش جو مکہ سے رٹنے کے لئے آرہے تھے، آیت میں تصریح ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت
 ایسی تھی جو چاہتی تھی کہ کاروان تجارت پر حملہ کیا جائے خدا نے ان لوگوں پر ناراضی ظاہر
 کی اور فرمایا،

وَلَوْ دُونَ أَنْ تَغِيرَ ذَاتَ الشُّوْكَتِ اور تم چاہتے ہو کہ بے فخر شدہ والے کو دھم کو ہاتھ

تکون لکم ویرید اللہ ان آجائے اور خدا یہ چاہتا ہے کہ اپنی باتوں

یعنی الحق بخمسائہ و یقطع دابر سے حق کو قائم کر دے اور کافروں کی جڑ

الکافرین، (انفال ع ۱۰) کاٹ دے۔

ایک طرف وہ لوگ ہیں جو قافلہ تجارت پر حملہ کرنا چاہتے ہیں، دوسری طرف
 خدا ہے جو چاہتا ہے کہ حق کو قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے، اب سوال
 یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دو میں سے کس کے ساتھ ہیں؟ مامروں کی باتوں کے
 مطابق اس سوال کا کیا جواب ہوگا، میں اس سے دو سے کانپ اٹھتا ہوں،

(۴) اب واقعہ کی نوعیت پر غور کرو واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے اس سر دستان کے ساتھ نہیں رہتے ہیں کہ تین سو سے زیادہ جانباز مجاہد و انصار

ہیں ان میں نلج خیر اور حضرت امیر حمزہؓ سید الشہداء بھی ہیں جن میں سے ہر ایک بجائے
ایک لشکر ہے، باوجود اس کے (جیسا کہ قرآن مجید میں یہ تصریح مذکور ہے) ڈر کے مارے
کچھ صحابہ کا دل بیٹھا جاتا ہے اور ان کو نظر آتا ہے کہ کوئی ان کو موت کے منہ میں لیے جاتا ہے

وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَاسْمَٰئِلَٰذِیْنَ ۖ اٰیٰتِیْہِمْ اٰیٰتِیْہِمْ ۚ

لَکَٰرِہُوْنَ ۚ یُجَادِلُوْنَکَ فِی الْحَیَّۃِ ۚ وَنَجْمٌ مِّنْ نَّجْمِہِمْ ۚ وَنَجْمٌ مِّنْ نَّجْمِہِمْ ۚ

بَعْدَ مَا تَبٰیۡنَ کَانَ مَا یَسَآۡقُوْنَ ۚ کَرَّی تَحٰی ۚ کَرَّی تَحٰی ۚ کَرَّی تَحٰی ۚ

اٰیِ السُّرٰتِ ۚ (انفالہ) بار ہے ہیں

اگر صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو یہ خوف، یہ اضطراب یہ پہلو تھی
کس بنا پر تھی اس سے پہلے بارہا بقول ارباب سیر قافلہ قریش پر حملہ کرنے کے لئے تھوڑے
تھوڑے آدمی بھیج دیئے گئے تھے، اور کبھی ان کو ضرر نہیں پہنچا تھا، اس دفعہ اسی قافلہ کا اتنا
ڈر ہے کہ تین سو چیدہ اور منتخب فوج ہے اور پھر لوگ ڈر کے مارے سمجھے جاتے ہیں یہ
قلبی دلیل ہے کہ مدینہ ہی میں خبر لگئی تھی کہ قریش مکہ سے جمعیت غلیم لے کر مدینہ پر آرہے ہیں
(۵) قرآن مجید میں ایک اور آیت اسی بارے کے واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اور
اس وقت جب آپؐ مدینہ ہی میں تشریف رکھتے تھے، چنانچہ صحیح بخاری تفسیر سورہ انفال
میں تصریحاً مذکور ہے، آیت یہ ہے،

لَا یُکَلِّمُ النَّاسَ اَیُّوْمَہِمْ ۚ وَنَجْمٌ مِّنْ نَّجْمِہِمْ ۚ

اٰیِ السُّرٰتِ ۚ (انفالہ) اور وہ لوگ خود اکیس ماہ میں اپنے مال اور

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جان سے جہاد کرتے ہیں برابر زمین ہو سکتے۔

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ خاصانہ مجاہدین کو جو مال اور جان سے جہاد

الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ کرتے ہیں اور جسکے میں فضیلت دے

عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً رِثَاءً ۝

میں جو بخاری میں اس آیت کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نبی و

لوگ جو بدر میں نہیں شریک ہوئے اور نہ جو شریک ہوئے۔ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔

میں جو بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو پہلے غیر ادلی الضمر کا جملہ نہ تھا۔

ن کہ حضرت عبداللہ بن کثوم آنحضرت ﷺ کی فرست میں حاضر ہوئے اور اپنے

اندھے پن کا عذر کیا، اس پر وہاں یہ جملہ نازل ہوا غیر ادلی الضمر یعنی سند درون کے سوا

یہ صاف اس بات کی دلیل ہے کہ مدینہ نبی میں معلوم ہو گیا تھا کہ فائدہ پر حملہ کرنا نہیں بلکہ

اور جان دینا ہے۔

(۶) کفار قریش جو مکہ سے لڑنے کے لئے بہرین آئے اُن کی نسبت قرآن مجید میں

وَرَهَتْكُمُ النَّوَاكِلُ الَّذِينَ خَوَّجُوا مِنْ اور اُن کو گونا گویا (جو) اپنے گھروں

دیارِ ہمد بطراً وریاء الناس سے ضرور نہ نافرمانی اور خدا کی راہ سے روکنے

يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۝

اگر تشریف عرف فائدہ تجارت کے بچانے کے لئے نکلتے تو خدا یہ کیوں کہتا کہ وہ انہیں

شان اور دکھاوے کے لئے خدا کی راہ سے روکن کو روکتے ہوئے نکلتے، پس میں انہیں

اور دکھاوے کی کیا بات تھی اور خدا کی راہ سے لوگوں کو روکنا کیا تھا؟ البتہ چونکہ درحقیقت وہ دینیہ پر حملہ کرنے کے لئے نکلے تھے جس سے مقصود اپنے زور اور قوت کا اعلان و نمائش اللہ اسلام کی ترقی کا انسداد تھا، اس لئے خدا نے اس کو غرور و نمائش اور مد عن سبیل اللہ کہا، قرآن مجید کے بعد احادیث نبوی کا درجہ ہے احادیث کی متعدد کتابوں میں غزوہ بدر کا مختصر و جمل ذکر ہے لیکن حضرت کعب بن مالک ولی حدیث کے سوا اور کسی حدیث میں یہ واقعہ میری نظر سے نہیں گذرا کہ آنحضرت ﷺ بدر میں قریش کے قافلہ تجارت کے روٹنے کے لئے نکلے تھے،

حضرت کعب بن مالک کی حدیث یہ ہے۔

عن عبد اللہ بن کعب قال کعب کعب بن کعب کہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
لما تخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیڑ کر کسی غزوہ سے پیچھے نہیں رہا، بجز
فی غزوۃ غزاھا الا غزوۃ و تسمیٰ غزوہ تبوک کے اور ہاں غزوہ بدر میں بھی
غیر انی کنت تخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریک نہ تھا اور جو اس میں شریک نہ ہوا
بعد من ولید یومئذ احد، تخلف اس پر کچھ عتاب نہیں ہوا کیونکہ آنحضرت ﷺ
عنہما، انما خرج المنیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ سلم قریش کے قافلہ کے لئے نکلے تھے کہ خدا
یرید عیر قریش حتی جمع اللہ دونوں نسروں کو اپنا ایک مقابل
بینہ و بینہ علی غیر میعاد کر دیا،

اس کے برخلاف حضرت انسؓ کی حدیث ہے جو بھیجو مسلم میں ہے،

۱۔ عن انس ان رسول الله ﷺ ۱۔ انس سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ
 شاور حین بلغه اقبال ابی سفیان کو جب ابوسفیان کے آنے کی خبر معلوم ہوئی
 قال فتکلم ابو بکرۃ اعرض عنه تو آپ نے مشورہ طلب کیا آنحضرت ابو بکرؓ
 ثم تکلم عمر فاعرض عنه فقام بوسے تو آپ نے توبہ نہ فرمائی پھر حضرت عمرؓ
 سعد بن عبادۃ فقال ایانا بوسے آپ نے ان کی طرف بھی توبہ نہ کی پھر
 ترید یا رسول الله والذی حضرت سعد بن عبادہ لکھتے ہوئے اور کہا یا رسول
 نفسی بید لو امرت ان تنجیها کیا آپ کا روئے خطاب ہم انصار کی طرف
 البحر لا خضتاها۔ ولو امرت ان ان خدا کی قسم گرد یا میں سواری ڈالنے کا
 ان نضرب اکبادھا الی برک آپ حکم دین تو ہم ڈال دین گے، اور اگر
 الغاد نفعلنا قال فندب رسول الله برک الغاد تک جانے کا حکم دین گے تو ہم
 ﷺ علیٰ الناس فانتقموا حتی کریں گے جس سے انس جنت میں کہ اس کے بوجھنے
 نزلوا بیدرا۔ لوگوں کو شرکت جنگ کی دعوت دی لوگ

۲۔ ووردت علیہم روایا قریش و ۲۔ اور (پچلے) قریش کا ہر دل اکراڑا اس میں
 فیہم غلام اسود لبثی الحاج بنی حجاج کا ایک حبشی غلام تھا مسلمانوں نے
 فاخذوه فكان اصحاب رسول الله اس کو گرفتار کر لیا اور اس سے ابوسفیان کا
 منی عنہ یسأونہ عن ابی سفیان حال پوچھنے لگے وہ کہتا تھا مجھے ابوسفیان کی
 واصحابہ فیقول مالی علم بابی خبر نہیں لیکن یہ ابو جہل دعتہ، شیبہ، امیہ بن خلف

سفیان و لکن هذا الوجه هل انما ہے میں جب وہ یہ کہتا تو لوگ اس کو
وعتبه وشيبة وامیه بن خلف وہ کہتا اچھا، بسفیان کو بتاتا ہوں تب اسکو
فاذا قال ذلك ضربوه فقال ہاں چھڑ دیتے، تو پھر پوچھتے تو وہ کہتا مجھے کو بسفیان
نعم انا اخبركم هذا البوسفیان کی خبر نہیں لیکن ابوہل علیہ شیبہ امیہ بن خنیف
فاذا تركوه فسالوه فقال مالی ابی روزائے فروش تر ہے میں لیکن جب وہ کہتا
سفیان علمه و لکن هذا الوجه تب بھی اس کو مارتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں
وعتبه وشيبة وامیه بن خلف میں مشغول تھے آپ نے یہ دیکھ کر فرمایا تم
خلف في الناس فاذا قال اس ذات کی میں کے ہاتھ میں پیری ہاں کہ
هذا ايضا ضربوه و رسول اللہ جب وہ سچ کہتا ہو تو تم اس کو مارتے ہو اور
مسلمی اللہ علیہ وسلم قائم رسولی جب جھوٹ پر نہا ہو تو چھڑ دیتے ہو۔

حدیث کے پہلے ٹکڑے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب ابوسفیان کے آنے کا حال معلوم ہوا
اسی وقت آپ نے ہاجرین و انصار سے مشورہ کیا اور انصار سے اعانت کی خواہش
کی، اور یہ متفقہاً ثابت ہے کہ ابوسفیان کی آمد کا حال مدینہ ہی میں معلوم ہو چکا تھا۔
بنا پر یہ محقق طور پر ثابت ہو گیا کہ اس غزوہ کی شرکت کے لئے آپ نے انصار سے مد
ہی میں خواہش کی تھی، ورنہ اگر باہر نکل کر یہ معاملہ پیش آتا جیسا کہ کتب سیرت میں مذکور
ہے تو اس وقت انصار وہاں کمان ہوتے؟ اور نیز اسی ٹکڑے میں مذکور ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کے بعد لوگوں کو شرکت کی دعوت دی، حالانکہ ابابکر

مطابق واقع یہ ہونا چاہئے، کہ انصار معاہدہ اور معمول سابق کے خلاف شرکت کے لیے نکلے!
آنحضرت ﷺ نے پھر ان کا عندیہ دریافت فرمایا: اور اس کے بعد شرکت کے لیے آنا
کیا! ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ ایک مجنونانہ بات ہے۔

حدیث کے دوسرے ٹکڑے سے بہ وضاحت تمام محقق ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ
کو وحی کے ذریعہ سے یا کسی اور طریقہ سے یہ پہلے ہی سے معلوم تھا کہ تجارتی قافلہ کا نہیں بلکہ جنگی
فوج کا مقابلہ ہے، گویا عام لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو۔

اس حدیث میں ایک گروہ اور کھولنا ہے، اگر پہلے صرف ابوسفیان کا آنا معلوم
ہوا تھا اور قریش کے حملہ کی خبر نہ تھی تو آنحضرت ﷺ اس اصرار اور مرد سامان سے
کیونہ اجتماع کا اہتمام فرماتے؟ اس لئے ابوسفیان کی آمد کے بجائے موقع کا اقتضایہ ہو
کہ یہ ہو کہ جب مشرکین مکہ کی آمد کی خبر معلوم ہوئی: چنانچہ اسی واقعہ کو ان ہی الفاظ کے تحت
امام احمد بن حنبل نے مستحکم، ابن ابی شیبہ نے مصنف میں، ابن جریر نے تاریخ میں اور
بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے اور اس کو کھینچ لیا ہے اور اس کے راوی معمر بن ابی بکر کے
بیر اسد اللہ علی بن ابی طالب ہیں۔

عن علی قال لما قدمنا المدينة	حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب ہم مدینہ آئے تو
اصبنا من ثمارها فاجتومينا	وہاں پہلے کھانے کو ملے جو ہمارے ناموافق
واصابنا بها وعك وكان	مزاج تھے اس لئے ہم لوگ بیمار ہو گئے، آنحضرت

یتخبر عن بدر فلما بلغنا ان
 المشركين قد اقبلوا سار
 رسول الله صلى الله عليه وآله الى بدر
 بدر بئر فسبقنا المشركين
 اليها (اس کے بعد بدر کے نام واقعات بیان کئے گئے،

اس میں صاف تصریح ہے کہ مشرکین مکہ کے حملہ کی خبر سن کر آپؐ نکلے تھے اور بدر آکر قیام فرمایا
 تھا اس پوری حدیث میں ابوسفیان کے قافلہ تجارت کا ذکر تک نہیں ہے،
 ان قطعی نصوص کے بعد اگرچہ کسی اور استدلال کی ضرورت نہیں لیکن یَعْلَمَانِ قَلْبِي
 کے طور پر واقعات ذیل پر لحاظ کرنا چاہئے،

(۱) آنحضرت ﷺ نے اس سے پہلے قریش کے قافلوں پر حملہ کرنے کے لئے جس
 سراپا بھیجے اور جن میں بنی قریظہ آدمی سے لیکر سوتلو، دودو سو تک کی جمعیت تھی ان میں
 کبھی کسی انصاری کو نہیں بھیجا، اور باب سیر اس خاص امر کو بہ تصریح لکھتے ہیں اور اس تصریح
 کی اس لئے ضرورت سمجھتے ہیں کہ انصار نے بیعت کے وقت مدینہ سے باہر نکلنے کا اقرار نہیں
 کیا تھا اس بنا پر اگر اس دفعہ بھی مدینہ سے نکلنے کے وقت صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود
 ہوتا تو انصار ساتھ نہ ہوتے، حالانکہ اس واقعہ میں انصار کی تعداد ماجرین سے زیادہ تھی
 یعنی کل فوج ۳۰۵ تھی جن میں ۴۷ ماجرین اور باقی سب انصار تھے،

یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جس وقت مدینہ سے آپؐ نکلے یہ خبر اچکی تھی کہ قریش

مدینہ پر آرہے ہیں اسی بنا پر آپ نے انصار کو مخاطب کیا کیونکہ معاہدہ بیعت کے موافق آپ انصار سے کام لینے کا وقت آچکا تھا،

(۲) مکہ سے جو قافلہ تجارت کے لیے شام کو جایا کرتا تھا مدینہ کے پاس سے ہو کر گذرتا تھا، مدینہ سے مکہ تک جس قدر قافلے مبادتھے عموماً قریش کے زیر اثر تھے، بخلاف اس کے مدینہ سے شام تک کے مدو د تک قریش کا اثر نہ تھا، اس بنا پر اگر کاروان تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو شام کی طرف بڑھنا تھا، یہ بالکل خلاف قیاس ہے کہ کاروان تجارت شام سے آرہا ہے، آنحضرت ﷺ کو خبر ہو چکی ہے اور آپ بجائے اس کے کہ شام کی طرف بڑھیں مکہ کی طرف جاتے ہیں اور پانچ منزل مکہ کی طرف جا کر خبر آتی ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا اور قریش سے جنگ پیش آجاتی ہے،

(۳) واقعات کی ترتیب یہ ہے:

۱۔ قریش نے عبداللہ بن ابی کو خط لکھا کہ محمدؐ اور ان کے رفقا کو مدینہ سے نکال دو مدینہ ہم مدینہ آکر تم کو بھی برباد کر دیں گے۔ (بحوالہ سنن ابی داؤد او پر گزدر چکا)

۲۔ ابو جہل نے سعد بن معاذ سے کہا کہ تم نے ہمارے بھرموں کو پناہ دی ہے، اگر اُنیہ کی ضمانت نہ ہوتی تو میں تم کو قتل کر دیتا،

۳۔ کوز بن جابر نے جہاد بن اشانی سٹہ میں مدینہ کی چراگاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کے اونٹ لوٹ لیے،

۴۔ اس کے بعد ہی رجب سٹہ میں آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن جہش کو

تجش کے لئے بھیجا کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں،

۵۔ عبد اللہ بن جحش نے (آنحضرت ﷺ کی مرضی کے خلاف) قریش کا ایک

مختصر سا قافلہ لوٹ لیا اور ایک آدمی قتل اور دو اسیر کئے،

قریش نے مکہ میں جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ کیا تھا اس کو پیش نظر رکھ کر پھر یہ خیال کر

کہ ان کا جوش انتقام کسی طرح کم نہیں ہوتا اور وہ عبد اللہ بن ابی کوٹھتے ہیں کہ ہم مدینہ اگر تم کو

اور محمد دونوں کو فنا کر دیں گے، اگر زفری مدینہ پر چھاپا مارتا ہے اسی اشار میں قریش کا شہ

اس سے اور بڑھ جاتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن جحش نے ان کا قافلہ لوٹ لیا اور ان کے

دو معزز خاندان کے ممبر اسیر کر لئے، ان تمام باتوں کے ساتھ قریش صبر کرتے ہیں اور کسی قسم

کے انتقام کا ارادہ نہیں کرتے، جب آنحضرت ﷺ ان کے قافلہ کو جس میں مکہ کی کل

کائنات تھی لوٹنے کے لئے نکلتے ہیں تب نبیؐ ان کو مدافعت کے لئے نکلنا پڑتا ہے اس

پر بھی بدر کے قریب پہنچ کر جب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا تو ان کے بڑے بڑے

سردار اور خود غلبہ جو سالار شکر تھارے دیتا ہے کہ اب لڑنے کی ضرورت نہیں رہا پس چلنا

چاہئے، کیا واقعات کا یہ نقشہ قریش کے جوشِ عداوت اور رسول اللہ (ﷺ) کی

شانِ نبوت کے موافق ہے؟

(۴) ارباب سیر عموماً لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ میں صحابہؓ

کو کاروانِ تجارت پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو لوگوں نے چند ان مستعدی ظاہر نہیں کی،

کیونکہ لوگ سمجھے کہ کوئی ہم اور معرکہ و جہاد نہیں ہے بلکہ صرف تھیل غنیمت ہے، اس لئے جن

لوگوں کو مال کی حاجت تھی دے گئے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ انصار میں جس قدر ایمان قوم اور شکر
تھے سب کے زر و مال کے محتاج اگر تھے تو مہاجرین تھے لیکن جانے والوں میں انصار کی تعداد
مہاجرین سے دو گنی تھی ہی

آنحضرت ﷺ کے استمراج کے جواب میں جن لوگوں نے جان نہا رہا فقرے
کے تھے مہاجرین میں حضرت ابو بکر و عمر و مقداد تھے اور انصار میں حضرت سعد بن عبادہ
حضرت سہیل بن جہاد و غزوہ بدر میں شرکت ہوئے تو اور مدینہ سے باہر نہیں جاسکے تھے اس لئے قطعا یہ تسلیم
کرنا پڑے گا کہ حضرت سہیل نے یہ جواب مدینہ ہی میں دیا تھا اور وہیں قریش کے حملہ کا حال معلوم
ہو گیا تھا اور اس لئے یہ قلعی ہے کہ مدینہ ہی میں اس بات کی ضرورت پیش آئی تھی کہ انصار
کا استمراج کیا جائے۔

۸۔ عام باب سیر بلکہ احادیث کی کتابوں میں بھی منقول ہے کہ غزوہ بدر میں
آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو چلنے کی ترغیب دی تو کچھ لوگ آمادہ نہ ہوئے اور کھڑے
رہے۔ جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ جانتے تھے کہ جہاد یا غزوہ نہیں ہے صرف و فائدہ کا مال لوٹنا ہے۔
اس لئے یہ اپنی مرضی پر موقوف ہے جس کا جی ہو بجا جس کا جی چاہے نہ جائے۔ بطوری میں ہے،

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ لَوْنُ بَيَانٍ كَيْفَ كُنْتُ أَنْفَرْتُ

بَابِي سَفِينَانِ مَقْبَلَةٍ مِنَ الشَّامِ مَعِيَ أَيْمَنُ سَأَمِ نَفْسِيَانِ كَالشَّامِ سَعِيَانِ

نَدَبِ الْمُسْلِمِينَ الْيَمِينُ سَأَتُوسَلُّونَ كَوَالِيَا وَفَرَمَا يَكُ يَهْرِيشُ كَا

سے صحیح مسلم و صحیح بخاری غزوہ بدر۔

قید ہے اس لئے نابالغ لوگ واپس کر دیئے گئے کہ ابھی اس کے اہل نہیں۔

(۷) حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں روایت کی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو قافلہ قریش پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو خیمہ نے جو ایک انصاری تھے اپنے بیٹے سعد سے کہا کہ مجھے جانے دو، اور تم یہاں مستورات کی خبر گیری کرو۔ سعد نے کہا حضور! اگر کوئی اور موقع ہوتا تو ضرور میں آپ کو اپنے اوپر ترجیح دیتا، لیکن یہ شہادت کا درجہ ہے میں اس کو کیونکر چھوڑ سکتا ہوں؟ چنانچہ قرعہ اندازی ہوئی اور سعد کے نام قرعہ نکلا، سعد شریک جنگ ہو کر شہید ہوئے،

اس سے صاف ثابت ہے کہ قافلہ لوٹنا نہیں بلکہ جہاد پیش نظر تھا، اور لوگوں کو دولت شہادت کے چاہل ہونے کی آرزو ہے،

غزوہ بدر کا اہل سب | عرب کا خاصہ قومی تھا کہ جب کسی قبیلہ کا کوئی آدمی کسی طریقہ سے کسی کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا تھا تو ایک سخت ہنگامہ کا رزا قائم ہو جاتا تھا، دونوں طرف ہڈی دل اُسنڈا تھا اور خون کی ندیاں بہ جاتی تھیں، یہ لڑائیاں مدتوں تک قائم رہتی تھیں قبیلے کے قبیلے کٹ جاتے تھے، تاہم یہ سلسلہ بند نہیں ہوتا تھا، عرب لکھے پڑھے نہ تھے تاہم مقتول کا نام کاغذ پر درج ہو کر، خاندان میں ورثہ چلا آتا تھا، بچوں کو یہ نام یاد کرایا جاتا تھا کہ بڑے ہو کر اس خون کا انتقام لینا ہے، داحس اور بسوس کی قیامت خیز لڑائیاں جو چالیس برس قائم رہیں اور جن میں ہزاروں لاکھوں جانیں برباد ہو گئیں، اسی بنا پر ہوئیں،

۱۔ استیعاب تذکرہ سعد بن خیمہ اصحابہ اور طبقات میں یہ واقعہ بہ اختلاف الفاظ منقول ہے،

عربی زبان میں اس انتقام کو مارہ کہتے ہیں اور یہ عرب کی قوی تاریخ کا سب سے بڑا اہم لفظ ہے۔
 جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، حضرت عبداللہ بن عتس کے واقعہ میں عمرو بن حفص قتل
 کر دیا گیا تھا، حضرت عتبہ بن ربیعہ کا حلیف تھا جو تمام قریش کا سردار تھا، بدر اور تمام غزوات کا
 سلسلہ اسی خون کا انتقام تھا، عروہ بن زبیر (حضرت عائشہؓ کے بھائی) نے اس واقعہ کو بتصریح
 بیان کیا ہے،

وكان الذي هاجر وقعة بدر
 حيث خيّرني غزو بدر أو دكره، تمام الزمان
 وسائر المحروب التي كانت بين
 برپا کین جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبين مشركي
 عرب کے درمیان واقع ہوئیں، وہ جیسا کہ
 قریش فيما قال عروة بن الزبير
 عروہ بن زبیر کا بیان ہے، عمرو بن حفص کا
 ما كان من قتل واقد بن عبد
 قتل کیا جانا ہے جس کو واقعہ بن عبد اللہ

التصبيحي عمرو بن الحنفري (تاریخ بکری) جیسی سند قتل کر دیا تھا،

ایک نام غلطی جس سے واقف بحث و طلب میں غلطی پیدا کر دی ہے یہ ہے کہ سب سے
 پہلے جو لڑائی کفار سے ہوئی وہ بدر تھی، حالانکہ بدر سے پہلے الزمان شروع ہو چکی تھیں،
 عمرو بن الزبیر نے غزوہ بدر کے متعلق عبد الملک کو جو خط لکھا تھا اس کے ابتدائی فقرے

یہ ہیں،

لے عبداللہ بن عتس جن کی سرداری میں یہ قتل واقع ہوا، حضرت جرہ کے بھائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ماموں زاد بھائی تھے، قاتل یعنی واقعہ بن عبد اللہ حضرت عمرؓ کے خاندان کے حلیف تھے، اور حضرت
 عمرؓ کے آغاز خلافت تک زندہ رہے، دیکھو طبقات ابن سعد ذکر عبداللہ بن عتس واقعہ بن عبد اللہ،

ان اباسفیان بن حرب اقبل ابوسفیان بن حرب تقریباً سوار کیساتھ
 من الشام فی قریب من سبعین شام سے آ رہا تھا جو کل کے کل قریش تھے
 لاکہا من قبائل قریش مذکور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے اس کا
 الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ تذکرہ ہوا، اور دونوں فریق میں لڑائی
 وقد کانت الحرب بلیغہم شروع ہو چکی تھی، اور ادھر کے چند لوگ
 فقتلت قتلی و قتل ابن الحضرمی جن میں ابن حضرمی بھی تھا، مارے جانے لگے
 فی اناس بنخلۃ و اسرت اساری تھے، اور کچھ قید بھی ہو چکے تھے.....
 من قریش..... و کانت..... اور اسی وقت
 تلك الوقعة حاجت الحرب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش
 بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین بن جنگ برپا کر دی تھی اور یہی سب
 قریش و اقل ما اصاب بہ پیدا واقعہ تھا جس میں دونوں فریق نے
 بعضهم بعضاً من الحرب و ایک دوسرے کو صدمہ پہنچایا، اور یہ
 ذالک قبل مخرج ابی سفیان لڑائی ابوسفیان کی روانگی شام سے
 و اصحابہ الی الشام (ہابری و شمش) پہلے وقوع میں آچکی تھی۔

اسی میں تذکرہ ہے کہ ابوسفیان جب شام کو روانہ بھی نہیں ہوا تھا، اسی وقت
 لڑائی شروع ہو چکی تھی، غزوہ بدر ابوسفیان کی واپسی شام کے بعد واقع ہوا ہے،
 صلیتہ و اقمہ کی تفتیش کا سبب بڑا اعلیٰ ذریعہ یہ ہے کہ نہ حریفان جنگ کی

شہادت ہم پہنچائی جائے۔ اس قسم کی شہادت من بہت کم ہوتی آسکتی ہیں لیکن خوش قسمتی سے
 یہاں اس قسم کی شہادت موجود ہے، حضرت حکیم بن حزام (حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے) غزوہ
 بدر میں شریک تھے اور اس وقت تک کافر تھے، وہ عمر بن الخطابؓ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 سے پانچ برس بڑے تھے، اور گوزمانہ جاہلیت میں آنحضرتؐ سے نہایت محبت
 رکھتے تھے اور نبوت کے بعد بھی یہ محبت قائم رہی تاہم فتح مکہ تک ایمان نہیں لائے، وہ درود
 قریش میں تھے حرم کا ایک بڑا منصب یعنی رقادہ ان ہی کے ہاتھ میں تھا اور اللہ وہ کے منعم
 اور مالک بھی رہی تھے، وہ مروان بن حکم کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے، ایک دفعہ وہ
 مروان سے ملنے گئے، مروان نے نہایت تعظیم و تکریم کی، صدر مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس بیٹھا
 اور کہا بدر کا واقعہ بیان کیجئے، انھوں نے واقعہ کے ابتدائی حالات بیان کر کے کہا کہ جب ہماری
 فوجیں میدان میں اتریں تو میں عقبہ کے پاس گیا، اور میں نے اس سے یہ کہا،

یا ابا الولید هل لك ان تذهب اے ابراہیم! کیا تم چاہتے ہو کہ تمام عمر کے

بشرف هذا اليوم ما بقیت قال ساری نیلانی تم ہی کو ہات آئے؟ عقبہ نے

افعل ماذا؟ قلت انک لا تطلبون کہا کیونکر؟ میں نے کہا تم (یعنی قریش) محمدؐ

من عند الکلام ابن الحضرمیؓ سے ابن حضرمی کے خون کے سوا اور کچھ نہیں

حلیفک فقتل دینہ و ترجع چاہتے اور وہ تمہارا حلیف تھا، اس لئے تم اس کا

بالتاس۔ خون بہا اور دیکھ سب لوگ واپس چلے جائیں

۱۔ اسباب تذکرہ حکیم بن حزامؓ لہری صفحہ ۱۲۱۳ (سیرۃ ابن ہشام بغضاء ذکر غزوہ بدر) "س"

عتبہ نے یہ تجویز پسند کی، لیکن ابو جہل نے نہ مانا، اور حضرت حمی کے بھائی عامر حضرت کو بڑا کرنا
خون کا بدلا سامنے ہے، کھڑے ہو کر قوم سے دہائی دو، عامر عرب کے دستور کے موافق
ننگا ہو گیا اور پکارا،

ہائے عمر (حضرت حمی) ہائے عمر!

واعمر کا داعسراہ

آغاز جنگ کے وقت سب سے پہلے جو شخص میدان جنگ میں نکلا، وہ ہی عامر حضرت تھا
حکیم بن حزام، اور عامر حضرت غزوہ بدر تک کافر تھے، عتبہ و ابو جہل جو سرداران قریش
تھے، کفر پر تادم مرگ قائم رہے، اگر اس درجہ کے لوگ غزوہ بدر کو حضرت حمی کے خون کا انتقام
سمجھتے تھے اور سمجھتے رہے، تو ہم کو کچھ پروا نہیں کرنی چاہئے کہ اور وہ نے جو اس کے سیکڑوں
برس بعد پیدا ہوئے اس کا سبب قافلہ تجارت کا بچا نا سمجھا، وشتان بینہما،

ایک ضروری نکتہ | گو یہ امر اب قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ غزوہ بدر کا سبب کاروان تجارت
پر حملہ کرنا نہ تھا تاہم اس گروہ کا کھونا مذکور ہے کہ ایسے صاف اور صریح واقعہ کے متعلق
تمام ارباب سیر نے متفقاً کیوں منہ کی، اور صحیح بخاری وغیرہ میں یہ تصریحات کیوں
پائی جاتی ہیں کہ بدر کی ابتدا قافلہ ہی پر حملہ کرنے کی غرض سے ہوئی تھی،

اہل یہ ہے کہ اہل جنگ کے موافق، اکثر غزوات میں یہ ظاہر نہیں کیا جاتا تھا
کہ کدھر جانا اور کس غرض سے جانا مقصود ہے، صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں حضرت
کعب بن مالک جو مشورہ جانی ہیں، ان کا قول نقل کیا ہے،

لے پڑی تفصیل طبری معجم ۱۳۱ تا ۱۳۲ میں ہے

ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی

عالم پر غزوۃ الاورپی غزوہ کا ارادہ فرماتے تھے تو کسی اور موقع

بغیر تھا، کا تو یہ فرماتے تھے،

مذکورہ کے معنی شاہین بخاری نے یہ لکھے ہیں کہ آپ ایسے موقع پر مہم اور محمل

الفاظ استعمال فرماتے تھے کہ گو میرے نزدیک یہ کلمہ اس معنی میں صحیح نہیں تاہم واقعات

کے استقصا سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ بعض موقعوں پر واقعہ اس طرح مہم رکھا جاتا تھا

کہ لوگ مختلف قیاس پیدا کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میں سعد بن خنیسہ کو پہلے ہی

یہ معلوم ہو گیا تھا کہ قافلہ نہیں بلکہ فوج کا تھا بلکہ اس کے پیچ بخاری میں ان ہی

کے سبب میں ایک کا قول منقول ہے کہ بدر میں صرف قافلہ سے تعرض کرنا مقصود تھا،

دیباچہ میں ہم لکھ آئے ہیں کہ راری (جس میں صحابہ بھی داخل ہیں) بہت سے موقعوں

پر جو واقعہ بیان کرتا ہے، وہ حقیقت میں وہ فوج نہیں بلکہ اس کا استنباط ہوتا ہے یعنی اس نے

اس کو یوں ہی بیان کیا ہے جیسا کہ صورت پیش آئی اور اس لیے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں

کہ صحابہ نے مختلف قیاس کئے اور جو قیاس مذاق عام کے مناسب تھا وہی بچل گیا،

بدر کے نتائج | رچرٹ کے معرکہ مذہبی اور ملکی حالت پر گونا گون اثرات پیدا کئے، اور حقیقت

میں یہ اسلام کی ترقی کا قدیم آئینہ تھا، قریش کے تمام بڑے بڑے رؤسا جن میں سے ایک

ایک سب اسلام کی ترقی کی راہ میں سب آہن تھا، فنا ہو گئے، عقبہ اور ابو جہل کی موت نے قریش

کی ریاست پر غاصہ کا تاج ابوسفیان کے سر پر رکھا، جس سے دولت اموی کا آغاز ہوا، لیکن

قریش کے اہل زور و طاقت کا میاں گھٹ گیا،

مدینہ میں اب تک عہدِ محمد بن ابی بن سدل غلامیہ کا فر تھا، لیکن اب بظاہر وہ اس

کے دائرہ میں آگیا، گو تمام عمر منافق رہا، اور اسی حالت میں جان دی، قبائل عرب جو سلسلہ
واقعات کا رخ دیکھتے تھے، اگرچہ رام نہیں ہوئے لیکن سم گئے۔

ان موافق حالات کے ساتھ مخالفت اسباب میں بھی انقلاب شروع ہو گیا، یہودی

معاہدہ ہو چکا تھا کہ وہ ہر معاملہ میں یک سو رہیں گے، لیکن اس فتح نمایان نے ان میں حسد
کی آگ بھڑکا دی اور وہ اس کو مضبوط کر کے، چنانچہ اس کی تفصیل یہودیوں کے واقعات میں
بالتفصیل آتی ہے،

قریش کو پہلے صرف حضرمی کا رونا تھا، پھر کے بعد ہر گھر ماتم کر رہا تھا، اور مقتولین

کے انتقام کے لیے گمہ کا بچہ بچہ مضطر تھا، چنانچہ سہیلوں کا واقعہ اور ان کا حرکت اسی جوش کا منظر

غزوہ سہیل، ذی الحجہ ۶ء | ابوسفیان اب قریش کا رئیس تھا، اور اس منصب کا سب

بڑا فرض غزوہ بدر کا انتقام تھا، اُس نے بدر سے مشرکین کی واپسی پر مشت مانی تھی کہ

جب تک مقتولان بدر کا انتقام نہ لے گا، نہ غسل جنابت کرے گا، نہ سر میں تیل ڈالے گا،

چنانچہ دو سو شتر سواروں کے ساتھ مدینہ پر بڑھا، یہودی کی نسبت معلوم تھا کہ وہ مسلمانوں کے

مقابلہ میں مدد دین گے، اس لئے پہلے حنی بن اخطب کے پاس گیا، لیکن اُس نے دروازہ

نہ کھولا، مایوس ہو کر سلام بن مشکم کے پاس آیا، وہ یہودی بنو نضیر کا سردار تھا، اور تجارتی خزانہ

اسی کے زیرِ اہتمام رہتا تھا، اُس نے بڑے جوش سے استقبال کیا، خوشگوار کھانے کئے،

شراب پلوئی، مدینہ کے مفتی راز بتائے، صحیح کو ابوسفیان عریض پر حملہ آور ہوا، جو مدینہ سے ۳ میل کے
 فاصلہ پر ہے، ایک انصاری کو جن کا نام سعد بن عمرو تھا قتل کیا، چند مکانات اور گھانس کے
 انبار جلا دیئے، ان باتوں سے اُس کے نزدیک قسم پوری ہو گئی، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی
 تو آپ نے تعاقب کیا، ابوسفیان کے پاس رسد کا سامان صرف ستو تھا گھبراہٹ میں ستو
 کے بعد سے پھینکا گیا جو مسلمانوں کے ہاتھ آئے، عربی میں ستو کو سوین کہتے ہیں، اس لئے یہ
 واقعہ غزوہ سوین کے نام سے مشہور ہے۔

حضرت فاطمہؓ کی شادی حضرت فاطمہؓ جو آنحضرت ﷺ کی صاحبزادیوں میں سب سے کس
 زچہ سستہ
 تھیں اب اُن کی عمر ابرس کی ہو چکی تھی، اور شادی کے پیغام آنے
 لگے تھے ابن سعد سند روایت کی ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ نے آنحضرت ﷺ
 سے درخواست کی، آپ نے فرمایا کہ جو خدا کا حکم ہوگا، پھر حضرت عمرؓ نے جرات کی، ان کو بھی
 آپ نے کچھ جواب نہیں دیا، بلکہ وہی الفاظ فرمائے، لیکن بنی ہریرہ روایت صحیح نہیں معلوم
 ہوتی، حافظ ابن حجر نے اصحاب میں ابن سعد کی اکثر روایتیں حضرت فاطمہؓ کے مال میں روایت
 کی ہیں، لیکن اس کو نظر انداز کر دیا ہے۔

بہر حال حضرت علیؓ نے جب درخواست کی تو آپ نے حضرت فاطمہؓ کی مرضی مدیت
 کی، وہ چپ رہیں، یہ ایک طرح کا اظہار رضا تھا، آپ نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ تمہارے
 پاس ہرمین دینے کے لئے کیا ہے، بولے کچھ نہیں، آپ نے فرمایا: "اور وہ حلیہ زرد کیا ہوئی
 (جنگ بدر میں ہاتھ آئی تھی) عرض کی وہ تو موجود ہے، آپ نے فرمایا بس وہ کافی ہے،

ناظرین کو خیال ہو گا کہ بڑی قیمتی چیز ہوگی لیکن اگر وہ اس کی مقدار جانتا چاہتے ہیں تو جانتے ہیں کہ صرف سو سو روپے زرہ کے سوا اور جو کچھ حضرت علیؑ کا سرمایہ تھا وہ ایک بھیر کی کھا
 اور ایک بوسیدہ مینی چادر تھی، حضرت علیؑ نے یہ سب سرمایہ حضرت فاطمہؑ کے ہزار کے نذر کیا، حضرت
 علیؑ اب تک آنحضرت ﷺ ہی کے پاس رہتے تھے، شادی کے بعد ضرورت ہوئی کہ
 ایک گھر لین، حضرت حارثہ بن نعمان انصاری کے متعدد مکانات تھے جن میں سے وہ کسی گھر
 ﷺ کو نذر کر چکے تھے، حضرت فاطمہؑ نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ انہی سے کوئی
 اور مکان دلوادیجئے، آپؐ نے فرمایا کہ کہاں تک؟ اب اُن سے کتے شرم آتی ہے، حضرت
 حارثہؓ نے سنا تو دوڑے آئے کہ حضور میں اور میرے پاس جو کچھ ہے سب آپؐ کا ہے، خدا کی
 قسم میرا جو مکان آپؐ لے لیتے ہیں مجھ کو اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ وہ میرے پاس بچا
 غرض انہوں نے اپنا ایک مکان خالی کر دیا، حضرت فاطمہؑ اس میں اُنہیں گئیں،
 شہنشاہ کونین نے سیدہ عالم کو جو جہیز دیا، وہ بان کی چار پائی، چمڑے کا گداجس کے منہ
 دونوں کے بچے کھجور کے پتے تھے، ایک چھانگل، ایک مشک، دو چکیان اور دو مٹی کے
 گھڑے،

حضرت فاطمہؑ جب نئے گھر میں جا لیں تو آنحضرت ﷺ اُن کے پاس تشریف
 لے گئے، دروازہ پر کھڑے ہو کر اذن مانگا، پھر اندر آئے، ایک برتن میں پانی منگوایا،
 دونوں ہاتھ اس میں ڈالے اور حضرت علیؑ کے سینہ اور بازوؤں پر پانی چھڑکا، پھر حضرت

(بے فطلی سے پہلے اور دوسرے اڈیشن میں سوارو پیے چھپ گیا ہے، اس کی تصحیح کرنی چاہئے، س)

فاطمہ کو بلایا۔ وہ شرم سے لڑکھڑاتی آئیں۔ اُن پر بھی پانی چھڑکا اور فرمایا کہ میں نے اپنے فائدہ
میں سب سے افضل تر شخص سے تمہارا نکاح کیا ہے،

واقعات متفرقہ حصہ | مورخین کے بیان کے مطابق اسی سال رمضان مبارک کے روزے
فرض ہوئے،

صدقہ عید الفطر کا حکم بھی اسی سال سے جاری ہوا، پہلے آپ نے ایک خطبہ دیا، جس
اس صدقہ کے فضائل بیان فرمائے، پھر صدقہ کا حکم دیا،

عید الفطر کی نماز باجماعت عید گاہ میں بھی اسی سال ادا فرمائی، اس سے پہلے عید
کی نماز نہیں ہوتی تھی،

ارباب سیر کی ترتیب کے مطابق غزوہ بنی قینقاع کا ذکر بھی اسی سال کے واقعات
میں ہونا چاہئے تھا، لیکن اتصال قسلس واقعہ کی بنا پر وہ آئندہ مذکور ہوگا،

۱۵۔ یہ پوری تفصیل طبقات ابن سعد اور اصحاب سے ماخوذ ہے،



۳

غزوہ احد

وَلَا تَقْنُؤُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْتَغُوا الْاَعْلٰی اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ (الاحزاب)

عرب میں صرف ایک شخص کا قتل لڑائی کا ایک سلسلہ پیڑ دیتا تھا جو سینکڑوں برس تک ختم نہیں ہو سکتا تھا طرینین بن سے جس کو شکست ہوئی تھی وہ انتقام کو ایسا فرض موند جانتا تھا جس کے ادائے بغیر اس کی بستی قائم نہیں رہ سکتی تھی، بدر میں قریش کے شہزادی ماسے گئے تھے جن میں اکثر وہ تھے جو قریش کے تاج و انسر تھے، اس بنا پر تمام مکہ جو ش انتقام سے لبریز تھا،

قریش کا کاروان تجارت جو جنگ بدر کے زمانے میں فتنہ کثیر کے ساتھ شام سے واپس آ رہا تھا، اس کا اس المال حصہ داروں کو تقسیم کر دیا گیا تھا لیکن زیرِ منافع، امانت کے طور پر محفوظ تھا،

قریش کو گمشدگان بدر کے ماتم سے فرصت ملی تو اس فرض کے ادا کا خیال آیا، چند سردارانِ قریش جن میں ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا، اُن لوگوں کو جن کے عزیز و اقارب

مکہ مدینہ منورہ سے شمالی جانب قریبا ڈیڑھ دو میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑ کا نام ہے (جھججہ) باب غزوہ اُحہ میں ہے کہ یہ آیت غزوہ اُحہ میں نازل ہوئی

عتبہ کی بیٹی ادا میر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی

۱۔ ہند

عکرمہ (فرزند ابو جہل) کی بیوی

۲۔ اُمّ کلثوم

حضرت خالد بن ولید کی بہن

۳۔ فاطمہ (بنت ولید)

مسعود بنی جویانہ کا رئیس تھا، مسیحی بنی

۴۔ پرزہ

عمرو بن العاص کی زوجہ

۵۔ ریحانہ

حضرت مصعب بن عمیر کی ماں

۶۔ خناس

حضرت حمزہؓ نے ہند کے باپ عتبہ کو بدر میں قتل کیا تھا، جبیر بن مطعم کا چچا بھی حضرت

حمزہؓ کے ہاتھ سے مارا گیا تھا، اس بنا پر ہند نے وحشی کو جو جبیر کا غلام اور حربہ اندازی میں

رکھا تھا، حضرت حمزہؓ کے قتل پر آمادہ کیا اور یہ اقرار ہوا کہ اس کا رگزار ہی کے صلہ میں وہ

آزاد کر دیا جائے گا

حضرت عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کو اسلام لایا تھا، لیکن اب تک

نکدہ ہی میں مقیم تھے، انھوں نے تمام حالات لکھ کر ایک تیز رو قاصد کے ہاتھ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے، اور قاصد کو تاکید کی کہ تین رات دن میں مدینہ پہنچ جائے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبریں پہنچیں تو آپؐ نے پانچویں شوال ۳؎ کو دو

خبر رساں جن کے نام انس اور موسیٰ تھے، خبر لانے کے لئے بھیجے، انھوں نے آکر اطلاع

دی کہ قریش کا لشکر مدینہ کے قریب آگیا اور مدینہ کی چراگاہ (عریش) کو ان کے گھروں

نے صاف کر دیا

آپ نے جاب بن منذر کو بھیجا کہ فوج کی تعداد کی خبر لائیں، انھوں نے آکر جو تخمینہ
 سے اطلاع دی، چونکہ شہر پر حملہ کا اندیشہ تھا، ہر طرف ہراسے بٹھا دیئے گئے، حضرت سعد
 ابن عبادہ اور حضرت سعد بن معاذ ہتھیار لگا کر تمام رات مسجد نبوی کے دروازہ پر پہنچ کر
 صبح کو آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا، مہاجرین نے عموماً اور انصار میں سے اکابر نے
 رائے دی کہ عورتیں باہر قلعوں میں بھیج دی جائیں اور شہر میں پناہ گیر ہو کر مقابلہ کیا جائے
 عبد اللہ بن ابی بن سلول جو اب تک کبھی شریکیت مشورہ نہیں کیا گیا تھا اس نے بھی یہی
 رائے دی، لیکن ان نوغیر صحابہ نے جو جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے اس بار
 پر اصرار کیا کہ شہر سے نکل کر حملہ کیا جائے، آنحضرت ﷺ گھر میں تشریف لے گئے
 اور زرہ پہنکر باہر تشریف لائے، اب لوگوں کو نہ امت ہوئی کہ ہم نے رسول اللہ
 ﷺ کو خلافت مرضی نکلنے پر مجبور کیا، سب نے عرض کی کہ ہم اپنی رائے سے باز
 آتے ہیں، ارشاد ہوا کہ پیغمبر کو زیبا نہیں کہ ہتھیار پہن کر آتا رہے،

قریش بدر کے دن مدینہ کے قریب پہنچے اور کوہ اُحد پر پڑ سکرم ڈالا، آنحضرت ﷺ
 علیہ السلام جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھ کر ایک ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے نکلے، عبد اللہ بن
 ابی تمیلہ کی جمعیت لے کر آیا تھا، لیکن یہ کہہ کر واپس چلا گیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
 نے میری رائے نہ مانی، آنحضرت ﷺ کے ساتھ اب صرف سات سو صحابہ
 رہ گئے، ان میں ایک سو زرہ پوش تھے، مدینہ سے نکل کر فوج کا جائزہ لیا گیا، اور جو

لوگ کمن تھے وہیں کر دیئے گئے، ان میں حضرت زید بن ثابت، حضرت براہ بن مازب،
 حضرت ابو سعید خدری، حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت عرابہ اوسی بھی تھے، لیکن جان نثار
 کا یہ ذوق تھا کہ نوجوانوں میں سے جب حضرت رافع بن خدیج سے کہا گیا کہ تم عمر میں چھوٹے
 ہو، وہاں جاؤ، تو وہ انگوٹھوں کے بل تن کر کھڑے ہو گئے کہ دنیا نظر آئے، چنانچہ ان کی
 یہ ترکیب مل گئی اور وہ سب لے گئے، سمرقہ ایک نوجوان، جو ان کے ہمسن تھے، انہوں نے
 یہ دلیل پیش کی کہ میں رافع کو لڑائی میں بچاڑا لیتا ہوں اس لئے اگر ان کو اجازت ملتی ہے
 تو مجھ کو بھی ملنی چاہئے، دونوں کا مقابلہ کرایا گیا اور سمرقہ نے رافع کو زمین پر دے مارا، اس
 بنا پر ان کو اجازت مل گئی۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُحد کو پشت پر رکھ کر صف آرانی کی، حضرت مصعب بن
 عمیر کو علم عنایت کیا، حضرت زبیر بن العوام رسالے کے افسر مقرر ہوئے، حضرت حمزہ کو ہنس
 حقہ فوج کی کانٹلی جوڑ، پوش نہ تھے، پشت کی طرف احتمال تھا کہ دشمن اُدھر سے آئیں
 اس لیے پیاس تیر اندازوں کا ایک دستہ متعین فرمایا اور حکم دیا کہ اگر لڑائی فتح ہو جائے تاہم وہ
 جگہ سے نہ ہٹیں، حضرت عبد اللہ بن زبیر ان تیر اندازوں کے افسر مقرر ہوئے۔
 قریش کو بہرین تجربہ ہو چکا تھا، اس لئے انہوں نے منایت ترتیب سے صف آرانی کی

لے بڑی جلد ۲ صفحہ ۱۴۱ دیلمی کی روایت ہے، لیکن بعض دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رافع کو
 اجازت مل جانے کی وجہ یہ تھی کہ وہ اس نوجوانی ہی میں تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ
 یہ حال معلوم ہوا تو ان کو شرکت کی اجازت دیدی، انہیں شام ذکر غزوات اُحد و بدر تالیف ج ۲ صفحہ ۱۴۱ میں
 صفحہ ۱۴۱ میں

یمنہ پر خالد بن ولید کو مقرر کیا۔ مسرہ حکمران کو دیا جو ابوہل کے فرزند تھے، سوار دن کا دستہ منوا
 بن ایتہ کی گمان میں تھا جو قریش کا مشہور رئیس تھا۔ تیر اندازوں کے دستے الگ تھے جن کا
 انصر بن شد بن ابی ریحہ تھا، ان کے عہد دار تھے۔ وہ سب گھوڑے کو تل رکاب میں تھے کہ ضرورت کے
 وقت ہاتھ میں لیں۔

سب سے پہلے جبل جنک کے بجائے خانوان قریش دف پر اٹھا پڑھتی ہوئی برہن
 جن میں کشتگان بدر کا تم اور انتہام خان کے رجز تھے، ہند (ابو سفیان کی بیوی) آگے آگے
 اور چودہ عورتیں ساتھ ساتھ تھیں اشعار یہ تھے،

نخن بنات طارق	ہم تھان کے تارون کی بیٹیاں ہیں
نعمشی علی الشارق	ہم تھان کے بیٹوں پر چلنے والی ہیں
ان تقبلوا نعارت	اگر تم بڑے کر رہ گے تو ہم تم سے گلے ہیں گے
اؤشد بر و النارق	اوپر چڑھ نہ بٹا تو ہم تم سے الگ ہو جائیں گے

رڑائی کا آغاز اس طرح ہوا کہ ابو عامر عبد بنہ منورہ کا ایک مقبول نام شخص تھا اور
 مدینہ چھوڑ کر مکہ میں آباد ہو گیا تھا۔ ڈیرہ سواؤ میون کے ساتھ میدان میں آیا۔ اسلام سے پہلے
 زہد اور پارسائی کی بنا پر تمام مدینہ اس کی عزت کرتا تھا، چونکہ اس کو خیال تھا کہ انصار جب
 اس کو دیکھیں گے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ چھوڑ دیں گے، میدان میں آکر پکارا
 ”مجھ کو پہچانتے ہو؟ میں ابو عامر ہوں۔“ انصار نے کہا ”ہاں اوہ کار! ہم تجھ کو پہچانتے ہیں
 خدا تیری آرزو پورے گا۔“

قریش کا علم بردار طلحہ صنف سے نخل کر پکارا۔ کیونکہ مسلمانوں میں کوئی ہے کہ یا مجھ کو
بعد و دنس میں پہنچا دے یا خود میرے ہاتھوں بہشت میں پہنچ جائے۔ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے بہشت
نخل کر کہا۔ میں ہوں۔ یہ کہہ کر تلوار ماری اور طلحہ کی لاش زمین پر تھنی۔ بعد اس کے بھائی
عثمانؓ نے جس کے پیچھے پیچھے عورتیں اشعار پڑھتی آتی تھیں انہیں انہیں پھا اور رجز پڑھتا ہوا چلا۔

إِنَّ عَلَىٰ أَهْلِ الْيَوْمِاءِ حَقًّا
میرا ہر گھنٹہ میری طرف سے حق ہے کہ میری طرف سے
أَنْ تَخْصِبَ الصَّعْدَةَ وَتُنْقِذُوا
میں رنگہ و سب سے یاد کر کر لوں۔

حضرت حمزہؓ مقابلہ کو نکلے اور شانہ پر تلوار ماری کہ اگر تک اتر آئی، مانتا ہی نہیں کہ اس کی زبان
سے نکلا کہ میں سانی حجاج کا بیٹا ہوں۔

اب عام جنگ شروع ہو گئی، حضرت حمزہؓ، حضرت علیؑ، حضرت ابو جہانہؓ، فوجوں کے
دل میں گھسے اور مضین کی مضین عمارت کر دیں، حضرت ابو جہانہؓ غریب کے مشہور سپہ سالار تھے۔
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دست مبارک میں توار سے کو فرمایا: کون اس کا حق ادا کرے گا؟
اس سعادت کے لئے دفعہ بہت سے ہاتھ بڑھے، لیکن یہ فخر حضرت ابو جہانہؓ کے نصیب میں

تھا، اس غیر متوقع عزت نے ان کو بادۂ شجاعت سے مست کر دیا، سر پر سرخ و دھال
باندھا اور اگڑے تھے ہوئے فوج سے نکلے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا کہ یہ پانچ
خدا کو سخت ناپسند ہے، لیکن اس وقت پسند ہے، حضرت ابو جہانہؓ فوجوں کو چیرتے
لاشوں پر لاشے گراتے بڑھے چلے جاتے تھے، یہاں تک کہ مندرسات آگئی، اس کے

لے یہ اس بات پر غمز تھا کہ مسلمان ایسا سمجھتے ہیں۔

سر پہ تلواری رکھ کر اٹھالی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار اس قابل نہیں کہ عورت پر آزمائی جائے
حضرت حمزہؓ دوستی تلوار مارنے جاتے تھے اور جس طرف بڑھتے تھے مصیبت کی مصیبت
صاف ہو جاتی تھیں اسی حالت میں برباع بشتانی سامنے آگیا، پکارے کہ اد خاتہ النساء
کے بچے؟ کمان بھاتا ہے یہ کہہ کر تلوار ماری وہ خاک پر ڈھیر تھا۔

وحشی جو ایک حبشی غلام تھا، اور جس سے جبر بن مظم اس کے آقا نے وعدہ کیا تھا کہ
اگر وہ حمزہ کو قتل کر دے تو آزاد کر دیا جائے گا، وہ حضرت حمزہؓ کی تاک میں تھا، حضرت حمزہؓ
برابر آئے تو اس نے چھوٹا سا نیزہ جس کو حربہ کہتے ہیں اور جو حبشیوں کا خاص ہتھیار ہے پھینک کر
مارا، جو نات میں لگا اور پار ہو گیا حضرت حمزہؓ نے اس پر حملہ کرنا چاہا، لیکن لڑکھڑا کر گر پڑے،
اور روح پرواز کر گئی!

کفار کے ظلم بردار لڑکر قتل ہو جاتے تھے، ناہم علم کرنے نہیں پاتا تھا، ایک کے گرنے
سے پہلے دوسرا جانا بڑا بڑا کر ظلم کو ہاتھ میں لیتا تھا، ایک شخص نے جس کا نام صواب تھا جب
ظلم بات میں یا تو کسی نے بڑھ کر اس زور سے تلوار ماری کہ دونوں ہاتھ ساتھ کٹ کر گر پڑے لیکن
وہ قوی ظلم کو اپنی آنکھوں سے خاک پر نہیں دیکھ سکتا تھا، ظلم کے گرنے کے ساتھ سینہ کے بل زمین
پر گرا، اور ظلم کو سینہ سے دبایا، اسی حالت میں یہ کہتا ہوا مارا گیا کہ میں نے اپنا فرض ادا کر دیا
علم دینک خاک پر پڑا، آخر ایک بہادر خاتون (عمرہ بنت علقمہ) دلیرانہ بڑھی اور ظلم کو ہاتھ
میں کر بند کیا، یہ دیکھ کر بہرطرت سے زبیرؓ آئے اور اکھڑے ہوئے پاؤں پھر جم گئے،

ابو عامر کفار کی طرف سے لڑ رہا تھا، لیکن اس کے بیٹے حضرت حنظلہؓ اسلام
لا چکے تھے۔ انھوں نے آنحضرت ﷺ سے باپ کے مقابلہ میں لڑنے کی اجازت مانگی
لیکن رحمت عالم ﷺ نے یہ گوارا نہ کیا کہ بیابا پرتلواریاٹھا ہے، حضرت حنظلہؓ نے
کفار کے سپہ سالار (ابوسفیان) پر حملہ کیا اور قریب تھا کہ ان کی تلواریا بسفیان کا فیصلہ کرو
دنتہ پہلو سے شداوین الاسود نے جھپٹ کر ان کے وار کو روکا اور ان کو شہید کر دیا، تاہم
لڑائی کا پتہ مسلمانوں ہی کی طرف بھاری تھا، علم برداروں کے قتل اور حضرت علیؓ اور حضرت
ابودجانہؓ کے بے پناہ حملوں سے فوج کے پانوں اکٹڑ گئے، بہادر نازنین جو رجز سے
دونوں کو ابھاری تھیں بدحواسی کے ساتھ پیچھے ہٹیں اور مطلع صاف ہو گیا، لیکن ساتھ
ہی مسلمانوں نے لوٹ شروع کر دی، یہ دیکھ کر تیر انداز جو پشت پر مقرر کئے گئے تھے وہ
بھی غنیمت کی طرف بھاگے،

حضرت عبداللہ بن جحیر نے بہت روکا لیکن وہ ٹک نہ سکے، تیر اندازوں کی جگہ
خالی دیکھ کر خالد نے عقب سے حملہ کیا، عبداللہ بن جحیر چند جانبا زون کے ساتھ جم کر لڑے
لیکن سب کے سب شہید ہوئے، اب راستہ صاف تھا، خالد نے سواروں کے دستہ
کے ساتھ نہایت بے جگری سے حملہ کیا، لوگ لوٹنے میں مصروف تھے، مرا کر دیکھا تو ملواریا
برس رہی ہیں، بدحواسی میں دونوں فوجیں اس طرح باہم مل گئیں کہ خود مسلمان مسلمان
کے ہاتھ سے مارے گئے، حضرت معتب بن عمیر جو آنحضرت ﷺ سے صورت

میں مشاہدہ اور علم بجا رہے، ابن قتیہ نے اُن کو شہید کر دیا، اور غل پر چڑھ گیا کہ آنحضرت ﷺ
 نے شہادت پائی، اس آواز سے عام بدحواسی چھا گئی، بڑے بڑے دیروں کے پانوں اکٹھے
 بدحواسی میں اگلی صفیں پہلی صفوں پر ٹوٹ پڑیں اور دوست دشمن کی تیز نہ رہی حضرت
 خذیفہؓ کے والد (یمان) اس کشمکش میں آگئے اور اُن پر تلوار پین برس پڑیں، حضرت خذیفہؓ
 چلاتے رہے کہ میرے باپ ہیں، لیکن کون ستاتا تھا، غرض وہ شہید ہو گئے، اور حضرت
 خذیفہؓ نے اشارے کے لہجہ میں کہا: مسلمانو! خدا تم کو بخش دے: رسول اللہ ﷺ نے
 مڑ کر دیکھا تو صرف گیارہ جان مار پہلو میں ہیں جن میں حضرت علیؓ مرتضیٰؓ، حضرت
 ابو بکرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت زبیر بن العوامؓ، حضرت ابو جہشؓ، حضرت طلحہؓ
 کا نام بتھنہ میں معلوم ہے، صحیح بخاری میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
 ساتھ صرف حضرت طلحہؓ اور حضرت سعدؓ رہ گئے تھے۔

اس پہلی اور اضطراب میں اکثر و نثر تو بالکل سمٹ رہی، لیکن جانبازوں کا بھی زور
 نہیں چلتا تھا، جو جہان تھا وہیں گھر کر رہ گیا تھا، آنحضرت ﷺ کی کسی کو خبر نہ تھی،
 حضرت علیؓ تلوار چلاتے اور دشمنوں کی صفیں اٹتے جاتے تھے، لیکن کعبہ مقصود رسول اللہ
 ﷺ کا پتہ نہ تھا، حضرت انسؓ کے چچا ابن نصر لڑتے بھڑتے موقع سے آگے نکل گئے
 دیکھا تو حضرت عمرؓ نے مایوس ہو کر ہتھیار پھینک دیا ہے، پوچھا یہاں کیا کرتے ہو؟ بولے
 ”اب لڑ کر کیا کریں! رسول اللہ ﷺ نے تو شہادت پائی: ابن نصر نے کہا اُن کے

لے کر بخاری غزوہ احد ص ۵۵۷ عام باب سیر کی روایت صحیح بخاری میں یہ واقعہ مذکور ہے لیکن حضرت عمرؓ کا
 نہیں

بعد ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے؟ یہ کہہ کر فوج میں گھس گئے اور لڑ کر شہادت پائی، لڑائی کے بعد جب اُن کی لاش دیکھی گئی تو انہی سے زیادہ تیر، تلوار اور نیزے کے زخم تھے، کوئی شخص پہچان نہ سکا، اُن کی بہن نے انہی دیکھ کر پہچانا،

جان نثارانِ خاص برابر لڑتے جاتے تھے لیکن نگاہ میں سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) آ کر ڈھونڈھتی تھیں، سب سے پہلے حضرت کعب بن مالک کی نظر پڑی، چہرہ مبارک پر مغفرت تھی، لیکن انہیں نظر آتی تھیں، حضرت کعب نے پہچان کر پکارا، "مسلم! تو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" یہ سن کر ہر طرف سے جان نثار ٹوٹ پڑے، کفار نے اب ہر طرف سے ہٹ کر اُسی درخ پر زور دیا، دل بکا دل جو دم کر کے بڑھتا تھا، لیکن ذوالفقار کی بجلی سے یہ بادل بھٹ بھٹ کر رہ جاتا تھا، ایک دفعہ هجوم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کون مجھ پر جان دیتا ہے؟" زیاد بن سکن پانچ انصاری لے کر اس خدمت کے ادا کرنے کے لئے بڑھے، اور ایک ایک نے جان بازی سے لڑ کر جانیں فدا کر دیں، حضرت زیاد کو یہ شہر وں حاصل ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اُن کا لاشہ قریب لاؤ، لوگ اٹھا کر لائے، کچھ کچھ جان باقی تھی، قدموں پر منہ رکھ دیا، اور اسی حالت میں جان دی، پھر ناز رفتہ باؤں زہمان نیاز مند، کہ بہ دستِ جان پیرن بشر سیدِ ہاشمی

راکب بہادر، امان اس عالم میں بھی بے پروائی کے ساتھ کھڑا کھجورین کھا رہا تھا،

۱۔ غزوہ بخاری، غزوہ اُحد، صفحہ ۷۷، ۷۸ و صحیح مسلم جلد ۲، صفحہ ۱۳۰، باب ثبوت الجنتہ (نلسید) میں مذکور ہے
غزوہ اُحد میں جو کہ سات انصاری تھے اور ساتوں نے باری باری اپنی جانیں فدا کیں

اس نے بڑھ کر پوچھا کہ بار رسول اللہ! اگر میں مارا گیا تو کہاں ہوں گا؟ آپ نے فرمایا
 "جنت میں" اس بشارت سے بخود ہو کر وہ اس طرح کفار پر ٹوٹ پڑا کہ مارا گیا
 عبد اللہ بن قیسہ جو قریش کا مشہور بہاد تھا، صفوں کو چیرتا پھاڑتا آنحضرت ﷺ
 کے قریب آگیا اور پہرہ مبارک پر تلوار ماری، اس کے صدر سے منفر کی دو کڑیاں پہرہ مبارک
 میں چھ کر رہ گئیں، چاروں طرف سے تلوار میں اور تیر برس رہے تھے، یہ دیکھ کر جان نثاروں
 نے آپ کو دائرہ میں لے لیا، ابودجائذ جھک کر سپر بن گئے، اب جو تیر آتے تھے اُن کی پیٹھ پر
 پر آتے تھے، حضرت طلحہؓ نے تلوار دن کو ہاتھ پر رُود کا ایک ہاتھ کٹ کر گر پڑا، بے مدد و مدد
 ﷺ پر تیر بے سار رہے تھے، اور آپ کی زبان پر یہ الفاظ تھے،

رَبِّ اغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِمَن مِّنْ ذُنُوبِهِ شَيْئًا ۚ إِنَّكَ عَلِيمٌ خَفِيٌّ

حضرت ابو طلحہ جو حضرت انسؓ کے علاتی باپ تھے، مشہور قدر انداز تھے، انھوں نے
 اس قدر تیر بے سار کئے کہ دو تین کا میں اُن کے ہاتھ میں ٹوٹ ٹوٹ کر رہ گئیں، انھوں نے
 سپر سے آنحضرت ﷺ کے پہرہ پر اوٹ کر لیا تھا کہ آپ ہر کوئی وار نہ آئے پائے
 آپ کہیں گروہن اٹھا کر دشمنوں کی فوج کی طرف دیکھتے تو عرض کرتے کہ آپ گروہن نہ
 اٹھائیں، ایسا نہ ہو کہ کوئی تیر لگ جائے، یہ میرا سینہ سامنے ہے، ار حضرت سعدؓ وہاں
 بھی مشہور تیر انداز تھے، اور اس وقت آپ کے رکاب میں حاضر تھے، آنحضرت ﷺ
 عاتقہؓ نے اپنا ترکش اس کے آگے ڈال دیا، اور فرمایا "تم پر میرے مان باپ قربان ہو"

رحمۃ بخاری غزوہ اُحہ صفحہ ۵۰۹، اسرارِ حنفیہ مسلم غزوہ اُحہ ج ۲ ص ۹۶، بخاری غزوہ اُحہ صفحہ ۵۰۹

تیرا مٹے جاؤ۔

اسی حالت میں آپ کی زبان سے عبارت کے بعد میں یہ لفظ نکلا وہ قوم کیا نتائج پا
سکتے ہے جو اپنے پیغمبر کو زخمی کرتی ہے۔ بارگاہِ خداوندی میں یہ الفاظ پسند نہ آئے اور یہ آیت اتری
لیکن لَقَدْ مِّنَ الْآخِرَةِ شَيْءٌ تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں۔

چنانچہ صحیح بخاری غزوہ اُحد میں یہ واقعہ مذکور ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت قدموں کے ساتھ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے، کہ دشمن
ادھر نہیں آسکتے تھے، ابوسفیان نے دیکھ لیا، فوج لے کر پہاڑی پر چڑھا، لیکن حضرت
عمرؓ اور چند صحابہؓ نے پتھر بوسانے جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکا۔

آپ کی وفات کی خبر نہین پہنچی تو افلاسِ شہر نہایت بے مانی کے ساتھ دور سے
جناب فاطمہؓ ہزارے آکر دیکھا تو ابھی تک چہرہ مبارک سے خون جاری ہے، حضرت علیؓ
سپر میں بھر کر پانی لائے، جناب سیدہؓ دھرتی نصین لیکن خون نہیں تھمتا تھا، بالآخر چنانچہ
کا ایک ٹکڑا جلا یا، اور زخم پر رکھ دیا، خون فوراً تھم گیا۔

ابوسفیان سامنے کی پہاڑی پر چڑھ کر پکارا کہ یہاں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں؟
آپ نے حکم دیا کوئی جواب نہ دے، ابوسفیان نے حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کا نام لے کر پکارا،
اور جب کچھ آواز نہ آئی تو پکار کر بولا سب مارے گئے، حضرت عمرؓ سے جھپٹا نہ ہو سکا، بول
اُٹھے، اُو دشمنِ خدا! ہم سب زندہ ہیں۔

ابوسفیان نے کہا۔

ابوسفیان نے
نہایت ہی جلدی
۱۰۰ھ میں
۱۰۰ھ میں
۱۰۰ھ میں

اعلیٰ ہیل

اسے ہل تواد پھا رہا

صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کہا،

اللہ اعلیٰ واجل

خدا اونچا اور بڑا ہے

ابوسفیان نے کہا

لَنَا الْعِزَّةُ وَالْحُكْمُ لَكَ

ہمارے پاس عزت ہے ہوتا ہمارے پاس نہیں

صحابہ نے کہا،

اللہ مولانا ولا مولیٰ لک

خدا ہمارا آقا ہمارا کوئی آقا نہیں

ان صحابہ نے کہا آج کو دن بدر کے دن کا جواب ہے، فوج کے لوگوں نے مردوں

کے ناکس گمان کا سٹھائے ہیں، میں نے یہ حکم نہیں دیا تھا، لیکن جو کو معلوم ہوا تو کچھ رنج بھی نہیں ہوا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسرت اور چہان کو حضرت یحییٰؑ اور حضرت ثابتؓ کی

حفاظت میں ہتھیار کے پاس کے قلعوں میں بھیج دیا تھا، ان لوگوں کو شکست کی خبر معلوم

ہوئی تو سب کو چھوڑ کر اُحد کی لڑائی ہوئی، حضرت ثابتؓ مشرکوں کے ہاتھ سے مار

گئے، حضرت یحییٰؑ کو مسلمان جویم غام میں پہچان نہ سکے، اُن پر تلواریں برس پڑیں، اُن کے

دعا جزا دے حضرت خذیفہؓ نے ہر چہ اُن ہاں کہا اور پہچنایا کہ میرے باپ ہیں، لیکن

ہنٹا مدینہ میں کون سنا تھا، خذیفہؓ یہ کہہ کر رہ گئے کہ مسلمانو! خدا تمہارے اس گناہ کو بخش دے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یحییٰؑ کو فوجی مسلمانوں کی طرف سدا کرنا چاہا، لیکن

اسے بہت کا نام لکھتے تھے، غرض اس کے تین تہہ تہہ ہیل بنی رہا غزوہ اُحد کے ذکر میں ہوا

حضرت عذیبہؓ نے معاف کر دیا، ابن ہشام میں یہ واقعہ پر تفصیل مذکور ہے، صحیح بخاری میں بھی ہے، لیکن مختصر ہے،

خانوان قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا، ان کے ناک کان کاٹ لیے، ہند (حضرت امیر معاویہؓ کی ماں) نے ان پھولوں کا ہار بنایا، اور اپنے گلے میں ڈالا، حضرت حمزہؓ کی لاش پر گئی اور ان کا پیٹ چاک کر کے کھجور کھالا، ادھ چبا گئی، لیکن گلے سے اتر نہ سکا، اس لئے اگل دینا پڑا، مار بخون میں ہند کا لقب جو بکروغہ لگی جاتا ہے، اسی بنا پر لکھا جاتا ہے، ہند فتح مکہ میں ایمان لائی، لیکن جس طرح ایمان لائی وہ عبرت خیز ہے، تفصیل آگے آئے گی،

اس غزوہ میں اکثر خانوان اسلام نے بھی شرکت کی، حضرت عائشہؓ اور حضرت اُمّ سلمہؓ جو حضرت انسؓ کی ماں تھیں زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں، صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ اور اُمّ سلمہؓ کو دیکھا کہ پانی چڑھائے ہوئے مشک بھر بھر کر لاتی تھیں اور زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں، مشک خالی ہو جاتی تھی تو جا کر بھر لاتی تھیں، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت اُمّ سلمہؓ نے بھی جو حضرت ابوسعید خدریؓ کی ماں تھیں یہی خدمت انجام دی،

عین اس وقت جبکہ کافروں نے عام حملہ کر دیا تھا، اور آپؐ کے ساتھ صرف چند صحابہ رہ گئے تھے، حضرت اُمّ عمارہؓ آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچیں اور سینہ سپر ہو گئیں، کفار

لے رہے تھے، کتاب الفرائض (۱) ص ۵۸۶ صحیح بخاری میں مذکور ہے۔

جب آپ پر بڑھتے تھے تو تیرا تلوار سے روکتی تھیں، ابن قتیہ جب وہ آتا ہوا آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچ گیا تو حضرت اہم عمارت نے بڑھ کر روکا، چنانچہ کندھے پر زخم آیا اور غار پڑ گیا، انھوں نے بھی تلوار ماری، لیکن وہ دھری زہر پہنے ہوئے تھا، اس نے کارگر نہ ہوئی۔

حضرت حقیقہؓ (حضرت حمزہؓ کی بہن) شکست کی خبر سن کر مدینہ سے نکلیں، آنحضرت ﷺ نے ان کے صاحبزادے حضرت زبیرؓ کو بلا کر ارشاد کیا کہ حمزہؓ کی لاش نہ دیکھنے پائیں، حضرت زبیرؓ نے آنحضرت ﷺ کا پیغام سنایا، بولیں کہ میں اپنے بھائی کا ماجرا سن چکی ہوں، لیکن خدا کی راہ میں یہ کوئی بڑی قربانی نہیں، آنحضرت ﷺ نے اجازت دی، لاش پر گئیں، خون کا جوش تھا اور عزیز بھائی کے ٹکڑے بکھرے ہوئے تھے، لیکن انا لله وانا الیہ راجعون، کہہ کر چپ ہو رہیں اور مغزرت کی دعا مانگی، انصار میں سے ایک حنیفہ کے باپ، بھائی، شوہر سب اس معرکہ میں مارے گئے تھے، باری باری تین سخت حادثوں کی عدا اس کے کانوں میں پڑتی جاتی تھی، لیکن وہ ہر بار صرف یہی پوچھتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کیسے ہیں؟ لوگوں نے کہا بخیر ہیں اس نے پاس آکر چہرہ مبارک دیکھا اور بے اختیار پکار اٹھی تھی

كُلُّ مُصِيبَةٍ بَعْدَ اَكْ جَدِّ تیرے ہوتے مستبھتین ہیچ ہیں،

میں بھی اور باپ بھی شوہر بھی برادر بھی نند اسے شہر دین تو سہ ہوتے ہوئے کیا عزیز ہیں (مسلمانوں کی طریت شہر آدمی مارے گئے، جن میں زیادہ تر انصار تھے، لیکن

مسلمانوں کے انکس کا یہ حال تھا کہ اتنا کپڑا بھی نہ تھا کہ شہداء کی پردہ پوشی ہو سکتی، حضرت
 مصعب بن عمیر ایک صحابی تھے کہ ان کا پانون چھپایا جاتا تو سر کھل جاتا اور سر ڈھانکا جاتا
 تو پانون کھل جاتا، آخر پانون اذخر کی گھاس سے چھپا دیئے گئے، یہ وہ حیرت انگیز منظر تھا
 کہ بعد کو بھی یہ واقعہ مسلمانوں کو یاد آجاتا تو آنکھیں تر ہو جاتیں، شہداء بے غسل اسی طرح
 خون میں لتھڑے ہوئے دو دو ملا کر ایک ایک قبر میں دفن کئے گئے، جس کو قرآن زیا
 یاد ہوتا اس کو مقدم کیا جاتا، ان شہداء پر نماز جنازہ بھی اس وقت نہیں پڑھی گئی، آٹھ
 برس کے بعد وفات سے ایک دو برس پہلے جب آپ اودھر سے گزرے تو بے اختیار
 آپ پر رقت طاری ہوئی، اور اس طرح آپ نے پُر درد کلمات فرمائے جیسے کوئی زندہ
 اور مردوں سے رخصت ہو رہا ہو، اور اس کے بعد آپ نے ایک خطبہ دیا کہ مسلمانوں
 تم سے یہ خوف نہیں کہ پھر مشرک بن جاؤ گے، لیکن یہ ڈر ہے کہ دنیا میں نہ بچیں جاؤ۔
 دو دن تو بین جب میدان سے الگ ہوئیں تو مسلمان زخم سے چور تھے تاہم
 یہ خیال کر کے کہ ابوسفیان مسلمانوں کو مغلوب سمجھ کر دوبارہ حملہ آور نہ ہو، آپ نے
 مسلمانوں کی طرف روئے خطاب کر کے فرمایا کہ کون ان کا تعاقب کرے گا، فوراً

خبر یہ صحیح بخاری کی روایت ہو، لیکن دوسری کتابوں میں بعض ایسی روایتیں بھی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہؓ پر تو خصوصیت کے ساتھ اور دوسرے شہداء پر بھی نماز جنازہ پڑھی یہ شہداء
 ایک ایک کر کے اور بعض میں جو کہ دستا کر کے لائے جاتے تھے اور آپ ان پر نماز جنازہ پڑھتے تھے اور حضرت حمزہؓ کی
 لاش مبارک پر جماعت کیساتھ گویا شہداء یا سات دفن نماز ادا کی گئی، شرح معانی الآثار طحاوی باب الصلوٰۃ علی الشہداء
 ونبی الزاریہ میں باب اودیت الصلوٰۃ علی الشہداء و نمازی و اقدی من مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند یہ تمام واقعات
 صحیح بخاری وغیرہ ائمہ کے متفرق ابواب میں ہیں،

سرایسون کی ایک جماعت اس فہم کے لئے تیار ہو گئی جن میں حضرت ابو بکرؓ و زبیرؓ بھی داخل تھے
 ابوسفیان اُمد سے روانہ ہو کر جب مقام روحا پہنچا یہاں خیال آیا کہ کام ناتمام
 رہ گیا، آنحضرت ﷺ کو پہلے ہی سے گمان تھا، دوسرے ہی دن آپ نے اعلان
 کر دیا کہ کوئی واپس نہ جائے، چنانچہ حجاز اُمد تک جو مدینہ سے میل ہے تشریف سے گزر
 قبیلہ خزاعہ اس وقت تک ایمان نہیں لایا تھا، لیکن درپردہ سلام کا طر فدا رہا، اس کا میں
 معبد خزاعی شکست کی خبر سن کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور وہاں جا کر ابوسفیان
 سے ملا، ابوسفیان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا، معبد نے کہا میں دیکھتا آتا ہوں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
 اس سرد سامان سے آرہے ہیں کہ ان کا مقابلہ ناممکن ہے، غرض ابوسفیان واپس گیا، یہی
 واقعہ ہے جس کو مورخین نے بکثرت غزوات کے شوق میں ایک نیا غزوہ بنایا، اور حجاز
 کا ایک نیا عنوان قائم کیا ہے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) مدینہ میں تشریف لائے تو تمام مدینہ ماتم کدہ تھا آپ
 جس طرف سے گزرتے تھے گھروں سے ماتم کی آوازیں آتی تھیں، آپ کو عبرت ہوئی کہ
 سب کے عزیز و اقارب ماتم داری کا فرض ادا کر رہے ہیں، لیکن حمزہؓ کا کوئی فوہ خوان
 نہیں ہے، رقت کے جوش میں آپ کی زبان سے بے اختیار نکلا،

اُمّا حمزہؓ فلا بواکی لک، لیکن حمزہؓ کا کوئی رونے والا نہیں،

انصارؓ نے یہ الفاظ سنے تو مزید اُٹھے، سب نے جا کر اپنی بیویوں کو حکم دیا کہ دو

پر با کہ حضرت حمزہ کا ماتم کرو، آنحضرت ﷺ نے دینا تو دروازہ پر پردہ نشینانِ انصار کی بھینس
 تھی اور حضرت حمزہ کا ماتم بلند تھا، اُن کے حق میں دما سے خیر کی اور فرمایا میں تمہاری ہمدردی کا
 شکر گزار ہوں۔ لیکن مُردوں پر نوہ کرنا جائز نہیں۔ (عرب میں دستور تھا کہ مُردوں پر عورتیں در
 زدہ سے نوہ اور بن کرتی تھیں۔ کپڑے پھاڑ لیتی تھیں، کال نوچی بکاؤں پر تھپڑ مارتی تھیں
 اور چمچتی چلاتی تھیں، یہ رسم ہر اسی دن سے بند کر دی گئی، اور فرمایا گیا کہ آج سے کسی مُردہ پر
 نوہ نہ کیا جائے، یہ بھی بعد کو ارشاد ہوا کہ اس طرح ماتم کرنا مسلمان کی شان نہیں،
 (قرآن مجید میں سورہ آل عمران میں غزوہ اُحد کا مفصل ذکر موجود ہے)

واقعات متفرقہ مستملہ | اس سال یعنی سلسلہ حضرت امام حسن (رضی اللہ عنہ) کی ولادت
 ہوئی، رمضان کی پندرہویں تاریخ تھی۔ اسی سال آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہ
 سے جو حضرت عمرؓ کی صاحبزادی تھیں اور غزوہ بدر کے زمانہ میں بیوہ ہو گئی تھیں نکاح کیا
 اسی سال حضرت عثمانؓ نے آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ سے
 شادی کی۔

ولادت کا قانون بھی اسی سال نازل ہوا۔ اب تک دراشت میں ذوی الانعام
 کا کوئی حصہ نہ تھا، اُن کے حقوق کی بھی تفصیل کی گئی، مشرکہ کا نکاح مسلمان سے اب تک
 جائز تھا، اس سال اس کی بھی تحریم نازل ہوئی۔

لے ابن ہشام (غزوہ اُحد) اور مسند احمد (ج ۲ صفحہ ۱۵۵) صحیح بخاری کتاب الجنائز (صفحہ ۱۵۵)

۴۵

سلسلہ غزوات و سرایا

تمام قبائل عرب بجز ایک دو کے، اسلام کے دشمن تھے، دشمنی زیادہ تر اس بنا پر تھی کہ ہر قبیلہ بت پرستی کو اپنا دین و مآئین سمجھتا تھا، اسلام اسی کو مٹانا تھا، اس کے ساتھ قریش کا اثر تمام عرب پر تھا، حج کے زمانہ میں تمام قبائل مکہ میں جمع ہوتے تھے اور قریش ان کو اسلام کی دشمنی پر براہِ گنہہ کرتے تھے، ایک اور بڑا سبب یہ تھا کہ تمام قبائل کی وجہ معاش لوسٹ اور غارتگری تھی، اور اسلام اس کو نہ صرف قولا بلکہ عملا بھی روکتا تھا، اس لئے وہ جانتے تھے کہ اسلام اگر قائم ہو گیا تو ہمارے ذرائع معاش بند ہو جائیں گے، تاہم بدر کی فتح نے ایک عام رعب بٹھا دیا تھا جس کی وجہ سے تمام قبیلے اپنی اپنی جگہ خاموش بیٹھ گئے، لیکن اُحد کی شکست نے حالت بدل دی اور دوبارہ تمام قبائل و فوجاٹھ کھڑے ہوئے، سیرت نبویؐ میں سرایا (چھوٹی چھوٹی لڑائیاں) کا جو ایک وسیع سلسلہ بھیلایا ہوا نظر آتا ہے، اسی زنجیر کی کڑیاں ہیں، عام مورخوں نے اگرچہ اپنی عادت کے موافق ان لڑائیوں کے ذکر میں ان کے اسباب سے بحث نہیں کی، لیکن ابن سعدؒ

لے غزوہ اور سرایا میں جو فرق ہے اس کی نسبت علماء بہت مختلف الراء ہیں، زیادہ مقبول رائے یہ ہے کہ جس قبیلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک ہو وہ غزوہ کے نام سے موسوم ہوا اور جس میں وہ بافسر مقرر کر کے بھیج دیے جاتے تھے وہ سرایا کہلاتا تھا،

طبقات میں ۱۰ اور اورائے فن نے قرینہ ہر واقعہ کا سبب لکھ دیا ہے یعنی کسی خاص قید سے نہ
مدنیہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذمت کے لئے فرمیں یہ ہیں

۱۔ سب سے پہلے اہل محرم سستہ میں ملو اور خریدنے سے پہلے قید کر چوہہ قید کے کوہستانی
علاقہ قلعہ میں رہتا تھا مدنیہ پر حملہ کرنے کے لئے وہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو
آپ نے حضرت ابوسلمہ کو ایک سو پچاس مہاجرین اور انصار کے ساتھ اس غزوت میں لے کر
کیا یہ خبر سن کر ان کی جماعت منتشر ہو گئی،

۲۔ اس کے بعد محرم سستہ میں سفیان بن خالد جو قید لیان کا تھا اور جو کوہستانی
عزیز کا رئیس تھا مدنیہ پر حملہ کا قصد کیا اس کے مقابلہ کے لئے آپ نے حضرت عبداللہ بن
انیس کو بھیجا جنھوں نے طائف الجبل سے موقع حاصل کیا اور سفیان کو قتل کر دیا،
حضرت ۳۔ میں ابو براء کھلاتی جو قبیلہ کلاب کا رئیس تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ چند لوگوں کو میرے ساتھ کر دیجئے کہ میری
قوم کو اسلام کی دعوت دیں، آپ نے فرمایا مجھ کو نجد کی طرف سے نہ بٹے، ابو براء نے

۱۔ ابن سعد صفحہ ۲۵ (ج ۲ قسم اول) اہل مہارت یہ جو مبلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان غزوات و مساعیہ جو
خویش قدمانی قوم ہما و من اطاعوا یبذلون نعمالی حرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبقات
ابن سعد صفحہ ۳۰ اہل مہارت یہ جو ذلک اندہ بائع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سفین من حائل لھن
... قد جمع الجھوج لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۰ راہ پر بارہد کو اسلام دیا نہیں من تہنہ ملکہ اقلات
ذہبی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہو کہ یہ سلام نہیں لائے، اور ابوہریرہ کہ ان کے قبول اسلام کی کوئی روایت نہیں جو تاہم
بعض روایات کی بنا پر ایک جماعت کا خیال ہو کہ اس کا ہلائے سے اندکان بت ۲ منہ اس ملک دارہ کچھ بیجا ہی
نہ تھا مار بن فضل جو ان اطراف کا رئیس تھا اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ میرے تبار کے درمیان
تین باتیں ہیں، باد یہ کے ایک تم بنو اور شہر وں کا میں غرت دیا اپنے بعد مجھ کو اپنا جانشین بناؤ، وہ نہ غفلت

کہ ان کا میں ضامن ہوں۔ آپ نے منظور فرمایا اور شتر انصار ساتھ کر دیئے یہ لوگ نہایت
مقدس اور مدد دیش تھے اور اکثر اصحابِ مختارین سے تھے، ان کا معمول تھا کہ دن بھر لکڑیاں
چٹختے شاد کو ذرا خست کر کے کھاتے۔

بیرہویہ

ان لوگوں نے میرٹھ میں قیام کیا اور حضرت بنی امیہ کو انھیں سستی کی اطلاع دینے کا حکم دیا
عامر بن نفیل نے انھیں بتا دیا کہ یہ میرٹھ کے پانچویں جو قبیلہ کے ہیں۔ عامر
نے راجہ کو قتل کر دیا اور اس پاس کے جو قبائل تھے یعنی غنیمتہ، رطل، ذکوان، سب
پاس آدھی دیر دیکھ کر تیار ہو کر آئے۔ ایک بڑا لشکر تیار ہو گیا اور عامر کی سرداری میں
آگے بڑھا۔ صحابہ حرام کی واپسی کے منتظر تھے جب دیر لگی تو خود روانہ ہوئے۔ ماستہ میں
عامر کی فوج کا سامنا ہوا، کفار نے ان کو گھیر لیا، اور سب کو قتل کر دیا، صرف عمر و بن ابی
کو عامر نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانگی تھی میں
تجہ کو آزاد کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر ان کی چوٹی کاٹی اور چھوڑ دیا، انھیں سستی کی اطلاع دینے کو اس واقعہ
کی خبر ہوئی تو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر بھی نہیں ہوا، مہینہ بھر ناز و غم میں ان ظالموں کے حق
بددعا کی حضرت عمرو بن ابیہ نے (واپسی میں راستہ میں بنی عامر کے) دو آدمیوں کو قتل کر دیا تھا، جن کو
رسول اللہ ﷺ نے امان دے چکے تھے کہ حضرت عمر و بن ابیہ کو اس کا علم نہ تھا، وہ یہ نہ سمجھو کہ ہم

ہم صحابہ کی اس جماعت میں حضرت کعب بن زید بھی تھے، کفار نے سمجھا کہ یہ بھی شہید ہو گئے ہیں، لیکن
ان میں جان باقی تھی، اور بعد کچھ روز خندق میں شہید ہوئے، انہ قاتل جہنم ہیں
(تھے) حضرت عمرو بن ابیہ اور حضرت سہیل بن عمرو عقبہ انصاری پیچھے تھے، جب یہ تمام حادثہ پر پہنچے تو حضرت
سہیل کو شہید کر دیا گیا، اور حضرت عمر و بن ابیہ کو قید کر لیا گیا اور بعد کچھ روز قاتل جہنم میں

نبی عامر سے اُن کی اس بے وفائی کا بدلہ لے لیا جو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
کیا تھا کیا ہو، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو اس پر آپ نے ماضی ظاہر فرمائی اور
دونوں کے خونہا ادا کر دینے کا اعلان فرمایا۔

واقعات

انہی دنوں غفل اور قارۃ وجود مشہور قبیلے بن، اُن کے چند آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آئے کہ ہمارے قبیلہ نے اسلام قبول کر لیا ہے، چند لوگوں کو ہمارے ان بیٹوں
اسلام کے احکام اور عقائد سکھائیں، آپ نے دس شخص ساتھ کر دیئے، جن کے سردار حضرت
عامر بن ثابت تھے، یہ لوگ جب مقام ربیع پر پہنچے جو عقیقہ درگاہ کے وسط میں ہے
تو ان فداؤں نے بد عہدی کی، اور قبیلہ بنو حیان کو اشارہ کیا کہ ان کا کام تمام کر دین، انہوں نے
جو سوا آدمی لے کر جن میں ایک سوتیرا انداز تھے، ان لوگوں کے تعاقب میں چلے، درگاہ
قریب آگئے، ان لوگوں نے بڑھ کر ایک ٹیکرے پر پناہ لی تیرندازوں نے ان سے کہا کہ
اُتر آؤ ہم تم کو امن دیتے ہیں، حضرت عامر نے کہا "میں کافر کی پناہ میں نہیں آتا، یہ کہہ کر
خدا سے خطاب کیا کہ اپنے پیغمبر کو خبر پہنچا دے، غرض وہ مع سات آدمیوں کے بڑھ کر
تیراندازوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے، قریش نے چند آدمیوں کو بھیجا کہ عامر کے بدن کو گھر
کا ایک رختہ رکات لائیں کہ اُن کی شناخت ہو، قدرت خداوندی نے شہید مسلم کی یہ تحیر کو اذیت
شہد کی کھون نے لاش پر پراڈال دیا، قریش نہ کام بھر گئے، لیکن زمین، شخصوں نے جن

رہلہ اہلایہ و انسا یا بن کثیر ج ۲ ص ۲۷۲ ذوقانی ج ۲ ص ۹۲ (۱) بخاری کتاب المغازی) نے اس موقع پر جن تیسرے بزرگ کا ذکر
کیا جو بن کا نام نہیں لکھا جو بن اسماعیل نے ان کا نام حضرت محمدؐ کا ذکر کیا جو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
جداوندی دخت ہی موقع پر شہید کر دیئے گئے، لیکن بدرہہ روایتوں میں جو کہ ایسا ہے اُن کے چل کر کہہ کے راستہ میں
بہ مقام قمران ان کی شہادت کا واقعہ پیش آیا ذوقانی ج ۲ ص ۲۷۲

دین سے دو) کے نام حضرت خبیث اور حضرت زید بن ابیہ شہ، تھے۔ کافرون کے وعدہ،
 پر اعتماد کیا اور ٹیکرے سے اتر آئے۔ کافرون نے ہمدی کر کے ان کی شکلیں کس لین، اور مکہ
 میں کریمہ ڈالا۔ حضرت خبیث نے جنگ میں ہار کر قتل کیا تھا۔ اس لئے ان کو
 اللہ کے دھرم نے خرید کر باپ کے بدلہ میں قتل کرین گئے۔ چند روز انہی کے گھر میں رہے
 ایک دن حادثہ کی نوہی کو کھلا رہے تھے۔ اتفاق سے ہاتھ میں چھری تھی بچی کی ان اتفاقاً
 کہیں سے گئی۔ دیکھا کہ حضرت خبیث کے ہاتھ میں نگلی چھری ہے۔ کانپ اٹھی حضرت خبیث نے کہا
 کیا تو یہ سمجھی کہ میں اس کو قتل کر دوں گا، ہمارا یہ کام نہیں۔ خاندانِ عارث ان کو حرم کے
 حدود سے باہر لے گیا۔ اور قتل کرنا چاہا، انھوں نے دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت مانگی
 قاتلون نے اجازت دی۔ انھوں نے دو رکعت نماز پڑھ کر کہا۔ "دیر تک پڑھنے کو جی ہوتا
 تھا، لیکن تم کو خیال ہو گا کہ موت سے ڈرتا ہوں۔ پھر یہ اشعار پڑھے،

وما ان ابالی حین اقل مسلما جب میں اسلام کے لئے قتل کیا جا رہا ہوں

علی اسی شق کان اللہ مصرعی تو مجھ کو اس کی پروا نہیں کہ کس پہلو قتل کیا جاؤگا

وذلك فی ذات اکالہ ان شأ یہ جو کچھ ہو غاضبہ کے لئے ہو اگر وہ چاہے تو

یبارک علی اوصال شلو مستوع جسم ان پادشاہ مکرون پر برکت نازل ہوگا

اسی زمانہ سے دستور ہے کہ کسی کو قتل کرتے ہیں تو مقتول پہلے دو رکعت نماز ادا

دلہ عارف کے بیٹے ابو نمرود جنھوں نے حضرت خبیث کو شہید کیا تھا، بعد کو مسلمان ہوئے اور
 شریفِ صحابیت سے سرفراز ہوئے۔ (زرقانی ج ۲ ص ۲۸) "میں نے مجھے بخاری میں استر و لکھا ہے، اس"

کر لیا ہے۔ (اور یہ سب سمجھا جاتا ہے)

دوسرے صاحبِ حضرت زید تھے، ان کو صفوان بن امیہ نے قتل کے ارادہ سے
 خرید اتھا، ان کے قتل کے وقت قریش کے معزز سردار تاشاویکھنے آئے جن میں ابوسفیان
 بھی تھا جب قاتل نے تلوار ہاتھ میں لی تو ابوسفیان نے کہا: سچ کہتا اس وقت تمہارے
 ہرے (صلی اللہ علیہ وسلم) قتل کئے جاتے تو کیا تم اس کو اپنی خوش قسمتی نہ سمجھنے؟ بوسے خدا
 کی قسم میں تو اپنی جان کو اس کے برابر بھی عزیز نہیں رکھتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نوؤں میں کاشا چھ جاسے۔ صفوان کے غلام نسطاس نے اُن کی گردن مار دی،
 ان لڑائیوں کا سلسلہ یہود کی لڑائیوں سے مل جاتا ہے، اور چونکہ یہود کے واقعات
 دوران کی سرگزشت تاریخ اسلام سے گونا گون تعلقات رکھتی ہے، اس لئے ہم اُن کے
 واقعات مستقل حیثیت سے لکھتے ہیں اور اس غرض کے لئے کسی قدر ہم کو پچھلے زمانہ کی سفر
 واپس آنا پڑے گا۔

لے جری صفحہ ۳۰۲ و طبقات ابن سعد، اشعار اور اکثر جزئیات، واقعہ یحییٰ بن زید، (الرجیع سے لے
 گئے ہیں نیز یحییٰ بن زید، یسا سردن لم یسا رسول کعتین عند القتل) (۱) اس ناز کے استیاب کی اصل وجہ
 یہ ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت غیبیہ کے منسل کی اطلاع ملی تو آپ نے اس کو پسند فرمایا (شرح
 کبیر غریب اولیٰ) (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ہمتان نے اس ناز کو استیاب کا درجہ عطا فرمایا، (الروض الانفاج)
 مدین کی احتیاج میں اس صورت حال کو تقریر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں یعنی حضور کے سامنے کوئی فعل کیا گیا ہو
 یا حضور کی مدد موجودگی میں کیا گیا ہو اور حضور کو اس کی اطلاع ملی ہو، مگر آپ نے اس پر انکار نہ فرمایا ہو تو اس سے
 بھی اس فعل کا سنون و عقب یا جائز ہونا سمجھا جائیگا، اس لئے نسطاس نے بعد کو اسلام قبول کیا، ازرقانی ج ۲ ص ۲۸
 ۳۰

واقعات تفرقہ ستہ | اسی سال شعبان میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی،

اسی سال ازواجِ مطہرات میں سے حضرت زینب بنت خزیمہ نے انتقال فرمایا

یہ سال بخارج بھی ہوا تھا،

اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن ثابت کو حکم دیا کہ وہ عبرانی زبان

نکھنا پڑھنا سیکھ لیں، اور فرمایا کہ مجھ کو یہود پر اطمینان نہیں، تاریخوں میں لکھا ہے کہ حضرت

زیدؓ نے صرف پندرہ دن میں عبرانی زبان سیکھ لی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں

عبری زبان سے لوگ بہت کچھ آشنا تھے،

اسی سال شوال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے نکاح فرمایا،

اسی سال یہودیوں نے آپ کے سامنے ایک یہودی کا مقدمہ پیش کیا، اور

آپ نے توراۃ کے مطابق جرم کا حکم دیا، (تفصیل ان واقعات کی دوسرے حقون میں آئیگی)،

بعض مورخوں کے نزدیک شراب کی حرمت کا حکم بھی اسی سال نازل ہوا، لیکن

اس میں روایتیں نہایت مختلف ہیں، پوری تحقیق احکام شرعیہ کے ذکر میں آئے گی۔

زندگی یہ تھی کہ ہر غرضت لین دین کا کاروبار پھیلا رکھا تھا۔ اور تمام آبادی ان کے قرضوں میں
 زیر بار تھی اور چونکہ تنہا وہی صاحب دولت تھے اس لئے نہایت بے رحمی سے سود کی بڑی
 شرحیں مقرر کرتے تھے اور قرضہ کی کفالت میں لوگوں کے بال بچے یہاں تک مستورات کو
 رہن رکھواتے تھے کہ سب اشرف نے خود اپنے انصاری دوستوں سے یہی درس سیکھ
 لیا تھا اور غفلت غریبوں سے لوگوں کے مال اور جائیداد پر تصرف کرتے تھے۔

ظلمی اور حرص کی شدت سے یہ حالت تھی کہ معصوم بچوں کو دو چار روپیے کے زبوں
 کے لئے پھر سے مار ڈالتے تھے، دولت کی بہتات سے زنا اور بدکاری کا عام رواج تھا اور
 چونکہ زیادہ تر افراد اس کے مرکب ہوتے تھے اس لئے ان کو سزا نہیں دے سکتے تھے، ایک
 دفعہ آنحضرت ﷺ نے ایک یہودی کو دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری شریعت میں زنا
 کی سزا موتِ ذرہ مارنا ہے؟ اس نے کہا نہیں بلکہ سنگسار کرنا جسے لیکن ہمارے شرفا میں زنا کی
 کثرت ہو گئی اور جب کوئی شریف اس جرم میں پکڑا جاتا تو ہم اس کو چھوڑ دیتے تھے، البتہ عام
 آدمیوں کو یہ سزا دیتے تھے۔ بالآخر یہ قرار پایا کہ سنگسار کرنے کی سزا ذرہ سے بدل دی جائے تاکہ
 شریعت اور رد ذیل سب کو کھسان سزا دی جاسکے،

اسلامِ مدینہ میں آیا تو یہود کو نظر آیا کہ اب ان کا جابرانہ اور خود غرضانہ اقتدار قائم نہیں
 رہ سکتا، اسلام جس قدر روز پروردگار میں پھیلتا جاتا تھا اسی قدر یہودیوں کے مذہبی وقار کو

۱۔ بخاری و مسلم ذکر قتل کعب اشرف، ۲۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۸ کتاب الحدیث باب اذا قتل یهودی
 ۳۔ اسباب النزول، ۴۔ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۴۹ (ذکر جرم یهود) ۵۔

جو ان کو مدتوں سے حاصل تھا، زوال ہوتا جاتا تھا، مدینہ کے مشرکین میں یہودیست جو مدینہ پہلے
 رہی تھی دفتر رک گئی، نئے نئے فتوحات کی بدولت انصار جس قدر دولت مند ہوتے جاتے تھے
 یہودیوں کے قرض کے شکنجوں سے آزاد ہوتے جاتے تھے، یہودیوں میں جو ذوق بہ ہموما
 پھیلے ہوئے تھے اور جن پر دولت مند ہی امداد ہی پیشوائی نے پردہ ڈال رکھا تھا، اب ان کا
 راز فاش ہونے لگا،

آنحضرت ﷺ نے اگرچہ ان سے معاہدہ کیا تھا کہ ان کے جان و مال سے
 کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا، اور ان کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی، لیکن منصب نبوت
 کی حیثیت سے، ذمہ اخلاق پر دغا اور تکبر آپ کا فرض نبوت تھا، قرآن مجید میں ان کے
 اخلاق کی پردہ دری پر صاف صاف آیتیں نازل ہوئی تھیں،

مَشْعُورٌ بِالْكَذِبِ أَكَاثُورٌ وہ جھوٹ باتوں کے سینے والے، اور مالِ حرام

بِالشُّحْتِ . (مائتہ ۵ - ۶) کے بڑے کھانے والے ہیں،

وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسْعَوْنَ اہ تو ان میں سے اکثر دن کو دھیرے کر کے

فِي الْبَحْرِ وَالْعَدْوَانِ (مائتہ ۵) تہی کی طرح بڑی تیزی سے بھاگتے ہیں،

وَأَخَذَ عِزُّ الرَّبِّ ذَاقُوا عَذَابَهُ اور چونکہ یہ سود خوری کرتے ہیں تاوان کے

وَأَكْثَرُ أَمْوَالِ النَّاسِ بِأَيْدِيهِمْ سود سے منع کر دیا گیا تھا، اور چونکہ یہ سود

(مائتہ ۲۲) کمال غریب و کر جاتے ہیں۔

ان اسباب نے تمام یہود میں اسلام کی طرٹ سے سخت نام انہی چیلادی،

انہوں نے طرح طرح سے آنحضرت ﷺ کو اذیتیں دیں اور اسلام کے خلاف کوششیں
کرنی شروع کیں لیکن آنحضرت ﷺ کو حکم تھا کہ اُن کی ہر طرح کی ایذا و سائنوں کی بڑھتی

وَلَسْتُمْ مِّنَ الَّذِينَ اُولُوا الْاَلْبَابِ اور اہل کتاب اور مشرکوں سے تم بہت

میں بیکڑوں میں اذیتیں اُسرو گئے

اَذَى کثیراً لَآ وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَاصْبِرْ نہر کئے رہو اور پرہیز گاہی بہن تم

فَاَنْ ذَلِكُمْ مِّنْ عَزْمِ الْاُمُورِ الْعَظِيْمِ اور تو یہ بہت کے کام ہیں

یہودیوں نے معمول کر لیا تھا کہ آنحضرت ﷺ سے سلام عرض کر کے تو

بجائے السلام علیک کے التَّحَاوُیْکَ کہتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ تجھ کو موت

آئے ایک دفعہ حضرت عائشہؓ بھی موجود تھیں، انہوں نے سنا تو اُن کو سخت غصہ آیا اور

بے اختیار ہو کر بولی اٹھیں کہ کبھی تم کو موت آئے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نری

سے کام تو حضرت عائشہؓ نے کہا آپ نے کچھ سنا بھی کہ ان لوگوں نے کیا کہا، آپ نے

ارشاد فرمایا کہ ہاں، لیکن یہ کافی ہے کہ میں نے علیحدت کہہ دیا،

آنحضرت ﷺ صرف محالیت اور رگڑ ہی پر اکتفا نہیں فرماتے تھے، اکثر سنا

کہ باتوں میں یہودیوں کے ساتھ اتفاق فرماتے اور ان کی مذہبی توقیر قائم رکھنا چاہتے تھے اہل

عرب کی عادت تھی کہ بالوں میں مانگ نکالتے تھے، بظاہر اس کے یہودی بالوں کو

یوں ہی چھوڑ دیتے تھے، آنحضرت ﷺ بھی یہودیوں ہی کی موافقت کرتے تھے

اس کے بعد تو یہودیوں کے ساتھ واپس آجے فرما دیے

صحیح بخاری میں ہے،

وكان يحب موافقة أهل الكتاب
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں میں جن میں
 فیما لریو مرفیہ بشی (بخاری) کوئی خاص حکم الہی نہیں ہوتا تھا، اہل کتاب
 کتاب اللباس باب الفرق (بخاری) کی موافقت پسند فرماتے تھے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ من تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشورہ کے
 دن روزہ رکھتے تھے، آپ نے بھی حکم دیا کہ لوگ عاشورہ کا روزہ رکھیں، کسی یہودی کا
 جنازہ گزرتا تو آپ تعظیماً کھڑے ہو جاتے،

ایک دفعہ ایک یہودی نے حضرت موسیٰ کی فضیلت اس طرح بیان کی جس
 ظاہر ہوتا تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی افضل ہیں، اس پر ایک انصاری کو غصہ
 آگیا، انھوں نے اُس کو تھپڑ مارا، یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، آپ نے
 فرمایا مجھ کو اور پیروں پر (ایسی) فضیلت نہ دو (جس سے ان کا نقص لازم آئے) قیامت
 کے دن لوگ بیہوش ہو جائیں گے اور سب پہلے مجھ کو ہوش آئے گا، اس وقت میں دیکھوں
 کہ موسیٰ عرش کا پایہ تجھ سے کھڑے ہیں،

احکام الہی جو قرآن مجید میں نازل ہو رہے تھے، سرتاپا اہل کتاب کے ساتھ مدارا
 اور معاشرت کی ترغیب میں تھے،

لے بخاری جلد اول صفحہ ۵۶۲ (باب بیان ایسود النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں قدیم المدینہ) اس سے بخاری ج ۱
 ص ۱۷۵) اس کتاب ابن ابی شیبہ بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۶۸ تفسیر سورہ اعراف،

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ ۖ اِذَا بَلَغَ الْكَافِرُ اِلَٰهًا ۚ
 سَلِّ تَكْرُمًا (مائدہ - ۱)

عمر مان کی قدر و منزلت کا خیال دلا یا جاتا تھا،

يَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ
 الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي
 فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۚ

تم کو تمام عالم پر فضیلت دی ہے،
 تبلیغ اسلام کی حیثیت سے جو کچھ اس وقت اُن کے سامنے پیش کیا جاتا تھا اصرار

الہی تھا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا
 إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
 أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ
 بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
 بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ
 فَإِن تَوَلَّوْا فَنُؤَا شِئْمُوكُم
 بِآثَانِكُمْ ۚ

ان باتوں میں سے ایک بھی اُن کے عقائد اور عزائم کے خلاف نہ تھی
 لیکن ان تمام مہربانیوں اور اظہارِ لطف و مدارا کا جو صلہ تھا یہ تھا کہ انھوں نے ہر طرح سے

اسلام کی فاء براندازی کا عزم کر لیا۔

اسلام کی عظمت اور وقار کم کرنے کے لئے مشرکوں سے کہتے تھے کہ مذہب میں مسلمانوں
نے تم ہی اچھے ہو،

وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَهْلُ الْاُولَادِ

اور کافروں کی نسبت کہتے ہیں کہ مسلمان

اٰھلِیٰ مِنْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (سۃ) سے یہ زیادہ ہدایت یافتہ ہیں،

مذہب اسلام کی بے اعتباری پھیلانے کے لئے یہاں تک آمادہ ہوئے کہ مسلمان
ہو کر پھر مرتد ہو جائیں تاکہ لوگوں کو خیال ہو کہ اگر یہ مذہب سچا ہوتا تو اس کو قبول کر کے کوئی
کیوں چھوڑ دیتا،

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ

اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ کہتا ہو کہ

اٰیْھَا الَّذِیْنَ اُنْزِلَ عَلَیْهِمُ

مسلمانوں پر جو اترا ہے اس پر صبح کو ایمان

اَسْمُوْا رِجْلَہٗ النَّجَارِ وَکُفُّوْا

لاؤ اور شام کو اس سے پھر جاؤ، شاہ

اٰیْھَا الَّذِیْنَ یَرْجِعُوْنَ (آل عمران) کہ وہ لوگ (مسلمان) بھی پھر جائیں

ان باتوں کے علاوہ، اسلام کی بربادی کی ملکی تدبیر میں اختیار کیں، وہ یہ جانتے تھے،

کہ مسلمانوں کو جو قوت ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ انصار کے دو قبیلے اس اور خزرج

جو باہم لڑتے بھڑتے رہتے تھے، اسلام نے ان کو باہم متحد کر دیا ہے، ان دونوں کو اگر پھر لڑاؤ

جائے تو اسلام خود بخود فنا ہو جائے گا، عرب میں پھیلی کینہ آوریوں کو تازہ کر دینا نہایت

آسان کام تھا، ایک دفعہ دونوں قبیلوں کے بہت سے آدمی جلسہ میں بیٹھ کر بات چیت

کر رہے تھے۔ چند یہودیوں نے اس صحبت میں جا کر جنگِ لعات کا تذکرہ چھیڑا، یہ وہ لڑائی تھی جس میں انصار کے یہ دونوں قبیلے آپس میں لڑے تھے اور اسی لڑائی نے اُن کی تمام قوت برباد کر دی تھی، اس لڑائی کے تذکرہ نے دونوں کو پرانے واقعے یاد دلائے اور دفعہِ عداوت کی دبی ہوئی آگ بھڑک اٹھی۔ بنی و طعن سے گذر کر تلوار میں کھنچ گئیں۔ حسن اتفاق سے آنحضرت ﷺ کو خبر ہو گئی، آپ نے فوراً موقع پر پہنچ کر وعظ و پند سے دونوں فریق کو ٹھنڈا کیا، اس پر یہ آیت اتری:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا

مسلمانو! اگر تم اہل کتاب کے بعض رنگوں

فِرْيَاقَاتٍ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

کا کٹنا انوکھے تودے تم کو ایمان لائے بہ

يُرُدُّوكُم بِغَدَاةٍ إِنَّمَا تَكْفُرُ فِيهَا دَاخِلُونَ

پھر کا فر بنا دیں گے،

منا نقین کا ایک گروہ پہلے سے موجود تھا، جو اگرچہ بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن حقیقت

اسلام کا سخت دشمن تھا، اس گروہ کا سردار عبداللہ بن ابی بن سلول تھا، یہودیوں نے

اس کو نہایت آسانی سے درپردہ ملا لیا، اور اُن کے ساتھ مل کر سازش شریع کی، اتفاق کہ

عبداللہ بن ابی پہلے سے بھی نبیِ نفیر کا حلیف اور ہم پیمان تھا،

قریش نے بدر سے پہلے عبداللہ بن ابی کو لکھا تھا کہ "مسلمانوں کو نکال دو، ورنہ ہم

اگر تمہارا استیصال کر دیں گے، لیکن جب اس میں کامیابی نہیں ہوئی، جس کی تفصیل اوپر

گذر چکی ہے تو بدر کے بعد انھوں نے یہود کو خط لکھا،

انکر اهل الحلقۃ والحصون تم لوگوں کے پاس اسلحہ جنگ اور قلعے
 وانکر تقالین صاحبنا او ^{بنفعلین} میں تم ہمارے حریف (محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
 کذا وکذا ولا یحول بیننا سے نزدیک نہ ہم تمہارے ساتھ یہ کرینگے
 و بین خدمنا شمس ^۱ اور یہ کوئی چیز ہم کو تمہاری عورتوں کے
 کر دین تک پہنچے سے، دکن نہ سکے گی۔

ابو داؤد نے چونکہ بنو نضیر کے ذکر میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے، اس لئے صرف بنو نضیر کا نام لیا ہے، ورنہ قریش کا خط عام یہود کے نام تھا اور نتیجہ بھی عام تھا، اسی بنا پر محدث حاکم نے بنو نضیر اور قینقار دونوں کے واقعہ کو ایک ہی واقعہ خیال کیا ہے، غرض آج حالت یہ ہو گئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راتوں کو گھومتے بھٹتے تھے تو یہودیوں کی وجہ سے جان کا خطرہ رہتا تھا، حضرت طلحہ بن برادر ایک صحابی تھے، انھوں نے انتقال کے وقت وصیت کی کہ اگر میں رات کے وقت مروں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر نہ کرنا اس لئے کہ یہود کی طرف سے ڈر ہے، ایسا نہ ہو کہ میری وجہ سے آپ پر حادثہ گزر جائے، چنانچہ فقط ابن حجر سے اصحابہ میں ابو داؤد وغیرہ کی سند سے پورا واقعہ نقل کیا ہے،

شواہد سے بدر کی فتح نے یہود کو زیادہ اندیشہ ناک کر دیا، ان کو مدینہ نظر
 عذرہ بنی قینقار آیا کہ اسلام اب ایک طاقت بنا جاتا ہے اور چونکہ قبائل یہود
 میں سب سے زیادہ جری اور بہادر قینقار تھے، اس لئے سب سے پہلے انہی نے اعلان جنگ کی

لے سنن ابی داؤد، ذکر نصیر، کتاب الفرائج، دار الحدیث، ص ۱۸۱، دیکھو اصحابہ ترجمہ طلحہ بن برادر، طبعات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۸۱

جرات کی آنحضرت ﷺ سے جو معاہدہ کیا تھا سب پہلے انہی نے اس کی مددگاری کی، ابن
ہشام و طبری نے ابن اسحاق کی روایت سے ماسم بن قنادۃ انصاری کی روایت نقل کی ہے،

اِنَّ بَنِي قَيْنِقَاعَ كَانُوا اَوَّلَ يَهُودٍ
بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے اس
نقضوا ما بینہم و بین رسول اللہ
معاہدہ کو جو ان میں اور آنحضرت ﷺ
صلی اللہ علیہ وسلم و حارث بن ابی عامر
علیہ وسلم میں تھا توڑ ڈالا اور پھر اور
بدر و احد،
اُن کے درمیانی زمانہ میں مسلمانوں سے

ابن سعد نے غزوہ بنو قینقاع کے ذکر میں لکھا ہے،

فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ بَدْرٍ اُظْهِرَ اَنَّهُ
واقعہ بدر میں یہودیوں نے شورش
الْبَغْيِ وَالْحَسَدِ وَبَدَا الْعَهْدُ
اور حسد ظاہر کیا اور عہد کو توڑ دیا،

ایک اتفاقیہ سبب پیش آگیا جس نے اس آگ کو اور بھڑکا دیا، ایک انصاری دکی
یودی (ہرشیہ کے بازار میں ایک یہودی کی دکان میں رنقاب پوش آئین) یہودیوں نے
ان کی بے حرمتی کی، ایک مسلمان یہ دیکھ کر غیرت سے بیاب ہو گیا اور اس نے یہودی کو مار
یہودیوں نے مسلمان کو قتل کر دیا، آنحضرت ﷺ کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو
ان کے پاس تشریف لے گئے، اور فرمایا کہ خدا سے ڈرو، ایسا نہ ہو تم پر بھی بدر و اون کی طرح
عذاب آئے، بوسے کہ ہم قریش نہیں ہیں، ہم سے معاملہ پڑے گا تو ہم دیکھا دین گے کہ لڑائی
اس کا نام ہے، چونکہ ان کی طرف سے نقص عہد اور اعلان جنگ ہو گیا تھا مجبور ہو کر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کی، وہ قلعہ بند ہوئے، پندرہ دن تک محاصرہ رہا، بالآخر اس پر رضی ہو

کہ رسول اللہ ﷺ جو فیصلہ کریں گے، اُن کو منظور ہوگا۔ بعد ازاں بنی ان کا حلیف تھا۔
 اس نے آنحضرت (ﷺ) سے درخواست کی کہ وہ جلا وطن کر دیئے جائیں، غرض وہ
 اذرنات میں جو شام کے علاقہ میں ہے، جلا وطن کر دیئے گئے۔ یہ سات سو شخص تھے جن میں
 بنی سوزرہ پوش تھے، یہ سوال سترہ کا واقعہ ہے،

قتل کعب بن اشرف	یہودیوں میں کعب بن اشرف ایک مشہور شاعر تھا، اس کے پاس
بیع الاول سترہ	اشرف نے جو قبیلہ طے سے تھا، مدینہ میں بنو نضیر کا حلیف ہو کر آئے

عنوت اور اعتبار پیدا کیا، کہ ابو رافع ابن ابی ایمن جو یہود کا مقتدا اور تاجرانہ تجارت کا خطا
 تھا، اُس کی لڑکی سے شادی کی، کعب اس کے بطن سے پیدا ہوا، اس دو طرفہ رشتہ داری کی
 بنا پر کعب یہود اور عرب سے برابر کا تعلق رکھتا تھا، اور شاعری کی وجہ سے قوم پر اُس کا
 عام اثر تھا۔ رفتہ رفتہ دولتمندی کی وجہ سے تمام یہود یا ان عرب کا رئیس بن گیا، یہودی
 علماء اور پیشوایان مذہب کی تنخواہیں مقرر کیں آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف
 لائے، اور علماء یہود اس سے ماہوارین لینے آئے تو اُس نے اُن لوگوں سے آنحضرت
 ﷺ کے متعلق رائے دریافت کی، اور جب اپنا ہتھیال بنایا تب اُن کے منقرض
 روزیتہ جاری کی گئی۔

اسے عام باب سیر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اس کو قتل کر دینا چاہتے تھے، بعد ازاں
 بنی ان کے اہلکار سے مجبور ہو گئے، لیکن سنہ ۱۱ ہجری میں جس طرح یہ واقعہ مذکور ہے، اس سے اس قیاس کی
 غلطی ثابت ہوتی ہے کہ یہ مجبور بنی ان کا قتل انعام المشرک کے انہیں صفر ۶۴۴ھ کے ذریعہ
 (ج ۲ ص ۱۰۱) جو حوالہ ابن اسحاق وغیرہ

اسکو اسلام سونمت عداوت تھی، بدر کی لڑائی میں سرداران قریش مارے گئے، تو
 اُس کو نہایت خدمہ ہوا، تعزیت کے لئے مکہ گیا، کشتگان بدر کے پُرور مرثیے جن میں
 انتقام کی ترغیب تھی، لوگوں کو جمع کر کے نہایت درد سے پڑھتا اور روتا اعدا لاتا تھا،
 ابن ہشام نے ان واقعات کے ساتھ اشعار بھی نقل کئے ہیں، اگرچہ اس قسم کے اشعار اکثر
 مصنوعی ہیں تاہم جہان تک اس زمانہ کی زبان معلوم ہوتی ہے ہم ایک دو شعر نقل کرتے ہیں

طعنات رحی بدر بر سہلک اہل
 جنگ بدر کی چکی نے اہل بدر کو پس ڈالا

ولمثل بدر سہل وتمدع
 بدر جیسے ذقعات کئے رونا پینا چاہئے

کمقد اصاب بد من ابیض جلد
 کتنے شریف سپید و بارونی چہرے جن کے

ذی بھجۃ تاوی الیہ الضیع
 یہاں اہل حاجت پناہ لیتے تھے مارے گئے

مدینہ میں واپس آیا تو آنحضرت ﷺ کے ہمراہ میں اشعار کہنا، اور لوگوں کو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے برخلاف براگفتہ کرنا شروع کیا،

عرب میں شاعری کا وہ اثر تھا جو آج یورپ میں بڑے بڑے ملکی مہربوں کی پرورش

نقد مہربوں اور نامور اخبارات کی تحریر دن کا ہوتا ہے، اتنا ایک شاعر قبیلہ کے قبیلہ میں شعر

کے اثر سے آگ لگا دیتا تھا،

ابو داؤد میں ہے، دکان کعب بن الاشرف یحییٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یحییٰ علیہ کفار قریش، ابو داؤد

جلد دوم باب کیف کان نزاع الیہ و کتاب الخراج والامارہ، اس ابن سعد میں ہے کان رجلاً شاعراً یحییٰ

واصحابہ و یحییٰ علیہ رتیر ابن جریر طبری ج ۵ صفحہ ۵۰، میں ہے، کان کعب بن الاشرف انفق اموالہ

من کفار قریش فاستجاب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامرہ ان یغزوہ (۱) اس

ایک روایت میں ہے کہ کہ بن چالیش آدمی لے کر گیا۔ وہاں ابوسفیان سے ملا۔ اور
اس کو بدر کے انتقام پر براگشتہ کیا۔ اور ابوسفیان سب کو سے حرم میں آیا۔ سب کو حرم کا پردہ
تھام کر مہاجر کیا کہ بدر کا انتقام لین لگے۔

اس پر اکتفا نہ کر کے قصد کیا کہ بچے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرادے۔ اس امر سے
اپنی تانچ میں بنو نضیر کے واقعہ میں لگتے ہیں۔

کعب بن الاشرف الیہود میں الذی کعب بن اشرف یہودی جس نے آنحضرت
اراد ان یسکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سارہندہ سلم کو دھوکے میں قتل کر دینا۔

اس روایت کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں
ذکر کعب اشرف) میں عکرمہ کی سند سے نقل کی ہے کہ کعب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
میں بلایا اور لوگوں کو متعین کر دیا کہ جب آپ تشریف لائیں تو دھوکے سے آپ کو ہلاک
کر دیں۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے، لیکن جب قرآن
اور دیگر شواہد موجود ہیں تو یہ ضعف رفع ہو جاتا ہے۔

فقہ انگیزی کا زیادہ اندیشہ ہوا تو آپ نے بعض صحابہ سے شکایت کی اور آپ کی مرضی
حضرت محمد بن مسلمہ نے بہ مشورہ رؤسائے اوسن جا کر اس کو ربع الاذل سے من قتل کر دیا۔
ارباب روایت نے لکھا ہے کہ حضرت محمد بن مسلمہ نے آپ کی خدمت میں یہ بھی عرض کیا تھا
کہ ہم کو کچھ کہنے کی اجازت دی جائے۔ ارباب سیر نے اس کے معنی یہ لگائے ہیں کہ انھوں نے

انہیں منع فرمایا وہاں یہ وہی پہلا واقعہ ہے ابن خیس نے اس کے متعلق بڑی تفصیل بیان کی ہے (جلد ۱۲، صفحہ ۱۲۱)
مسند ابن سعد، معاذی صفحہ ۱۲۱

جموٹ باتیں کہنے کی اجازت مانگی اور آنحضرت ﷺ نے اجازت دیدی کیونکہ لفظ ب
خُذْ عِلَّہ یعنی لڑائی میں دھوکا دینا جائز ہے، لیکن بخاری کی روایت میں صرف یہ لفظ ہے،
فَاِذِنْ لِّیْ اِنْ اَقُوْلُ، ہم کو اجازت دی جائے کہ ہم گفتگو کریں

اس سے غلط گوئی کی اجازت کہاں نکلتی ہے؟ لیکن جو گفتگو ہوئی اُس سے کعب اور عمو ہاشم
کے اخلاق اور دلی خیالات کا پتہ چلتا ہے، حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا ہم نے محمد ﷺ
کو پناہ دے کر تمام عرب کو اپنا دشمن بنالیا، اور ہم سے بار بار صدقہ مانگا جاتا ہے، اب تمہیں
کچھ رکھ کر قرض لینا ہے، کعب نے کہا تم خود محمد ﷺ سے اکٹا جاؤ گے، اچھا قرض کے لئے
اپنی بیویوں کو رہن رکھو، محمد بن مسلمہ نے کہا تمہارے اس حسن و جمال کے سبب ہم کو اپنی
بیویوں پر وفاداری کا یقین نہیں، اس نے کہا اچھا اپنے بچوں کو گرورکھو، انھوں نے کہا
اس سے تو تمام عرب میں ہماری بدنامی ہوگی، ہم اپنے ہتھیار گرورکھیں گے، اور تم جانتے ہو
آجکل ان کی جیسی ضرورت ہے؟

صحیح بخاری میں جو روایت ہے اس میں قتل کا واقعہ اس طرح منقول ہے کہ ان لوگو
نے دوستانہ طریقہ سے اس کو گھر سے باہر بلایا، پھر بال سونگھنے کے بہانہ سے اس کی چوٹی پکڑ لی
اور قتل کر ڈالا، لیکن روایت میں یہ نہ کور نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان باتوں کی اجازت
دی تھی، اس وقت تک عرب میں ان طریقوں سے قتل کرنا معیوب بات نہ تھی، آگے
چل کر نہایت مفصل طور سے ایک مستقل عنوان میں یہ بحث آئے گی کہ آنحضرت ﷺ
نے کس طرح تدبیر کے ساتھ عرب کے ان طریقوں کی اصلاح کی،

دفعہ ذریعہ
و صحیح بخاری
کعب بن اشرف
"س"
عہ صحیح بخاری
باب قتل کعب
ابن ابی العزازی
"س"

خود بنو نضیر

ریح الاول سنہ

حضرت عمرو بن امیہ نے قبیلہ عامر کے (جو) دو آدمی قتل کر دیئے تھے اور جن کا

خون بہا اب تک واجب الادا تھا، اور جس کا ایک حصہ معاہدہ کی رد سے

یہودی بنو نضیر پر واجب الادا تھا، اس کے مطالبہ کے لئے آنحضرت ﷺ بنو نضیر کے پاس

تشریف لے گئے، انھوں نے قبول کیا، لیکن درپردہ یہ سازش کی کہ ایک شخص چپکے سے بالاخانہ

پر چڑھ کر آنحضرت ﷺ پر پتھر گرا دے، اتفاق سے اس وقت آپ بالاخانہ کی دیوار

کے سایہ میں کھڑے تھے، عمرو بن جہاش ایک یہودی اس ارادہ سے کونٹے پر چڑھا، آپ کو

اس کے ارادہ کا حال معلوم ہو گیا، اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے،

اچھ گزر چکا ہے کہ قریش نے بنو نضیر کو کھلا بھیجا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دو، ورنہ

ہم خود آکر تمہارا بھی استیصال کر دیں گے، بنو نضیر پہلے سے اسلام کے دشمن تھے قریش کے پیغام

نے ان کو اور زیادہ آمادہ کیا، بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ تین

آدمیوں کو لے کر آئیں، ہم بھی اپنے اجارے کو آئیں گے، آپ کا کلام سن کر اگر ہمارے اجارے کی

نقصہ بقی کرین گے تو ہم کو بھی کچھ عذر نہ ہوگا، چونکہ وہ بغاوت کی تیاری کر چکے تھے، آپ نے

(ملہ بنی نضیر سے آنحضرت ﷺ کو ملہ بنی نضیر کے متعلق جو گفتگو فرمائی اس کی دو تشریحیں کی گئی ہیں ایک تشریح تو وہ جو جس

مصنف نے اختیار فرمایا ہے، دوسری تشریح یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر سے جو گفتگو فرمائی تھی اس کا، اصل یہ ہے

کہ قبیلہ عامر کو دیت کس طرح ادا کی جائے اور ان کے بیان دیت کا دستور کیا ہو، بنی نضیر اور قبیلہ عامر کے باہم تعلقات

تھے، ان سے اس مسئلہ میں گفتگو قرین قیاس بھی ہو، (سیرۃ نبویہ ج ۱ صفحہ ۱۷۷) اس مسئلہ پر روایت بن عباس

وغیرہ میں مذکور ہے، زرقانی نے موسیٰ بن عقبہ کی معاذی سے جو صحیح ترین معاذی ہے، یہ عبارت نقل کی ہے، (انوار اقدار

القریش فی قتالہ ص ۱۷۷) خصوصاً علی القتال و دعوہ علی النورۃ (زرقانی صفحہ ۹۷) یعنی ان لوگوں نے قریش

سے درپردہ سازش کر کے ان کو آمادہ جنگ کیا اور ان کو مختلف مواقع بنائے،

کہلا بھیجا کہ جب تک تم ایک معاہدہ نہ لکھو میں تم پر اعتما و نہیں کر سکتا۔ لیکن وہ اس پر راضی نہ ہوئے آپؐ یہودی قریطہ کے پاس تشریف لے گئے۔ اور ان سے تجدید معاہدہ کی درخواست کی۔ انھوں نے تعمیل کی بنو نضیر کے لئے یہ نظیر موجود تھی کہ ان کے بارہا دینی نے معاہدہ لکھ دیا ہے۔ لیکن وہ کسی طرح معاہدہ کرنے پر راضی نہ ہوئے۔ بالآخر انھوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر آئیں ہم بھی تین عالم ساتھ لے کر آتے ہیں۔ یہ علماء اگر آپ پر ایمان لائیں گے تو ہم بھی لائیں گے۔ آجئے منظور فرمایا، لیکن راہ میں آپ کو ایک صحو ذریعہ سے معلوم ہوا کہ یہود تلوار میں باندھ کر تیار ہیں کہ جب آپ تشریف لائیں تو آپ کو قتل کر دیں۔

بنو نضیر کی سرکشی کے مختلف اسباب تھے۔ وہ نہایت مضبوط قلعوں میں پناہ گز تھے جن کو فتح کرنا آسان نہ تھا اس کے ساتھ عبداللہ بن ابی نے کہلا بھیجا تھا کہ تم اٹھ کر آؤ۔ بنو قریطہ تمہارا ساتھ دین گے۔ اور میں دو ہزار آدمی لے کر تمہاری اعانت کو آؤں گا۔ قرآن مجید میں ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرَارٍ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

تم نے دیکھا منافق اپنے ہر بھائیوں سے

سے یہ تمام تفصیل سنن ابی داؤد و خبر النضیر کتاب الخراج والاہرام میں ہے۔ ترتیب ہجری باب سیرت ابو داؤد کی میں روایت سے بالکل بے خبر ہیں۔ سے فتح الباری و تفسیر عبد ربیع صفحہ ۲۰۵۰ فتح الباری میں یہ روایت ابن مردودہ سے منسلک کی جی۔ ورنہ ذکر اس کہ سنہ ہجری ۱۰۰ میں بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ دیکھ کر آپ کی بھاری بھوری اعانت کی تھی۔ یہ بات باب حدیث بنی النضیر و فتح رسول اللہ ﷺ میں مذکور ہے۔ جہاں دیکھا کہ اس میں اس کا ذکر ہے۔

لَا خَوَانَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن
 كُنْزِهِمْ كَمَنْ خَلَّوْا قَوْمَهُمْ
 أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ أَخْرَجُوا لَكُمُ الْحَرْبَ
 مَعَكُمْ وَلَا يَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا
 وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرْكُمْ (سورہ حشر - ۲) تمہاری مدد کرتا ہوں گے۔

لیکن بنو نضیر کے تمام خیالات غلط تھے، بنو قریظہ نے ان کا ساتھ نہیں دیا، اور منافق علیہ السلام کے مقابلہ میں آئینہ کھتے تھے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا، قلعہ کے گرد جو ان کے
 تھکسان تھے ان کے چند درخت کٹوا دیئے، سیلی نے روضہ الائتھ میں لگا ہے کہ سب
 تھکسان نہیں کاٹا گیا، بلکہ صرف لینتہ جو ایک خاص قسم کی کھجور ہے، اور عرب کی عام خوراک
 نہیں ہے اس کے درخت کٹوا دیئے گئے تھے، قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے،

مَا قَطَعْتُمْ مِّنْ لِّينَةٍ أَوْ مَرَكَمٍ
 قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ
 تَمَّ لِيَتَّخِذَ الْكُفْرُ مِنْكُمْ مَدْرَجًا
 قَائِمٌ رَّبَّنَا عَلَيْكُمْ سَبْعَ مَدْرَجَاتٍ

وَلِيُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْغَيْبِ (سورہ حشر - ۱۰) تاکہ نہ فاسقوں کو رسوا کرے،

لیکن ہے کہ درختوں کے جھنڈے سے کہیں گاہ کا کام لیا جاتا ہو اس لئے وہ صاف کرادیئے
 گئے کہ محاصرہ میں کوئی چیز حاصل نہ ہو۔

دعوتِ صفت کے اس خیال کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام احمد کے نزدیک درخت و غیرہ میدان جنگ میں ہی رقت
 کا سبب بنتے ہیں جبکہ کائنات پر جو بارہ گارہ ہوا محمد میں نے امام احمد کا یہ قول ہی واقعہ کے ضمن میں لیا ہے کہ اس موقع پر یہ بھی
 لکھا ہو کہ ساق کا قول ہے کہ اگر دشمن درختوں کے آگے آجائے تو ان میں آگ لگا دینا سنت ہے اس سے معلوم ہوا کہ ان کے
 کے نزدیک اس موقع پر درخت کا کائنات جیسا ضرورت کا اقتضا تھا، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۱۱

بالآخر بنو نضیر اس شرط پر رضی ہوئے کہ جس قدر مال و اسباب اونٹوں پر لے جائیں
سے جائیں، اور مدینہ سے باہر نکل جائیں چنانچہ سب گھروں کو چھوڑ کر نکل گئے، ان میں سے
معزز رؤسا مثلاً سلام بن ابی الحقیق، کنانہ بن الربیع، یحییٰ بن اخطب خیبر چلے گئے، وہاں
لوگوں نے اُن کا اس قدر احترام کیا کہ خیبر کا رئیس تسلیم کر لیا، اس واقعہ کو اس غرض سے یاد
رکھنا چاہئے کہ یہ غزوہ خیبر کی داستان کا دیباچہ ہے۔

بنو نضیر اگرچہ وطن چھوڑ کر نکلے، لیکن اس شان سے نکلے کہ تین کا دھوکا ہوتا تھا، اونٹوں
پر سوار تھے، ساتھ ساتھ باجا بجاتا تھا، مطربہ عورتیں دف بجاتی اور گاتی تھیں، عروہ بن
المؤرد عیسیٰ مشہور شاہو کی بیوی کو یہود نے خرید لیا تھا وہ بھی ساتھ ساتھ تھی، اہل مدینہ کا بیان
ہے کہ اس سر و سامان کی سواری کبھی اُن کی نظر سے نہیں گذری تھی، ہتھیاروں کا ذخیرہ جو
ان لوگوں نے چھوڑا، اس میں پچاس زرہیں، پچاس خود، اور تین سو چالیس تلواریں تھیں،
ان کے جانے کے بعد یہ جھگڑا پیش آیا کہ انصار کی اولاد جنھوں نے یہودی مذہب اختیار
کر لیا تھا، اور یہودی ان کو اتحاد مذہب کی وجہ سے ساتھ لئے جاتے تھے، انصار نے ان کو
روک لیا کہ ہم ان کو نہ جانے دین گے، اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری۔

لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّیْنِ ، یعنی مذہب میں زبردستی نہیں ہے،

ابوداؤد نے کتاب الجہاد باب فی الایسر مکرہ علی الاسلام کے عنوان کے نیچے اس
واقعہ کو حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے نقل کیا ہے۔

۱۵ طبری صفحہ ۱۴۵۲ کے یہ تفصیل طبری میں ہے، (ص ۴۵۲) اس۔

۵

غزوہ فزیر، واقعہ افک و غزوہ احزاب

قریش اور یہود کی متفقہ سازش نے اب مکہ سے یکر مدینہ تک لگا دی، جس قدر قبائل تھے سب نے مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دیں، سب سے پہلے انہارا اور ثعلبہ نے یہ ارادہ کیا، لیکن آنحضرت ﷺ کو خبر ہو گئی، اور محرم ۳۳ھ کو آپ مدینہ سے چار سو صحابہ کو لے کر نکلے اور ذات الرقاع تک تشریف لے گئے، لیکن آپ کی آمد سن کر وہ پہاڑوں میں بھاگ گئے۔

ربیع الاول ۳۳ھ میں یہ خبر آئی کہ دومتہ ابجدل میں کفار کی ایک عظیم الشان فوج جمع ہو رہی ہے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک ہزار کی جمیعت لے کر مدینہ سے نکلے، ان کو خبر ہوئی تو وہ بھاگ گئے۔

غزوہ فزیر، یا خزاۃ ایک قبیلہ تھا جو قریش کا علیف اور ہم مد تھا، قریش کو ایک زمانہ میں یہ خیال آیا کہ ہم ابراہیم کی نسل سے ہیں، اس لئے ہم کو اودون

غزوہ فزیر، یا
بنی حنیظہ
شہان ۳۳ھ

لے ہیں سعد غزوہ ذات الرقاع ۳۳ھ (محو بخاری سے ظاہر ہوتا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع خندق کے بعد واقع ہوا، صلوة الخوف سب سے پہلے اسی غزوہ میں ادا کی گئی) (۳۳ھ ابن اسحاق نے جس کی پیروی طبری اور ابن کثیر نے کی جو اس غزوہ کو ۳۳ھ میں ذکر کیا ہے موسیٰ بن عقبہ کی روایت ہے کہ ۳۳ھ میں واقع ہوا، امام بخاری نے بھی

یہودیوں کی فتنہ
کا ذکر کیا ہے، بنی حنیظہ
سے شیعہ کے بھائی بنی حنیظہ
کی طرف سے کشتی
کی جو مدینہ میں تھی
میں فتنہ بکادی رہا
۳۳ھ میں بنی حنیظہ
کا قتل ہو گیا تھا
ابو موسیٰ بن عقبہ
سے ۳۳ھ کو تاریخ
دی ۳۳ھ میں
مذہبی شیعہ
تھیں، تفسیر
لے دیکھو فہم

براب میں متنازع ہونا چاہئے، حج کا ایک بڑا رکن عرفات کے میدان میں قیام کرنا ہی، لیکن چونکہ یہ میدان حرم کی حدود سے باہر ہے، قریش نے یہ قاعدہ قرار دیا کہ لوگ عرفات جائیں، لیکن ہم کو عرفات کے بجائے مزدلفہ میں ٹھہرنا چاہئے، جو حدود حرم کے اندر ہے، اسی قسم کی اور امتیازی باتیں قائم کیں، ان خصائص کی بنا پر اپنا لقب احس رکھا، لیکن اس قدر فیاضی کی کہ جو لوگ ان پابندیوں کو قبول کر لیتے تھے ان کو بھی یہ لقب دیدیتے، اور ان سے رشتہ ناتہ کرتے تھے، قلیل خزانہ کو بھی یہ ثمرت عطا کیا تھا،

خزانہ کا ایک خاندان بنوا مطلق کہلاتا تھا، وہ مقام مریض میں جو مدینہ منورہ سے ۹ منزل ہے، آباد تھا، اس خاندان کا رئیس عمارت بن ابی ضرار تھا، اُس نے قریش کے اشائے یا خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں، آنحضرت ﷺ کو یہ خبر ہوئی تو مزید تحقیقات کے لئے حضرت زید بن خثیب کو بھیجا، انھوں نے واپس آکر خبر کی تصدیق کی، آپ نے صحابہ کو تیاری کا حکم دیا، ۲ شعبان کو فوجیں مدینہ سے روانہ ہوئیں، مریض میں خبر پہنچی تو عمارت کی جمعیت منتشر ہو گئی، اور وہ خود بھی کسی طرف نکل گیا، لیکن مریض میں جو لوگ آباد تھے، انھوں نے صف آرائی کی اور دیر تک جم کر تیر بے ساتے رہے، مسلمانوں نے دفعۃً ایک ساتھ حملہ کیا تو ان کے پانوں اکھڑ گئے، دوش آدمی مارے گئے، اور باقی گرفتار ہو گئے جن کی تعداد تقریباً ۶۰۰ سو تھی، غنیمت میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں ہاتھ آئیں یہ ابن سعد کی روایت ہے، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت ﷺ

۱۷۰ یہ واقعات ابن ہشام نے تفصیل سے لکھے ہیں (مشکوٰۃ جلد اول) ۱۷۱ باب العنق ۱۷۲ کتاب الجہاد والسیر

نے مؤلف صلی اللہ علیہ وسلم پر اس حالت میں حمل کیا کہ وہ بالکل بے خبر اور غافل تھے اور اپنے موشیون کو پانی پلا رہے تھے ابن سعد نے اس روایت کو بھی نقل کیا ہے لیکن لکھا ہے کہ پہلی روایت زیادہ صحیح ہے اس پر عائشہ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا کہ صحیحین کی روایت پر سیرت کی روایتوں کو ترجیح نہیں ہو سکتی لیکن واقعہ یہ ہے کہ صحیحین کی روایت بھی اصول حدیث کے رد سے قابل حجت نہیں کہ اس روایت کا سلسلہ نافع تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے اور جنگ میں شریک ہونا تو ایک طرف نافع نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا بھی نہ تھا اس لئے یہ روایت اصطلاح محدثین میں منقطع ہے

یہ لڑائی ایک معمولی لڑائی تھی لیکن اتفاق سے بعض شہرت پذیر واقعات ایسے پیش آئے جن کی وجہ سے اس لڑائی کا خاص عنوان قائم کیا جاتا ہے اس جنگ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ غنیمت کے لالچ سے بہت سے منافقین بھی فوج میں داخل ہو گئے تھے یہ بد باطن ہر موقع پر فتنہ گری کی کوشش کرتے تھے ایک دن چشمہ سے پانی لینے پر ایک مہاجر اور انصاری میں جھگڑا ہو گیا انصاری نے عرب کے قدیم طریقہ پر باللائنصار کا نعرہ مارا (انصار کی جے) مہاجر نے بھی یا معاشرہ مہاجرین کے نعرہ سے جواب دیا انعرے سن کر قریش و انصار نے تلواریں کھینچ لیں اور قریب تھا کہ جنگ چھڑ جائے لیکن چند لوگوں نے یہ سچ بچاؤ

لے بٹاتے ابن سعد جلد بخاری ص ۲۲۲ رقم ۲۲۲۲۲ کہ مصنف نے صرف آغاز سند کو ملحوظ فرمایا اس روایت کو منقطع قرار دیا ہے اور متن حدیث کے بعد تصریح ہے کہ حدیثی حدیث عبد اللہ ابن عمر و کان فی ذالک الجیش یعنی نافع نے اس روایت کو حضرت عبد اللہ بن عمر سے سنا جو اس لڑائی میں شریک تھے (مسلم کتاب الجہاد و بخاری کتاب المغازی) اس تصریح کے بعد یہ روایت منقطع نہیں باقی رہتی ہے اس

کرادیا، عبداللہ بن ابی جہر کیس المناہقین تھا، اس کو موقع ہاتھ آیا، انصار سے مخاطب ہو کر کہا
 ”تم نے یہ بلا خود مول لی، مہاجرین کو تم نے بلا کر اتنا کر دیا کہ اب وہ خود تم سے برابر کا مقابلہ
 کرتے ہیں۔ اب بھی ہاتھ سے نہیں گیا ہے، تم دستگیری سے ہاتھ اٹھاؤ تو وہ خردیمان سے
 نخل جانیں گے۔“

یہ واقعہ لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے آکر کہا، حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، غصہ
 سے بیاب ہو گئے اور عرض کی کہ کسی کو ارشاد ہو اس منافق کی گردن اڑا دے، آپؐ نے
 فرمایا کہ کیا تم یہ چرچا پسند کرتے ہو کہ محمد (ﷺ) اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں؟
 یہ عجیب بات ہو کہ عبداللہ بن ابی جہر درجہ کا منافق اور دشمن اسلام تھا، اس کے
 صاحبزادے کہ ان کا نام بھی عبداللہ تھا، اسی قدر اسلام کے جان نثار تھے، آنحضرت ﷺ
 کی ناراضی کی بنا پر یہ خبر پھیل گئی تھی کہ آپؐ عبداللہ بن ابی کے قتل کا حکم دینے والے ہیں،
 یہ سن کر وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ دنیا جانتی ہے کہ میں باپ کا قتل
 خدمت گزار ہوں، لیکن اگر یہ مرضی ہے تو مجھے کو حکم ہو، میں ابھی اس کا سر کاٹ لاتا ہوں،
 ایسا نہ ہو کہ آپؐ کسی اور کو حکم دیں اور میں غیرت و محبت کے جوش میں آکر قاتل کو قتل
 کر دوں۔ آپؐ نے اطمینان دلایا کہ قتل کی بجائے میں اس پر مہربانی کروں گا، یہ ارشاد
 اس طرح پورا ہوا کہ جب وہ مرا تو کفن کے لئے آپؐ نے خود پیرا بن مبارک عنایت فرمایا،

۱۔ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۷۸، ۷۹ یہ تمام واقعات نہایت تفصیل سے ابن سعد اور بیہقی نے لکھے ہیں
 اور صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں بھی زکوری،

جنازہ کی نماز پڑھائی، حضرت عمرؓ نے راس نہام لیا کہ منافق کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں! لیکن
درپاسے کرم کا بہاؤ کون روک سکتا تھا،

حضرت جویریہؓ کا واقعہ | لڑائی میں بولوگ گرفتار ہوئے، ان میں حضرت جویریہؓ بھی تھیں، جو

حارث بن ابی ضرار کی بیٹی تھیں، ابن اسحاق کی روایت ہے، جو بعض حدیث کی
کتابوں میں بھی ہے کہ تمام اسیران جنگ لونڈی غلام بنا کر تقسیم کر دیئے گئے، حضرت جویریہؓ
حضرت ثابتؓ بن قیس کے حصہ میں آئیں، انھوں نے حضرت ثابتؓ سے درخواست کی
کہ مکاتبت کر لو، یعنی مجھ سے کچھ روپیہ لے کر چھوڑ دو، حضرت ثابتؓ نے منظور کیا، حضرت
جویریہؓ کے پاس روپیہ نہ تھا، چاہا کہ لوگوں سے چندہ مانگ کر یہ رقم ادا کر دیں، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی آئیں، حضرت عائشہؓ بھی ادا کر دیں، موجود تھیں،

ابن اسحاق نے حضرت عائشہؓ کی زبانی روایت کی ہے جو یقیناً ان کی ذاتی رائے
کہ چونکہ حضرت جویریہؓ نہایت شیریں ادا تھیں، میں نے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
جائے دیکھا تو سمجھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ان کے حسن و جمال کا وہی اثر ہو گا جو مجھ پر
ہوا، غرض وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں، آپؐ نے فرمایا اگر اس سے بہتر بڑا
تمہارے ساتھ کیا جائے تو قبول کرو گی، انھوں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا تمہاری
طرف سے میں روپیہ ادا کر دوں اور تم کو اپنی زوجیت میں لے لوں، حضرت جویریہؓ نے
کہا میں نے منظور کیا، آپؐ نے تمہارا وہ تمام رقم ادا کر دی، اور ان سے شادی کر لی،

یہ ابن اسحاق کی روایت ہے جو ابن ہشام اور ابو داؤد، دونوں میں موجود ہے،

لیکن دوسرے طریق روایت میں اس سے زیادہ واضح بیان مذکور ہے،

اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت جویریہ کا باپ (حارث) رئیس عرب تھا حضرت جویریہ جب گرفتار ہوئیں تو حارث آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میری بیٹی کنیز نہیں بن سکتی، میری شان اس سے بالاتر ہے، آپ اُس کو آزاد کر دیں، آپ نے فرمایا کہ کیا یہ بہتر نہ ہوگا کہ خود جویریہ کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے، حارث نے جا کر جویریہ سے کہا کہ محمدؐ نے تیری مرضی پر رکھا، دیکھنا مجھ کو رسوا نہ کرنا، انھوں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہنا پسند کرتی ہوں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اُن سے شادی کر لی۔ یہ روایت حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں، ابن مندہ سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ ابن سعد میں بھی یہ روایت مذکور ہے، ابن سعد نے طبقات میں یہ روایت بھی کی ہے کہ حضرت جویریہ کے والد نے اُن کا زہد یہ ادایا اور جب وہ آزاد ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ نے اُن سے نکاح کیا،

حضرت جویریہ سے جب آپ نے نکاح کیا تو تمام اسیران جنگ جو اہل فوج کے حشر میں آگئے تھے دفعہ رہا کر دیئے گئے، فوج نے کہا کہ جس غاندان میں رسول اللہ ﷺ نے شادی کر لی وہ غلام نہیں ہو سکتا،

واقعہ انک | واقعہ انک یعنی حضرت عائشہ پر نقیب نے جو ہمت لگائی تھی، وہ اسی لڑائی سے واپسی میں پیش آیا تھا، احادیث اور سیر کی کتابوں میں اس واقعہ کو نہایت تفصیل سے

سہ سنن ابی داؤد کتاب التعلیق باب فی مع الکاتب انما تحت الکاتبہ مس

اس نکاح کا اثر

نقل کیا ہے، لیکن جس واقعہ کی نسبت قرآن مجید میں سات مذکور ہے، اگر سننے کے ساتھ لوگوں نے
 یہ کیوں نہیں کہا کہ بالکل اقرا ہے؟ اس کو تفصیل کے ساتھ لکھنے کی چندان ضرورت نہیں،
 البتہ اس واقعہ سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ محض جھوٹ اور یہود و خبر بھی کس طرح پھیل جاتی
 ہے۔ یہ خبر اہل میں منافقین نے مشور کی تھی، لیکن بعض مسلمان بھی دھوکے میں آ گئے جن کو تمت
 لگانے کی سزا دی گئی، جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے،

آجکل کے عیسائی مورخوں نے بھی قدیم منافقوں کی طرح اس واقعہ کو اس جوشِ سرکشی
 لکھا ہے کہ خود بخود اُن کے قلم میں روانی آ گئی ہے، لیکن ہم اُن سے توقع بھی ہی کر سکتے تھے،
 یہ تمام لڑائیاں اُس عام جنگ کا پیش خیمہ تھیں جو تمام عرب اور یہود متفقہ وقت سے
 کرنا چاہتے تھے اور جس کو جنگِ احزاب کہتے ہیں،

بنو نضیر یہیہ سے نکل کر خیمہ پہنچے تو انھوں نے ایک نہایت عظیم الشان
 سازش شروع کی، اُن کے رؤساء میں سے سلام بن ابی الحقیق، حنی بن
 اخطب، کنانہ بن الربیع وغیرہ مکہ معظمہ گئے اور قریش سے مل کر کہا اگر ہمارا ساتھ دو تو اسلام کا

غزوہ احزاب
 یعنی تمام عرب کی متحدہ جنگ
 ذوالحجہ ۶۳۰ھ

میں ہجری میں ہجرت کرنا رسول اللہ ﷺ فیما قبل ما کان من اجلاء رسول اللہ ﷺ
 عیسیٰ بن نضیر عن دیار ہمدان ۳۰۰ مت ۳۱) منازی کی سب سے زیادہ معتبر کتاب منازی موسیٰ بن عقبہ بن
 ابن جریر نے فتح ابی اہ۰ ۳۰۰ مت ۳۱) غزوہ احزاب کے ذکر میں اس کی یہ عبارت نقل کی ہے، خرج یحییٰ بن اخطب بعد
 قتل بنی النضیر من مکہ یحرم قریشاً علی حرب رسول اللہ ﷺ وخرج کنانہ بن الربیع بن ابی
 الحقیق یحییٰ بن عطفان و یحضرہم علی قتال رسول اللہ ﷺ علی ان لیس نصف تمر خیر فاجاب
 عیسیٰ بن حصن بن حذافہ بن بدر الغناری، فی ذلک وکسبوا فی حلفائہم من بنی اسد فاقبل
 ایہم مظلمۃ من غویلدیمین اطاعہ الخ

استیصال کر دیا جاسکتا ہے۔ قریش اس کے لئے ہمیشہ تیار تھے، قریش کو آمادہ کر کے یہ لوگ قبیلہ غطفان کے پاس گئے اور ان کو لالچ دیا کہ خیبر کا نصف محال ان کو ہمیشہ دیا کریں گے اور یہ پہلے سے بھی تیار تھے، قصہ غزوہ معونہ میں یاد ہوگا کہ عامر بن قبیہ نے اسی غطفان کے حملہ کی دھمکی دی تھی، اس لئے یہ فوراً تیار ہو گئے، بنو اسد غطفان کے علیف تھے، غطفان نے ان کو لکھ بھیجا کہ تم بھی فوجیں لے کر آؤ، قبیلہ بنو سلیم سے قریش کی قرابت تھی، اس تعلق سے انھوں نے بھی ساتھ دیا، بنو سعد کا قبیلہ یہود کا حلیف تھا، اس بنا پر یہود نے ان کو بھی آمادہ کیا، غرض تمام قبائل عرب سے لشکر گران تیار ہو کر مدینہ کی طرف بڑھا، فتح ابائی میں تصریح ہے کہ ان کی تعداد (دس ہزار) تھی۔

یہ لشکر تین مستقل فوجوں میں تقسیم تھا، غطفان کی فوجیں عیینہ بن حصین فزاری کی کمان میں تھیں جو عرب کا مشہور سردار تھا، بنو اسد ظلیح کی افسری میں تھے، اور ابو سفیان (بن حرب) پہ سالار کل تھا۔

آنحضرت ﷺ نے یہ خبریں سنیں تو صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی ایرانی ہونے کی وجہ سے خندق کے طریقہ سے واقف تھے، انھوں نے اسے دی کہ کھلے میدان میں

۱۔ صحیح بخاری غزوہ الزحیح (۱) طبقات ابن سعد ج ۱، قسم اول ۱۴۱ و فتح الباری ج ۱، ص ۳۳۳ (۳) تنہ
 ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۲، قسم اول ۱۴۱ (۴) تنہ افسروں کی تفصیل پر سے لشکر کی نہیں ہی بلکہ معصیت نے صرف
 مشور قبائل کے فوجی افسروں کا تذکرہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں موہبین نے دوسرے قبائل کے فوجی افسروں کے نام بھی
 بتائے ہیں، چنانچہ بنو سلیم سفیان بن عبد شمس کی افسری میں تھے، قبیلہ النخع کا سردار سعود بن زبیلہ تھا، بنو نضر حارث بن
 عوف کے ماتحت تھے، حارث اور ظلیح بعد کو سلمان ہو گئے تھے، زرہ قانی ج ۲، ص ۱۴۱، طبقات ابن سعد ج ۱، قسم اول ۱۴۱ (۵)
 ۳۔ طبقات ابن سعد ج ۲، قسم اول ۱۴۱ (۶) تنہ

نخل کو مقابلہ کرنا حاصلت نہیں۔ ایک محفوظ مقام میں شکر جمع کیا جائے اور گرد خندق کو دلی جائے
خندق دراصل فارسی کنہہ کا عربی جس کے معنی کھودے گئے کے ہیں، کاف، خ، سے اور ہاء
فان سے بدل گئی ہے، جس طرح پیادہ سے بیدق ہو گیا ہے،

تمام لوگوں نے اس رائے کو پسند کیا، اور خندق کھودنے کے آلات تیار کئے گئے،
مدینہ میں تین جانب مکانات اور نخلستان کا سلسلہ تھا، جو شہر پیادہ کا کام دیتا تھا، صبح
شامی نسخ کھلا ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے تین ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے باہر نخل کرہی
مقام میں خندق کی تیاریاں شروع کیں، یہ ذوقندہ شہرہ کی تاریخ تھی،
آنحضرت ﷺ نے حدود خود قائم کئے، داغ بیل ڈال کر دس دس آدمیوں پر
دس دس گز زمین تقسیم کی، خندق کا عمق پانچ گز رکھا گیا، بیس دن میں ۳ ہزار تبرک ہاتھوں سے
انجام پائی،

یاد ہو گا کہ جب مسجد نبوی بن رہی تھی تو سرورِ دو جہانؐ مزدوروں کی صورت میں تھے،
آج بھی وہی عبرت انگیز منظر ہے، جاڑے کی راتیں ہیں، تین تین دن کا فائدہ ہے، مہاجرین اور
انصار اپنی پیٹھوں پر مٹی لاد لاد کر پھینکتے ہیں اور جوشِ محبت میں ہم آواز ہو کر کہتے ہیں،
غنا الذی بایعوا محمدًا علی الجہاد ما بقینا ابداً

سرورِ عالم ﷺ بھی مٹی پھینک رہے ہیں، شکم مبارک پر گرد آٹ گئی ہے، اسی حالت میں
یہ جہز زبان پر ہے،

واللہ لولا اللہ ما اہتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا

فَانْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبِّتْ الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِينَا

اِنَّ الْاُولٰٓئِیْ قَدْ جَعَلُوْا عَلَيْنَا

اَبَلْنٰا كَالْفِطْرِ اَمَّا تَحْتَ اَوَّازِ زَیَادَہٗ بَلَنْد ہُو جاتی تھی، درمکر کہتے تھے، اس کے

ساتھ انصار کے حق میں دعا بھی دیتے جاتے تھے اور یہ موزون الفاظ زبان پر آتے تھے،

اَللّٰهُمَّ اَخِيْرَ اَخِيْرٍ اَخِيْرَ اَخِيْرٍ فَبَارِكْ فِی الْاَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

پتھر کھودتے کھودتے اتفاقاً ایک سخت چٹان اگئی کسی کی ضرب کام نہیں دینی

تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، تین دن کا فائدہ تھا اور پیٹ پر پتھر بندھا ہوا

تھا، آپ نے دست مبارک سے پھاڑا مارتا تو چٹان ایک تودہ خاک تھی،

سُتْع کی پہاڑی کو پشت پر رکھ کر صف آرانی کی گئی، مستورات شہر کے محفوظ قلعوں میں

بھیج دی گئیں، اور چونکہ بنو قریظہ کے حملہ کا اندیشہ تھا، اس لئے حضرت سلمہ بن اسلم، عاصم بن

کے ساتھ متعین کئے گئے کہ ادھر سے حملہ نہ ہونے پائے،

بنو قریظہ کے یہود اب تک الگ تھے لیکن بنو نضیر نے ان کے ملا لینے کی کوشش

کی، حُجَی بن اخطب (حضرت صفیہ کا باپ) خود قریظہ کے سردار کعب بن اسد کے پاس

گیا، اُس نے ملنے سے انکار کیا، حُجَی نے کہا میں فوجوں کا دریا سے بیکراں لایا ہوں، قریش

اور تمام عرب اُسند آیا ہے، اور ایک محمد کے خون کا پیاسا ہے، یہ موقع ہاتھ سے دینے کے

قابل نہیں، اب اسلام کا خاتمہ ہے، کعب اب بھی راضی نہ تھا، اس نے کہا میں نے محمد

سے صحیح بخاری غزوہ احزاب سے ایضاً،

ہمیشہ صادق الوعد پایا۔ اُن سے عہد شکنی کرنا خلاف مروت ہے، لیکن جی کا جادو اور لٹکان نہیں چھوڑتا تھا۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حال معلوم ہوا، تو تحقیق اور اتمامِ حجت کے لئے سید بن معاویہ اور حضرت
 سید بن عبادہ کو بھیجا اور فرمایا کہ اگر درحقیقت بنو قریظہ نے یہ بد توڑ دیا ہے، تو وہاں سے گھر
 سے خبر کو ہم غفلتوں میں بیان کرنا کہ لوگوں میں بے دلی نہ پھیلے پائے۔ دونوں صاحبوں نے
 بنو قریظہ کو معاہدہ یاد دلایا، تو انہوں نے کما نام نہیں جانتے محمدؐ کو ہن اور معاہدہ کیا چیز ہے۔
 غرض بنو قریظہ نے اس بے شمار فوج میں اور اضافہ کر دیا، قریش، یہود، اور قبائل عرب
 کی دش ہزار فوجیں تین حصوں میں تقسیم ہو کر مدینہ کے تین طرف اس زور و شور سے تہمت اور ہتھیار
 کہ مدینہ کی زمین دہل گئی،

اس موکہ کی تصویر خود اللہ تعالیٰ نے کھینچی ہے،

اِذَا كُنَّا لِلْغَنَاءِ قَرِينًا	جبکہ دشمن اوپر کی طرف اور شیب کی طرف
مَنْكُرًا وَادْرَاغَتْ الْاَبْصَارُ	سے آپڑے اور جب آنکھیں ڈالنے لگیں،
وَبَحَّتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرُ	اور کلیجے منہ میں آگئے، اور تم خدا کی نسبت
تَلْمِذُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا هَآئِكَ	طرح طرح کے گمان کرنے لگے تب سلاؤں
اَبْنَاءُ الْمُؤْمِنُونَ وَزُرَارَؤُا	کی جانچ کا وقت آگیا، اور وہ بڑے زور

زُرَارَؤُا اَشَدُّ بَدَا (سورہ حزن - ۳) کے زور سے میں ڈال دیئے گئے،

فوجِ سدوم میں منافقوں کی تعداد بھی شامل تھی جو بے ہرسل زور کے ساتھ تھے لیکن
 موسم کی سختی، رسد کی قلت، سوارز ہوتے، راتوں کی بخوابی، ہتھیار فوجوں کا هجوم، ایسے واقعات

جنہوں نے ان کا پردہ فاش کر دیا۔ اَا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگنی شروع کی کہ ہمارے گھر محفوظ نہیں ہم کو شہر میں واپس چلے جانے کی اجازت دے دی جائے۔

يَقُولُونَ اِنَّ بَيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا يَكُنْ لَهُمْ مِنْكُمْ اَنْ يَكُونَ لَهُمْ عَوْرَةٌ

بَعْوَةٌ اِنْ يَرِيدُوا اِلَّا فِرَارًا رَجَسَ نَبِيْنُ بَلْ اِنَّ كُوْبَهَا لَمَقْصُوْدٌ

لیکن جان نثاران اسلام کا مطالبہ اخلاص اسی کسوٹی پر آزمانے کے قابل تھا۔

وَلَمَّا رَا الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ

قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ

فَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَمَا

زَادَ هٰذَا اِلَّا اِيْمَانًا وَتَسْلِيْمًا

نے ان کے یقین اور اطاعت کو اور بھی بڑھایا (احزاب - ۳)

قریباً ایک مہینہ تک اس سختی سے محاصرہ قائم رہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ پر تین

تین فائے گزر گئے ایک دن صحابہ نے بیتاب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے

شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہیں لیکن جب آپ نے شکم مبارک کھولا تو ایک کے بجائے

دو پتھر تھے، محاصرہ اس قدر شدید اور پرخطر ہو گیا تھا کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں

سے خطاب کر کے فرمایا کہ کوئی ہے جو باہر نکل کر محاصرین کی خبر لائے؟ تین دفعہ آپ نے یہ

الفاظ فرمائے لیکن حضرت زبیر کے سوا اور کوئی مدد نہیں آئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

لے شاہی ترمذی عرب کی عادت تھی کہ سخت بھوک میں تھو جائتے تھے جس سے کمر نہیں جھکنے پاتی تھی۔

اسی موقع پر حضرت زبیرؓ کو حواری کا لقب دیا۔

حاضرین نے اُدھر تو خندق کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ ادھر دوسری سمت اس غرض سے مدینہ پر حملہ کرنا چاہا کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کے اہل خیال مابین قلعوں میں پناہ گزین تھے۔ حاضرین خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، اس لیے دور سے تیرا و پتھر برساتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے خندق کے مختلف حصّوں پر فوجیں تقسیم کر دی تھیں جو حاضرین کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں، ایک حصّہ خود آپ کے اہتمام میں تھا۔

محاصرہ کی سختی دیکھ کر آپ کو خیال ہوا کہ ایسا نہ ہوا نصار بہت ہار جائیں اس لئے آپ نے غطفان سے اس شرط پر معاہدہ کرنا چاہا کہ مدینہ کی پیداوار کا ایک تہائی اُن کو دیدیا جائے، حضرت سعد بن عبادہؓ، اور حضرت سہل بن معاذؓ کو جو رشتہ سے انصار تھے بلا کر مشورہ کیا، دونوں نے عرض کی کہ اگر یہ خدا کا حکم ہے تو انکار کی مجال نہیں، لیکن اگر اسے تو یہ عرض ہے کہ کفر کی حالت میں بھی کوئی شخص ہم سے خراج مانگنے کی جرأت نہ کر سکا اور اب تو اسلام نے ہمارا پایہ بہت بلند کر دیا ہے، یہ استقلال دیکھ کر آپ کو اطمینان ہوا، حضرت سعدؓ نے معاہدہ کا کاغذ ہاتھ میں لے کر تمام عبادت مشاوریؓ اور کسان لوگوں سے جوینے

لئے صحیح بخاری ذکر غزوہ اعراب (دو مجلد) کتاب الفضائل، لیکن میں شام میں اس موقع پر حضرت صدیق بن یان کا نام ہوا اس لئے محدثین میں ان دونوں ناموں کے واقعات کی تلبیق میں اختلاف ہے، ملاحظہ فرمائیے کہ یہ بدلائل بجا بہت کیا ہو کہ حاضرین میں سے قریش کی تحقیق حال کے لئے حضرت صدیقؓ اور ہز قریش کی تحقیق خبر کے لئے حضرت زبیرؓ گئے تھے، یہ تفصیل، قدی اور نسائی نے اپنی روایتوں میں کی ہے، فتح الباری ج ۱، ص ۳۱۳، ج ۲، ص ۱۱۱ (۱۱۱) سے طبری ص ۱۴۴، ج ۳ (۱۱۱)۔

کر دکھائیں۔

اب مشرکوں کی طرف سے حملہ کا یہ انتظام کیا گیا کہ قریش کے مشہور جنرل یعنی ابوسفیان
خالد بن ولید، عمر بن العاص، ضرار بن الخطاب، جبیرہ کا ایک ایک دن مقرر ہوا۔ ہر جنرل اپنی
باری کے دن پوری فوج کو لے کر دیتا تھا خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، لیکن خندق کا عرض
چونکہ زیادہ نہ تھا اس لئے باہر سے پتھر اور تیر برساتے تھے۔

چونکہ اس طریقہ میں کامیابی نہیں ہوئی اس لئے قرار پایا کہ اب عام حملہ کیا جائے۔
تمام فوجیں یکجا ہوئیں، قبائل کے تمام سردار آگے آگے تھے، خندق ایک جگہ سے اتفاقاً
کم عریض تھی۔ یہ موقع حملہ کے لئے انتخاب کیا گیا، عرب کے مشہور بہادر ورن یعنی ضرار، جبیرہ
مؤفل، عمرو بن عبدود نے خندق کے اس کنارے سے گھوڑوں کو ہمیز کیا تو اس پار تھے،
ان میں سے زیادہ مشہور بہادر عمرو بن عبدود تھا، وہ ایک ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا،
جنگ بدر میں زخمی ہو کر واپس چلا گیا تھا اور قسم کھائی تھی کہ جب تک انتقام نہ لوں گا بارن
میں تیل نہ ڈالوں گے اس وقت اس کی عمر ۹۰ برس کی تھی، تاہم سب سے پہلے وہی آگے بڑھا،
اور عرب کے دستور کے موافق پکارا کہ مقابلہ کو کون آتا ہے، حضرت علیؑ نے اٹھ کر کہا "میں"
لیکن آنحضرت ﷺ نے روکا کہ یہ عمرو بن عبدود ہی، حضرت علیؑ بیٹھ گئے، لیکن عمرو کی آواز
کھا اور کسی طرف سے جواب نہیں آتا تھا، عمرو دوبارہ پکارا، اور پھر وہی صرف ایک صدا
جواب میں نہی، تیسری دفعہ جب آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ عمرو ہے، تو حضرت علیؑ نے
عرض کی ہاں میں جانتا ہوں کہ یہ عمرو ہے، غرض آپؐ نے اجازت دی، خود دست مبارک

سے تلوار عنایت کی، سر پر عمامہ باندھا،

عمر و کا قول تھا کہ کوئی شخص دنیا میں اگر مجھ سے تین باتوں کی درخواست کرے تو
ایک ضرور قبول کر دوں گا، حضرت علیؑ نے عمرو سے پوچھا کہ کیا واقعی یہ تیرا قول ہے، پھر
مسب ذیل گفتگو ہوئی،

حضرت علیؑ میں درخواست کرتا ہوں کہ تو اسلام لا،

عمرو یہ نہیں ہو سکتا،

حضرت علیؑ اطمانی سے واپس چلا جا،

عمرو میں خاتونانِ قریش کا طعنہ نہیں سن سکتا،

حضرت علیؑ مجھ سے سرکہ آرا ہو،

عمرو ہنسنا اور کہا مجھ کو امید نہ تھی کہ آسمان کے نیچے یہ درخواست بھی میرے سامنے

پیش کی جائے گی، حضرت علیؑ شاید وہ تھے، عمرو کی غیرت نے یہ گوارا نہ کیا، گھوڑے سے اتر آیا

اور پہلی تلوار گھوڑے کے پانوں پر ماری کہ کوئین کٹ گئیں، پھر پوچھا کہ تم کون ہو، آپ نے

نام بتایا، اس نے کہا میں تم سے لڑنا نہیں چاہتا، آپ نے فرمایا ہاں، لیکن میں چاہتا ہوں

عمرو اب غصہ سے جیاب تھا، پر تلے سے تلوار نکالی اور آگے بڑھ کر وار کیا، حضرت علیؑ نے

سپر بڑو کا، لیکن تلوار سپر میں ڈوب کر نکل آئی اور پیشانی پر لگی، گوز خم کاری نہ تھا، تاجہ

طلحہ آپ کی پیشانی پر یادگار رہ گیا، قاموس میں لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کو ذوالقرنین بھی کہتے

تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی پیشانی پر دو زخموں کے نشان تھے، ایک عمرو کے ہاتھ

اور ایک ابن عم کا دشمن کا وار ہو چکا تو حضرت علیؑ نے وار کیا۔ اُن کی تلوار شانہ کاٹ کر
 نیچے اُتر آئی، ساتھ ہی حضرت علیؑ نے اشد کبر کا نعرہ مارا، اور فتح کا اعلان ہو گیا، عمرو کے بعد
 ضرار اور جبیر نے حملہ کیا، لیکن جب ذوالفقار کا ہاتھ بڑھا تو پیچھے ہٹنا پڑا، حضرت عمر فاروقؓ
 نے ضرار کا تعاقب کیا، ضرار نے مڑ کر برچھے کا دار کرنا چاہا، لیکن روک لیا اور کہا: عمر! اس
 احسان کو یاد رکھنا۔

فول بھاگتے ہوئے خندق میں گرا، صحابہ نے تیر مارنے شروع کئے، اُس نے کہا: انا
 من شریفانہ موت چاہتا ہوں۔ حضرت علیؑ نے درخواست منظور کی اور خندق میں اُتر کر
 تلوار سے مارا کہ شریفوں کے شایان تھا۔

حملہ کا یہ دن بہت سخت تھا، تمام دن لڑائی رہی، کفار ہر طرف سے تیر اور پتھر
 کا ٹینٹہ برسار رہے تھے اور ایک دم کے لئے یہ بادش تھنے نہ پاتی تھی، یہی دن ہے جس کا ذکر
 احادیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کی متصل چار نمازین قضا ہوئیں، متصل تیر انداز کی
 اور سنگ باری سے جگہ سے ہٹنا ناممکن تھا۔

مسدوات جس قلعہ میں تھیں بنو قریظہ کی آبادی سے متصل تھا، یہودیوں نے یہ دیکھ کر
 کہ تمام جمعیت آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہے قلعہ پر حملہ کیا، ایک یہودی قلعہ کے

لے یہ حالات اگرچہ اجمالاً تمام کتابوں میں ہیں لیکن ہم نے جو تفصیل لکھی ہے ابن سعد اور خمیس سے ماخوذ
 ہے۔ اس امر میں محدثین میں سخت اختلاف ہے کہ چار نمازین قضا ہوئیں یا ایک اور چار قضا ہوئیں
 تو ایک ہی دن یا کئی دن یا کئی دن کی ملا کر ذر قاتی میں یہ بحث مفصل ہے۔

چنانک تک پہنچ گیا، اور قلعہ پر حملہ کرنے کا موقع ڈھونڈ رہا تھا۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پھوپھی) نے دیکھ لیا، مستورات کی حفاظت کے لئے حضرت حسان (شاعر) تعین کر دیئے گئے تھے۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ان سے کہا کہ اگر اس کو قتل کر دو، ورنہ جا کر دشمنوں کو پتہ دے گا۔ حضرت حسان کو ایک عارضہ ہو گیا تھا جس نے ان میں اس قدر جہن پیدا کر دیا تھا کہ وہ لڑائی کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے تھے، اس بنا پر اپنی معذوری ظاہر کی اور کہا کہ میں اس کام کا ہوتا تو یہاں کیوں ہوتا، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے خیمہ کی ایک چوب اکھاڑ لی اور اتر کر یہودی کے سر پر اس زور سے ماری کہ سر پھٹ گیا۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا علی امین اور حسان سے کہا کہ تمہارا اور کپڑے چھین لاؤ۔ حسان نے کہا جانے بھی دیجئے مجھے کو اس کی کوئی ضرورت نہیں، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے کہا اچھا جاؤ اس کا سر کاٹ کر قلعہ کے نیچے پھینک دو کہ یہودی مرعوب ہو جائیں لیکن یہ خدمت بھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ہی کو انجام دینا پڑی، یہودیوں کو یقین ہوا کہ قلعہ میں بھی کچھ فوج متعین ہے، اس خیال سے پھر انھوں نے حملہ کی جرأت نہ لی،

محاصرہ کو جس قدر طویل ہوتا جاتا تھا محاصرہ کرنے والے ہمت ہار تے جاتے تھے، اس محاصرہ کو یہودیوں کو رسد پہنچانا آسان کام نہ تھا، پھر باوجود سردی کے موسم کے اس زور کی ہوا چلی کہ طوفان آگیا، خیموں کی طنابیں اکھڑ اکھڑ گئیں کھانے کے دیگے چو لھون پر الٹ الٹ جاتے تھے، اس واقعہ نے زوجوں سے بڑھ کر کام دیا، اسی بنا پر قرآن مجید نے اس بادِ مصر کو عسکر الہی سے تعبیر کیا ہے،

لے زرقانی بحوالہ طبرانی و بزار و ابویعلیٰ ہندوستان (دیکھو صفحہ ۱۲۵ جلد ۲، ۱۰۲ ابن مشام،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا
مسلمانو! خدا کے اس احسان کو یاد کرو۔

نِعْمَةً اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ
جب کہ تم پر نعمتیں آئیں تو تم نے ان پر

جُنُودًا رُسُلًا عَلَيْهِمْ رَحْمَةٌ
آنہ صلی بھی اور زمین بھیجیں جو تم کو دینی

جُنُودًا تَرْوِيهَا (احزاب: ۹)

نہیں دیتی تھیں۔

نعیم بن مسعود اشجعی ایک غطفانی رئیس تھے، قریش اور یہود دونوں ان کو مانتے

تھے وہ اسلام لا چکے تھے، لیکن کفار کو ابھی اس کا علم نہ تھا، انھوں نے قریش اور یہود سے

الگ الگ جا کر اس قسم کی باتیں کہیں جس سے دونوں میں پھوٹ پڑ گئی،

ابن اسحاق کی روایت ہے کہ نعیم نے اس تفرقہ اندازی میں دونوں سے (ایسی)

باتیں کہیں جن سے دونوں ایک دوسرے سے بدگمان ہو جائیں، اور اس بنا پر کہیں

کہ خود آنحضرت ﷺ نے الحزب خذعۃ کی تعلیم کی تھی، لیکن ابن اسحاق نے

روایت کی سند نہیں نقل کی، اور اگر کرتے بھی تو ابن اسحاق کا یہ پایہ نہیں کہ ایسا واقعہ محض

ان کی سند سے قبول کر لیا جائے، اس کے علاوہ واقعات اس قسم کے جمع تھے کہ دونوں

فریقوں کا اتحاد بغیر اس کے تو ردیا جاسکتا تھا، کہ کوئی غلط بات بیان کی جائے، ابن اسحاق

کی روایت میں بھی اس قدر مذکور ہے کہ نعیم نے یہود سے کہا کہ قریش تو چار دن کے بعد یہاں

سے چلے جائیں گے تمہارا اور مسلمانوں کا ہموطنی کا ساتھ ہے، اس لئے تم کیون بچ میں پڑ کر

ہمیشہ کے لئے لڑائی سول لیتے ہو اور اگر اس پر آمادہ ہی ہو تو قریش سے کہو کہ وہ کچھ معزز

آدمی ضمانت کے طور پر تمہارے ہاں بھجوا دیں کہ اگر قریش لڑائی کا فیصلہ کئے بغیر جانا چاہیں

تو تم ان لوگوں کو روک لینا۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہود بنو قریظہ اول اول نقضِ عہد پر رضی نہ تھے اور کہتے تھے کہ ہم محمد سے معاہدہ کیوں توڑیں، لیکن حنی بن اخطب نے اسی شرط پر ان کو رضی کیا تھا کہ قریش چلے گئے تو میں خیمہ چھوڑ کر تمہارے پاس آباد نہ گا۔ قریش اس قسم کی ضمانت نہیں منظور کر سکتے تھے۔ اس لئے جب انھوں نے انکار کیا جو گا تو دونوں میں خود پھوٹ پڑ گئی ہوگی اس کے لئے ایک صحابی کو دروغ بیانی کی کیا ضرورت تھی۔

بہر حال موسم کی سختی، محاصرہ کا استداد، آمدنی کا زور و رسد کی قلت، یہود کی علیحدگی، یہ تمام اسباب ایسے جمع ہو گئے تھے کہ قریش کے پاسے ثبات اب ٹھہر نہیں سکتے تھے ابوسفیان نے فوج سے کہا، رسد ہو چکی، موسم کا یہ حال ہے، یہود نے ساتھ چھوڑ دیا، اب

طلبہ مصنف کے اس قیاس کی تائید معاذی موسیٰ بن عقبہ کی روایت سے ہوتی ہے جس کو مختصر مصنف ابن ابی شیبہ میں اور تفصیل کے ساتھ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ اس روایت کی رو سے یہ ہمارا ہوتا ہے کہ بنو قریظہ نے اس جنگ میں شرکت اسی شرط کے ساتھ کی تھی کہ قریش ضمانت کے طور پر اپنے کچھ معزز آدمی بنو قریظہ کے سپرد کریں گے۔ لیکن انھوں نے اپنی یہ شرط پوری نہیں کی اور اس لئے ان کے دل میں قریش کی طرف سے بے اطمینانی پیدا ہوئی، اور انھوں نے خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شرط کے ساتھ مصالحت کا پیغام بھیجا کہ بنو نضیر کو جو خیبر کو جلا وطن کر دیئے گئے تھے پھر مدینہ آنے کی اجازت دے دی جائے۔ نعیم بن مسعود رضی اللہ عنہ جو اسی موقع پر مسلمان ہوئے آئے تھے ایک ایسے آدمی تھے جو بیت کے بلکے تھے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے وافتہ راز کے طور پر بنو قریظہ کے اس مخفی پیغام کا ذکر فرما دیا، انھوں نے جا کر یہ قریش تک پہنچا دیا، اس سے قریش کو بنو قریظہ سے بدگمانی پیدا ہو گئی، اور اس طرح قریش اور بنو قریظہ کے اتفاق کا رشتہ زخمی ہو گیا۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ کتاب المغازی باب غزوہ خندق ذالہدایہ والسنایہ ابن کثیر ج ۴ ص ۱۸۸

محاصرہ بے کار ہے، یہ کہہ کر بل جیل بجے کا حکم دیا، غطفان بھی اس کے ساتھ روانہ ہو گئے، جو تر
محاصرہ چھوڑ کر اپنے قلعوں میں چلے آئے اور مدینہ کا اتنی ۲۰-۲۲ دن تک غبارِ آلودہ کر رہا ہو گیا

وَلَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ نَصَرُوا بِعِظِهِمْ اِنَّ خُدَّائِے كَافِرُوْنَ كُوْنَتْھِمْ مِّنْھِمْ اَمَّا

كَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا وَ كَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ

النِّقَالَ، (احزاب - ۳) کوڑنے کی نوبت نہ آنے دی،

اس سحر کے میں فوجِ اسلام کا جانی نقصان کم ہوا، لیکن انصار کا سب بڑا بازو ٹوٹ

گیا، یعنی حضرت سعد بن معاذ جو قبیلہ اوس کے سردار تھے زخمی ہوئے اور پھر جان بچھڑا سکے
ان کے زخم کھانے کا واقعہ مؤثر اور عبرت انگیز ہے،

حضرت عائشہ جس قلعہ میں پناہ گزین تھیں، حضرت سعد بن معاذ کی ان بھی وہیں آئے

ساتھ تھیں حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میں قلعہ سے نکل کر باہر پھر رہی تھی، جھپٹے پازن کی

آہٹ معلوم ہوئی، مڑ کر دیکھا تو سعد ہاتھ میں حربہ لئے جوش کی حالت میں بڑی تیزی سے

بڑھے جا رہے ہیں اور یہ شعر زبان پر ہے،

لَبِثْتُ قَلِيْلًا مَّذْرُكًا لِّمِجَابِجِلٍ

ذرا ٹھہر جانا کہ لڑائی میں ایک دشمن پہنچ جائے

وقت جب آگیا تو موت سے کیا ڈر ہو

حضرت سعد کی ان نے سنا تو پکار بن بیٹا دوڑ کر جاتے دیر لگا دی، سعد کی زبردستی اس قدر
چھوٹی تھی کہ ان کے دونوں ہاتھ باہر تھے، حضرت عائشہ نے سعد کی ان سے کہا کاش سعد کی

لے بن ہشام و طبری وغیرہ

ندہ لمبی ہوتی، اتفاق یہ کہ ابن العرقہ نے تاک کر کھلے ہوئے ہاتھ پر تیر مارا جس سے اکھل کی رگ
 کٹ گئی، خندق کا معرکہ ہو چکا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن کے لئے مسجد کے صحن میں
 ایک خیمہ کھڑا کرایا اور اُن کی تیمارداری شروع کی، اس نرانی میں رفیدہ ایک خاتون شریف
 تھیں جو اپنے پاس دو این رکھتی تھیں اور زخمیوں کی مرعمہ پی کرتی تھیں، یہ خیمہ انہی کا تھا اور وہ علاج
 کی نگران تھیں، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ دوست مبارک میں مشتعل لیکر دانا لیکن پھر دم کر لیا، دانا
 دانا لیکن پھر فائدہ نہ ہوا کئی دن کے بعد بنی بنو قریظہ کی ہلاکت کے بعد زخم کھل گیا اور انہوں نے وفات پائی
 بنو قریظہ کا خاتمہ اوپر گزر چکا ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے آغاز قیام میں یہود کے ساتھ
 معاہدہ کیا تھا اور ان کو جان و مال و مذہب ہر چیز میں امن و آزادی بخشی لیکن جب قریش
 نے ان کو تحریض و تہدید کا خط لکھا تو وہ آمادہ بغاوت ہو گئے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے
 اُن لوگوں سے تجدید معاہدہ کرنی چاہی، بنو نضیر نے انکار کیا، اور وہ بجلا وطن کر دیے گئے،
 لیکن بنو قریظہ نے نئے سرے سے معاہدہ کر لیا، چنانچہ اُن کو امن دیدیا گیا، مجھو مسلم میں ان کو اتنا

لے یہ غیس کا بیان ہے، حافظ ابن حجر نے اصحابہ (ذکر رفیدہ) میں امام بخاری کی ادب المفرد سے نقل کیا ہے کہ
 رفیدہ ایک خاتون تھیں جو زخمیوں کا علاج کرتی تھیں حضرت سعد انہی کے پاس علاج کے لئے وکے گئے تھے
 بنو سعد نے رفیدہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ ان کا ایک خیمہ مسجد نبوی کے پاس تھا اسی میں وہ بیمار دن اور زخمیوں کا علاج
 کرتی تھیں، مجھ بخاری میں بھی رفیدہ کے خیمہ اور ان کے جراح خانہ کا ذکر ہے، مسند ابی ہریرہ و مسند ہشام
 جی میں خطب کی زبان بنو قریظہ کے اس معاہدہ کے منظر جانے کے واقعہ کو اُن کی سازشی چال ظاہر کیا ہے جس
 ابن خطب نے کہا کہ وہ اس لئے ہر گئے ہیں، تاکہ موقع پا کر کفار سے مل کر مسلمانوں پر حملہ کر سکیں، سناری
 واقعہ ص ۳۳، مکتبہ "س"

کو اختصار کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کیا ہے،

عن ابن عمر ان یهود بنی النضیر حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ

وقریظۃ حارث بن ابی اسود اللہ بنو نضیر اور قریظہ کے یہود نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم فاجلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی کی تو آپ نے بنو نضیر

صلی اللہ علیہ وسلم بنی النضیر و اقربہ کو جلا وطن کر دیا، اور قریظہ کو رہنے دیا

قریظۃ ومن علیہم دھیہ مسلمہ اور ان پر احسان کیا،

بنو نضیر حبیب جلا وطن ہوئے تو ان کے رئیس الاعظم حنی بن اخطب، ابورافع سلام

ابن ابی اسود خیبر میں جا کر آباد ہوئے اور وہاں ریاست عام مہل کر لی، جنگ احزاب

ان ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھی، قبائل عرب میں وہ ہر کے تمام ملک میں آگ لگادی اور قریش

کے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، اس وقت تک قریظہ معاہدہ پر قائم تھے لیکن حنی بن اخطب

نے ان کو ہٹا کر توڑ دیا اور ان سے وعدہ کیا کہ ہندو خواستہ اگر قریش حملہ سے دست بردار ہو کر

چلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر یہیں آ رہوں گا چنانچہ اس نے یہ وعدہ دیا کیا،

قریظہ نے احزاب میں علانیہ شرکت کی اور شکست کھا کر ہٹ آئے تو اسلام کے

سب سے بڑے دشمن حنی بن اخطب کو ساتھ لائے،

۱۔ سر ولیم میوز صاحب اور باب سیر کی یہ روایت تسلیم نہیں کرتے کہ بنو قریظہ نے اس جنگ میں کوئی اعلیٰ حصہ لیا

ان کا اسلہ لال یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو قرآن مجید میں جان احزاب کا ذکر ہوتا، اس کا ذکر ضرور ہوتا، لیکن قرآن

میں صحت یہ الفاظ ہیں، وانزل الذین ظاہروا ظہم من اعدی الکتاب، مظاہرہ (امداد) سے بڑھ کر اور کون

لفظ وہ کار ہو گئے طبری (ج ۳ ص ۴۸۷) ابن ہشام صفحہ ۱۴۱ جلد دوم۔

اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ کیا جائے، آنحضرت ﷺ نے احزاب سے فارغ ہو کر حکم دیا کہ ابھی لوگ ہتھیار نہ کھولیں اور قرینہ کی طرف بڑھیں قرینہ اگر صلح دہشتی سے پیش آئے تو قابل اطمینان تصفیہ کے بعد ان کو امن دیا جاتا، لیکن وہ مقابلہ کا فیصلہ کر چکے تھے، فوج سے آگے بڑھ کر جب حضرت علیؓ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو انھوں نے علانیہ آنحضرت ﷺ کو (نعوذ باللہ) گالیوں کا یان وین غرض ان کا محاصرہ کیا گیا اور تقریباً ایک مہینے کا محاصرہ ہوا، بالآخر انھوں نے درخواست پیش کی کہ حضرت سعد بن معاذ جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔

حضرت سعد بن معاذ اور ان کا قبیلہ (اوس)، قرینہ کا حلیف اور ہم عمر تھا، عرب میں یہ معلق ہم نسب سے بڑھ کر تھا، آنحضرت ﷺ نے ان کی درخواست منظور کی۔ قرآن مجید میں جب تک کوئی خاص حکم نہیں آتا تھا، آنحضرت ﷺ تورات کے احکام کی پابندی فرماتے تھے، چنانچہ اکثر مسائل مثلاً قبلہ نماز، رجم، قصاص، بالمثل وغیرہ وغیرہ میں جب تک خاص وحی نہیں آئی، آنحضرت ﷺ نے تورات ہی کی پابندی فرمائی حضرت سعدؓ نے جو فیصلہ کیا یعنی یہ کہ رٹنے والے قتل کئے جائیں، عورتیں اور بچے قید ہوں، مال و اسباب غنیمت قرار دیا جائے، تورات کے مطابق تھا، تورات کتاب شریفہ، اہماج ۲۰ - آیت ۱۷

۱۷ طہ طہ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۷ طہ طہ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

تکذیب کے دو آثار
۱۔ قریب قریب
۲۔ قریب قریب
۳۔ قریب قریب
۴۔ قریب قریب
۵۔ قریب قریب
۶۔ قریب قریب
۷۔ قریب قریب
۸۔ قریب قریب
۹۔ قریب قریب
۱۰۔ قریب قریب

”سب کسی شہر پر چڑھنے کے لئے نوبائے تو پہلے صلح کا پیغام دے، اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے
لئے دروازے کھول دیں تو جتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے،
لیکن اگر صلح نہ کریں تو تو ان کا محاصرہ کر، اور جب تیرا خدا تجھ کو ان پر قبضہ دلا دے تو جس قدر
مرد ہوں سب کو قتل کر دے باقی بچے عورتیں، جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب
تیرے لئے مالِ قیمت ہوں گی۔“

احادیث میں مذکور ہے کہ سعد نے جب یہ فیصلہ کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ
تم نے یہ آسمانی فیصلہ کیا، یہ اسی تورات کے حکم کی طرف اشارہ تھا، یہودیوں کو جب یہ حکم سنایا گیا تو
جو فقرے اُن کی زبان سے نکلے، اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ خود بھی اسی فیصلہ کو حکمِ الہی
کے موافق سمجھتے تھے،

”جیحی بن اخطب جو ان تمام فتن کا بانی تھا، قتل میں لایا گیا تو آنحضرت ﷺ کی
طرف اس نے نظر اٹھا کر دیکھا اور یہ فقرے کہے،

اما والله ما لمت نفسي في عدو
وان كنته من يخذل المشيخ
ان خدا کی قسم مجھ کو اس کا اندس نہیں کرنا
کیونکہ تیری عداوت کی لیکن بات یہ ہو کر جو
شخص خدا کو چھوڑ دیتا ہے خدا بھی اس کو چھوڑ دیتا ہے

پھر دو گون کی طرف مخاطب ہو کر کہا،

ايها الناس انه لا باس بامر الله
كتاب وقدر ومحمد كتيبها
لوگو! خدا کے حکم کی تعمیل میں کچھ مضائقہ
نہیں، یہ ایک حکمِ الہی تھا، یہ لکھا ہوا تھا کہ

علی بن اسرائیل،
مزارعی جو خدا نے بنو اسرائیل پر بھیجا تھا۔

یحییٰ بن خطیب کی نسبت یہ بات خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہو کہ جب وہ جلاوطن ہو کر خیر جبار ہاتھ تو اس نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت پر کسی کو مدد نہ دیگا۔ اس معاہدہ پر اس نے خدا کو ضمانت کیا تھا، لیکن احزاب میں اس نے اس معاہدہ کی جس طرح تعمیل کی اس کا حال ابھی گند چکا۔

بنو قریظہ کے متعلق مخالفین اسلام نے بڑے زور کے ساتھ ظلم و بے رحمی کا اعتراض کیا ہے لیکن واقعات حسب ذیل ہیں:-

۱۔ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں اگر ان کے ساتھ دوستانہ معاہدہ کیا، جس میں ان کے

مذہب کو پوری آزادی دی گئی اور جان و مال کی حفاظت کا اقرار کیا گیا،

۲۔ بنو قریظہ رتبہ میں بنو نضیر سے کم تھے یعنی بنو نضیر کا کوئی آدمی قریظہ کے کسی آدمی کو قتل

کر دیتا تھا تو اس کو مرث ادا ہوا، خونا دینا پڑتا تھا، بخلافت اس کے بنو قریظہ پورا خون بہا ادا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے قریظہ پر یہ احسان کیا کہ ان کا درجہ بنو نضیر کے برابر کر دیا،

۳۔ آنحضرت ﷺ نے بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت بنو قریظہ سے دوبارہ تجدید

معاہدہ کی،

۴۔ باوجود ان باتوں کے عہد شکنی کی اور جنگ احزاب میں شریک ہوئے،

۱۔ یہ دونوں عبارتیں ابن ہشام (غزوہ بنی قریظہ) میں ہیں، طبرانی میں بھی قریباً یہی الفاظ ہیں۔ ۲۔ بلذری
مطبوعہ یورپ ص ۱۸ (یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ کتاب المغازی باب بنی قریظہ میں بھی مذکور ہے) ۳۔ ابن ابی الدرداء
(رج ۲ کتاب البیات باب النفس بالنفس) "سن"

۵۔ ازواج مطہرات قلعہ میں حفاظت کے لیے بھیج دی گئی تھیں ان پر حملہ کرنا چاہا،

۶۔ یحییٰ بن اخطب جو بغاوت کے جرم میں جلا وطن کر دیا گیا تھا، جس نے تمام عرب کو براہِ گنہگار کے جنگِ اعراب قائم کر دی تھی، اس کو اپنے ساتھ لائے جو اُنش جنگ کے ہتھیار کا دیباچہ تھا،

ان حالات کے ساتھ بنو قریظہ کے ساتھ اور کیا سلوک کیا جاسکتا تھا،

یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ عرب میں مخالفت کا معاہدہ، خوستِ حقیقی کے برابر تھا، بنو قریظہ انصار کے حلیف تھے اور اسی بنا پر تمام انصار (اوس) نے ان کی نہایت الحاح کیساتھ سفارت کی، حضرت سعد بن معاذ اوس کے سردار تھے اور وہ اہل معاہدہ کے وہی ذمہ دار تھے، وہ سخت کشمکش میں تھے، اُن کے حلیفوں کی موت و حیات کا مسئلہ تھا جن کی حمایت پر کل انصار (اوس) مصر تھے، لیکن حضرت سعد بن معاذ اس فیصلہ کے سوا اور کیا کر سکتے تھے؟

مقتولین کی تعداد اور بابِ سیر نے... سے زائد بیان کی ہے، لیکن صحاح میں...
ان میں صرف ایک عورت تھی اور وہ اس قصاص میں ماری گئی تھی کہ اُس نے قلعہ پر سے ایک پتھر گرا کر ایک مسلمان (خلاۃ) کو قتل کر دیا تھا، اس عورت نے جس جرأت اور بیجا سے جان دی، سنن ابی داؤد میں وہ حسبِ ذیل حیرت انگیز طریقہ سے مذکور ہے،

اُس کو معلوم ہو چکا تھا کہ مقتولین کی فہرست میں اُس کا نام بھی ہے، قتل کیا وہ میں مجرم آنے اور عدمِ گوروانہ ہوتے جاتے تھے، ایک ایک کا نام پکارا جا رہا تھا اور یہ ہوش رہا، صد بار بار اس کے کانوں میں اُتی تھی، لیکن وہ بے تکلف حضرت عائشہؓ سے باتیں کرتی جا

دلت بن ہشام
غزوہ بنی نضیر
دیکھ ابو داؤد
الباب بقی
النساء

اور بات بات پر ہنستی جاتی تھی دفعۃً قائل نے اس کا نام پکارا، وہ بے تکلف اٹھ کھڑی ہوئی حضرت عائشہؓ نے پوچھا کہاں؟ بولی میں نے ایک جرم کیا تھا اس کی سزا اٹھانے جاتی ہوں، خوشی خوشی قتل گاہ میں آئی اور تلوار کے نیچے سر رکھ دیا۔

حضرت عائشہؓ جب اس واقعہ کو بیان کرتی تھیں تو نہایت حیرت کے لہجہ میں بیان کرتی تھیں۔

ریحانہ کا غلط واقعہ | متعدد ارباب پیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قرینہ کے قیدیوں میں سے ایک یہودی عورت جس کا نام ریحانہ تھا اس کی نسبت حکم دیا کہ الگ کر لی جائے اور پھر چند روز کے بعد اس کو اپنے حرم میں داخل کر لیا، چنانچہ جن مورخین نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نوٹ دیوں سے بھی متمتع ہوتے تھے، انھوں نے دو مثالیں پیش کی ہیں، ایک یہی ریحانہ اور دوسری ماریہ قبطیہ، عیسائی مورخوں نے اس واقعہ کو مجھ قرار دے کر نہایت ناگوار صورت میں دکھایا ہے، ایک مورخ نہایت طعن آمیز الفاظ میں لکھتا ہے کہ بانی اسلام جب سات سو مقتولین کی لاشوں کے ترپنے کا تماشا دیکھ چکا تو گھر پر آ کر تفریح خاطر کے لئے..... لیکن حقیقت یہ ہے کہ سر سے سے یہ واقعہ ہی غلط ہے،

ریحانہ کے حرم میں داخل ہونے کی جس قدر روایتیں ہیں سب واقفی یا ابن ہشام سے اخذ ہیں، لیکن واقفی نے تصریح بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے نکاح کیا، ابن سعد نے واقفی کی جو روایت نقل کی ہے اس میں خود ریحانہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:-

فاعتقنی وتزوج بی، پھر آنحضرت ﷺ نے مجھ کو آزاد کر دیا، اور مجھ سے نکاح کر لیا،

حضرت زینب سے نکاح شد اس سال آنحضرت ﷺ نے حضرت زینب سے نکاح کیا ہوا
ایک معمولی بات ہے اور اس کی تفصیل کا موقع ازواج مطہرات کا عنوان ہے لیکن اس واقعہ
میں ایسے حالات جمع ہو گئے جنہوں نے مخالفین کے نزدیک اس کو ایک متم با شان مسئلہ
بنادیا۔ عیسائی موزنون نے اس واقعہ کو نہایت آب و رنگ سے لکھا ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص و کمسہ صنی (عیاذ باللہ) کے لئے ان کے نزدیک اور کوئی واقعہ بگاڑ
نہیں ہو سکتا،

ہم اس واقعہ کو تفصیل سے لکھتے ہیں جس سے اس نکتہ کو اچھی طرح ذہن نشین کرانا مقصود
ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات پر نکتہ صینی کا موقع جو دشمنوں کو ہاتھ آتا ہے
اس کا اصل مخرج کیا ہے؟

آنحضرت ﷺ نے زید کو جو آپ کے آئندہ کردہ غلام تھے متبنی بنایا تھا جب وہ
سن جو رغ کو پہنچے تو آپ نے ان کی شادی حضرت زینب سے کرنی چاہی جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی چھو بھیری بہن تھیں۔ ان کی مان اُمید عبدالمطلب کی بیٹی تھیں لیکن
چونکہ وہ غلام رہ چکے تھے اس لئے حضرت زینب کو یہ نسبت گوارا نہ تھی،

وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح اپنے

ان میں وجہ زید بن حارثہ

غلام زید سے کر دیا چاہا۔ تو انہوں نے

نہ پسند کیا،

مولا کو گھر سے نکال دیا،

لے نفع ابیاری تغیر سورۃ احزاب، بحر الہ ابن الی مائیم۔

لیکن بالآخر آنحضرت ﷺ کی تعمیل ارشاد کے لحاظ سے رہنی ہو گئیں، قرینہ ایک سال
حضرت زینب کے نکاح میں رہیں لیکن دونوں میں ہمیشہ شکر رنجی رہتی تھی، یہاں تک کہ زید نے
آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اگر نکاح کی اور ان کو طلاق دینا چاہا،

بجاء زید بن حارثہ فقال یا

زید آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے

رسول اللہ ان زینب اشتد علی

اور عرض کی کہ زینب مجھ سے زبان درازی

لسانہا وانا ارید ان اطلقہا

کرتی ہیں اور میں ان کو طلاق دینا چاہتا ہوں

لیکن آنحضرت ﷺ بار بار ان کو سمجھاتے تھے کہ طلاق زینب، قرآن مجید میں ہے،

وَاذْكُرُونِي الَّذِي آتَىٰ الْاَحْمَرَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ

اور جبکہ تم اس شخص سے جس پر خدا نے اور تم

وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ اُمِّیْ عَلَیْكَ

احسان کیا تھا یہ کہتے تھے کہ اپنی بوی کو نکاح

زَوْجَتِكَ وَاَتَىٰ اللّٰهُ (اختر)

میں نے رہا اور خدا سے خون کرو

لیکن کسی طمع صبر محبت برآ رہ ہو سکے، اور آخر حضرت زید نے ان کو طلاق دیدی حضرت

زینب آنحضرت ﷺ کی بہن تھیں اور آپ ہی کی تربیت میں پلی تھیں آپ کے فرمانے

سے انہوں نے یہ رشتہ منظور کر لیا تھا جو ان کے نزدیک ان کے خلاف شان تھا لیکن آنحضرت

ﷺ جو مسادات اسلامی قائم کرنا چاہتے تھے اس میں آزاد و غلام کی کوئی تمیز نہ تھی، ہر حال

جب وہ مطلق ہو گئیں تو آپ نے ان کی دہجہ کے لئے خود ان سے نکاح کر لینا چاہا، لیکن

عرب میں اس وقت تک پہنچی اہلی بیٹے کے برابر سمجھا جاتا تھا اس لئے عام لوگوں کے خیال سے

میں فتح اباری تفسیر سورۃ الخراب، بحوالہ روایت عبدالرزاق از معمر از قتادہ،

آپ تامل فرماتے تھے، لیکن چونکہ یہ نفس جاہلیت کی رسم تھی اور اس کا مٹانا مقصود تھا اس لئے
یہ آیت نازل ہوئی،

وَنَحْنُ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ
وَنَحْنُ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ
يَتَّخِذَهُ (احزاب)

اور تم اپنے دل میں وہ بات چھپاتے ہو جس کو
خدا ظاہر کر دینے والا ہے اور تم لوگوں سے
ڈرتے ہو، تاکہ ڈرنا خدا سے چاہئے،

غرض آپ نے حضرت زینبؓ سے نکاح کر لیا، اور جاہلیت کی ایک تدبیر رسم کر مٹانی
اہلی بیت کا حکم رکھا ہے، مٹ گئی اس پر منافقوں، اور بدگو یوں نے بہت طعنے دیئے، لیکن
ابر حق کے احوال میں مطاعن کا اناجگاہ بتا لازمی ہے،

واقعہ کی اہلی اور سادہ حقیقت یہ تھی، منافقوں نے اس واقعہ کو جس طرح بیان کیا ہے،
گو سراپا کذب و افتراء ہے، لیکن ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انہوں نے رنگ آرائی کیے لئے یہاں
ہمارے ہی ہاں سے مستعار لی ہے،

تاریخ بکریٰ میں ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ زید سے ملنے گئے، ان کے
گھر گئے زید نہ تھے، حضرت زینبؓ کپڑے پہن رہی تھیں، اسی حالت میں آنحضرت ﷺ
نے ان کو دیکھ لیا اور یہ الفاظ کہے ہوئے باہر نکل آئے،

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ الْعَظِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ
پاک ہے خدا سے برتر، پاک ہے وہ خدا
مصرف القلوب،
جو دونوں کو پھیر دیتا ہے،

لے تاریخ بکریٰ آغاز واقعات شہر بکری،

حضرت زیدؓ کو یہ حالات معلوم ہوئے تو انھوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ زینب اگر آپ کو پسند آگئی ہوں تو میں اُن کو طلاق دیدوں،

میں نے یہ یہودہ روایت اپنے دل پر سخت جبر کر کے نقل کی ہے نقل کفر نہ ہوتا ہے یہی روایت ہے جو عیسائی مورخوں کا مایہ استناد ہے لیکن ان غریبوں کو یہ معلوم نہیں کہ اصولِ فتن کے لحاظ سے یہ روایت کس پایہ کی ہے، مورخ طبری نے یہ روایت واقعہ کی کئی ذریعہ سے نقل کی ہے جو مشہور کذاب اور دروغ گو ہے، اور جس کا مقصد اس قسم کی بیہودہ روایتوں سے یہ تھا کہ عیسائیوں کی عیش پرستی کے لئے سند ہات آئے،

طبری کے علاوہ اور لوگوں نے بھی اسی قسم کی یہودہ روایتیں نقل کی ہیں لیکن محدثین ان کو اس قابل نہیں سمجھا کہ اُن سے تعرض کیا جائے، حافظ ابن جریر نے روایت پرست ہیں تاہم فتح الباری (سورۃ احزاب کی تفسیر) میں جہاں اس واقعہ سے بحث کی ہو رکھتے ہیں

ووردت آثار اخیری اخرجھا

ابن ابی حاتم والطبری نقلھا

کثیر من المفسرین لا یبغی

التشاغل بها،

حافظ ابن کثیر جو مشہور محدثین میں ہیں اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں :-

ذکر ابن ابی حاتم و ابن جریر و غیرہما

ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے اس موقع پر

بعض اصناف سے چند روایتیں نقل کی ہیں

آثاراً عن بعض السلف و فی اللہ اعلم

أَحْبَبُ أَنْ نَضْرِبَ عَنْ أَصْفَحِ الْعَدُوِّ جن کو ہم اس لئے نظر انداز کر دینا چاہتے ہیں

صَحَّةُ أَفْلَانِ نَوْرٍ هَا وَقَدْ رَوَى کہ وہ غلط ہیں اور امام احمد نے بھی اس کا

الامام احمد ههنا ايضا من رواية کے متعلق اس سے ایک روایت نقل کی

سما دین زید عن ثابت عن انس کی ہے جو غریب ہے ہم نے اس کا

رضی اللہ عنہ فیہ غرابہ ترکنا ^{سے} ذکر بھی چھوڑ دیا ہے،

حقیقت یہ ہے کہ اس وقت منافقوں کا بہت زور تھا حضرت عائشہؓ پر لوگوں نے

جو ہمت لگائی وہ بھی اسی سال کا واقعہ ہے منافقین ان خبروں کو اس طرح پھیلاتے تھے

کہ بچہ بچہ کی زبان پر چڑھ جاتی تھیں بیان تک کہ حضرت عائشہؓ کی ہمت میں خود چند مسل

بھی آلودہ ہو گئے جن کو شریعت کے موافق قذف کی سزا دی گئی یہی روایتیں ہیں جو بھی کبھی

غیر محتاط کتابوں میں باقی رہ گئیں لیکن وہ محدثین جن کا معیار تحقیق بلند ہے اور فضیلتِ روایت

کے حاکمانِ مجاز ہیں مثلاً امام بخاری، امام مسلم وغیرہ ان کے ہاں ان روایتوں کا ذکر تک نہیں آیا

واقعات متفرقہ ^۱ | اس سال کی تاریخ مذہبی میں سب سے اہم واقعات عورتوں کے متعلق

مسند و اصلاحی احکام کا نزول ہے اب تک مسلمان عورتیں عام جاہلانہ طریق سے چلتی پھرتی

تھیں اور اسی قسم کے لباس و زیور پہنتی تھیں اب حکم ہوا کہ شریف عورتیں گھرت نکلیں تو ایک

بڑی چادر اوڑھ کر گھونگھٹ نکال لیا کریں جس سے منہ بھی چھپ جائے اپنل سینہ پر ڈال کر

چلین پانوں جھٹک جھٹک کر نہ چلیں پردہ کی اوٹ سے بولیں بھنع اور بناؤ کی بولی نہ

بولیں ازواجِ مطہرات کے لئے غیر مردوں کے سامنے آنا قطعاً ممنوع ہوا

منہ بوسے ٹکے کی بیوی سے جاہلیت میں بیاہنا جائز تھا۔ اس رسم کی اصلاح بھی اسی سال ہوئی۔ زمانہ کی منزلتوں سے بھی اسی سال نازل ہوئی، عیفت عورتوں پر الزام لگانا جاہلیت کا ایک معمولی فعل تھا۔ اور ان کمزوروں کے پاس اس حملہ کے روکنے کے لئے کوئی قانونی سپرنتھی۔ اس سال قدیمت نازل ہوئی جس کو دوسرے بغیر شہادت کے تنہا اہتمام جرم قرار دیا گیا۔ بدوہد عدم وجود شہادت لعان کا طریقہ بتایا گیا۔ یعنی زن و شوہر دونوں اپنی سچائی اور فرقہ ثانی کی ذمہ داریوں کا بھگت اظہار کریں اور اس کے بعد ان میں تفرقہ کر دیا جائے۔

عرب میں ایک قسم کی طلاق جاری تھی جس کو ظہار کہتے ہیں۔ اس سال اس قسم کی طلاق غیر مؤثر قرار دی گئی اور اس کے لئے کفارہ مقرر کیا گیا۔

پانی نہ ملنے کی حالت میں تیمم کی مشروعیت بھی اسی سال کا حکم ہے۔ بروایت صحیحہ نہایت خوف کا حکم قرآن مجید میں اسی سال نازل ہوا جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی۔

لے بخاری جلد ۲ ص ۷۰، دسیرت گازیرونی قلی ابو داؤد جلد ۲ ص ۲۱۲۔ نیز فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۱۰۶، دیکھنا چاہئے، یہ تمام احکام سورہ نساء میں بتقریب واقعہ ایک سلسلہ میں نازل ہوئے۔

صلح حدیبیہ و بیعت رضوان

ذوقعدہ ۶ سنہ

گمہ مغنہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر ایک کمزور جس کو حدیبیہ کہتے ہیں، کانون بھی اسی کوئین کے نام سے مشہور ہو گیا، چونکہ معاہدہ صلح حدیبیہ لکھا گیا اس لئے اس واقعہ کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں،

تاریخ اسلام میں یہ واقعہ نہایت اہم یعنی اسلام کی تمام آئندہ کامیابیوں کا دیباچہ ہے اور اسی بنا پر باوجود اس کے کہ وہ صرف ایک صلح کا معاہدہ تھا اور صلح بھی بظاہر منسلو با تھی، تاہم خدا نے قرآن مجید میں اس کو فتح کا لقب دیا ہے،

کعبۃ اسلام کا اصلی مرکز تھا، اسلام کی بنیاد حضرت ابراہیمؑ نے قائم کی تھی اور یقیناً اسلام بھی انہی کی ایجاد ہے،

هُوَ شَمْسُ الْمُسْلِمِينَ (البحر - ۱۰) ابراہیم ہی ہے جس نے تمہارا نام مسلمان رکھا

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جو شریعت ملی وہ کوئی نئی شریعت نہ تھی، بلکہ وہی ابراہیمی

شریعت تھی،

مِلَّةَ أَبِيكَ إِبْرَاهِيمَ (البحر - ۱۰) تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب،

زمانہ کے استاد سے گوانہی کی اولاد بت پرست بن گئی تھی تاہم کعبہ جو ابراہیمی یادگار تھا
 عرب کا قبلہ گاہ عام تھا تاہم عرب اس کو اپنا مشترک درخت آبائی سمجھتا تھا، نہ صرف وہ لوگ جو
 حضرت ابراہیم کے خاندان سے تھے، بلکہ وہ بھی جو فاطمی تھے اور جن کا سلسلہ نسب اس
 خاندان سے الگ تھا، عرب کے قبل سال بھر آپس میں لڑتے رہتے تھے اور یہی مارتگریاں
 ان کی بقائے زندگانی کا ذریعہ تھیں، کیونکہ ان کی معاش بھی اسی پر منحصر تھی، تاہم چار مہینے تک
 جو اشہر حرم کہلاتے تھے تمام لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں، قبل عرب دور دور سے سفر کر کے
 آتے اور اس قبلہ گاہ عام میں عبادت اور عقیدت کے رسوم بجالاتے تھے، وہ قبل جن میں سے
 ایک دوسرے کے خون کا پیسا ہوتا تھا، اب کجا جمع نظر آتے تھے اور شیر و شکر ہو کر ملتے تھے
 گویا بھائی بھائی بن، سلمان بہ جبرگد سے بچے گئے تھے لیکن یہ خیال ان کے دل سے نہیں
 گیا تھا اور نہ جاسکتا تھا کہ کعبہ پر ان کا بھی کم از کم اسی قدر حق ہے جس قدر اور قبائل کا ہے، یہاں
 ساتھ کہ سے مسلمانوں کو گونا گون تعلقات تھے، وہ ان کا قدیم اور محبوب وطن تھا، کہہ کی
 یاد ایک پچانس مئی جو ہر وقت ان کے کیچے میں کھٹکتی رہتی تھی، حضرت بلالؓ کہ من اس قدر
 تھامے گئے تھے تاہم ان کو جب کہ با داتا توڑتے تھے، اور پکار کر یہ اشعار پڑھتے تھے
 اَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ اَبَيْتَ لَيْلَةً اَهَا بَحْرُ كَيْسٍ وَهَذَا دَن اَسْكَنْتُ كَيْسَ مِنْ كَيْسٍ وَادَى
 لَوَاذِ وَخُولِي اَذْخَرُ وَجَلِيلٌ مِّنْ اَبْكَ مَاتَ لِسِرْ كَرْدَن اَوِ مِرْءے پَاسِ اَذْخَرُ
 وَهَلْ اَبْرَدَن يَوْمًا مِیَاہِ جَنَّةِ اَوِ طَبْلِ بُونِ اَوِ كِیَا دَه دَن مِی ہُوگا کہ مِی مَن
 وَهَلْ مِیْكَ دَن لِي شَامَةِ وَطَبْلِ كے چٹون پر اتر دَن اور شامہ و طبل مجھ کو رکھان دَن

مکتبہ اشرفیہ
 میاں محمد رفیع
 دیوبند
 علی شاہ
 صاحب
 کتب
 دارالعلوم

اکثر ہاجرین جان بچا کر نکل آئے تھے، لیکن خاندان اور بال بچے دین روکے تھے،

اسلام کے فرائض چار گانہ میں حج کعبہ ایک رکنِ عظیم ہے، غرض مختلف اسباب سے

آنحضرت ﷺ نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا اور اس غرض سے کہ قریش کو کوئی اور احتمال نہ ہو

عمرہ کا احرام باندھا اور قربانی کے اونٹ ساتھ لئے، یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتھیار باندھ کر نہ آئے

صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی تھی پاس رکھ لی جائے، اس میں بھی یہ شرط ہے

کہ نیام میں بند ہوا

چونکہ ہاجرین عموماً اور اکثر انصار اس سعادت کے منتظر تھے، ہم شخص اس سفر میں ہر گز

ہوئے، مقام ذوالحلیفہ میں پہنچ کر قربانی کی ابتدائی رسمیں ادا ہو گئیں، یعنی قربانی کے اونٹ

ساتھ تھے، ان کی گردنوں میں قربانی کی علامت کے طور پر وہبے کے نعل لگا دیئے گئے

اصیاد کے لئے قبیلہ خزاعہ کا ایک شخص جس کے اسلام لانے کا حال قریش کو معلوم ہوا

پہلے بھیج دیا گیا کہ قریش کے ارادہ کی خبر لائے، جب قائد عسفان کے قریب پہنچا اس نے

اگر خبر دی کہ قریش نے تمام قبائل (اعابیش) کو یکجا کر کے کھدیا ہے کہ محمدؐ مکہ میں کبھی نہیں آسکتے،

غرض قریش نے بڑے زور و شور سے مقابلہ کی تیاری کی، قبائل متحدہ کے پاس پیغام بھیجا

وہ جمعیت عظیم لے کر آئے، مکہ سے باہر بلداح ایک مقام پر فوجیں فراہم ہوئیں، خالد بن ولید جو

اب تک اسلام نہیں لائے تھے وہ سوار لے کر جن میں ابوہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا مقدہ

کے طور پر آگے بڑھے اور غیم تک پہنچ گئے جو رانج اور جحفہ کے درمیان ہے،

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قریش نے خالد کو طلیعہ بنا کر بھیجا ہے اور وہ مقام غیمہ تک آگئے ہیں اس لیے کرا کر وہاں ہی طرف سے چلو، فوج اسلام جب غیمہ کے قریب پہنچ گئی تو خالد کو گھوڑوں کی گرداڑ کی نظر آئی، وہ گھوڑا اڑاتے ہوئے گئے اور قریش کو خبر کی کہ لشکر اسلام غیمہ تک آگیا، آنحضرت ﷺ آگے بڑھے اور حدیبیہ میں پہنچ کر حاکم کیا، بیان پانی کی قلت تھی، ایک کنواں تھا وہ پہلے ہی آمد میں خالی ہو گیا لیکن اعجاز نبوی سے اس میں اس قدر پانی آگیا کہ سب میراب ہو گئے،

قبیلہ خزاعہ نے اب تک اسلام نہیں قبول کیا تھا لیکن اسلام کے حلیف اور رازداری تھے، قریش اور عام کفار جو منصوبے اسلام کے خلاف کیا کرتے تھے وہ ہمیشہ آنحضرت ﷺ کو اس سے مطلع کر دیا کرتے تھے، اس قبیلہ کے رئیس عتلم بدیل بن ورقار تھے ربح مکہ میں اسلام لائے، ان کو آنحضرت ﷺ کا تشریف لانا معلوم ہوا تو چند آدمی ساتھ لے کر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ قریش کی فوجوں کا سیلاب آ رہا ہے، وہ آپ کو کعبہ میں نہ جانے دینگے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قریش سے جا کر کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں، لڑنا مقصود نہیں جنگ کی حالت زار کر دی ہے اور ان کو سخت نقصان پہنچا رہا ہے، ان کے لئے یہ بہتر ہے کہ ایک مدت معین کے لئے معاہدہ صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں اس پر بھی اگر وہ رضی نہیں تو اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے

۱۔ عمرہ گویا ایک چھوٹا سا حج ہو جس میں حج کی اکثر رسمیں ادا کی جاتی ہیں، یعنی اس میں حرم کے باہر میقات سے احرام باندھ کر صرف صفا اور مردہ کے درمیان سعی اور کعبہ کا طواف کیا جاتا ہے اور بال منہ دایا کرتا جاتا ہے (یعنی)

میں بیان تک نزدن گا کہ میری گردن الگ ہو جائے اور خدا کو جو فیصلہ کرنا ہو کر دے۔ پھر
 نے جا کر قریش سے کہا کہ میں محمد کے پاس پیغام لے کر آیا ہوں اجازت دو تو کہوں۔ چند سڑ
 بول اٹھے کہ ہم کو محمد کے پیغام سننے کی ضرورت نہیں لیکن سنجیدہ لوگوں نے اجازت دی۔ پھر
 نے آنحضرت ﷺ کی شریں پیش کیں۔ عودہ بن مسعود ثقفی نے اٹھ کر کہا۔ کیوں قریش کیا
 میں تمہارا باپ اور تم میرے بچے نہیں۔ بولے ہاں عودہ نے کہا میری نسبت تم کو کوئی بدگئی
 نہیں سب نے کہا نہیں۔ عودہ نے کہا اچھا تو مجھ کو اجازت دو کہ میں خود جا کر معاملہ طے کروں
 محمد نے معقول شریں پیش کی ہیں۔ غرض آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے۔ قریش
 کا پیغام سنایا اور کہا محمد فرغ کر دو کہ تم نے قریش کا استیصال کر دیا تو کیا اس کی ادب بھی کوئی
 مثال ہے کہ کسی نے اپنی قوم کو خود برباد کر دیا ہو۔ اس کے سوا اگر ترائی کا رخ بدلا تو تمہارے
 ساتھ جو یہ بھیڑ ہے گردن طرح اڑ جائے گی۔ حضرت ابو بکر کو اس بدگمانی پر اس قدر غصہ آیا کہ
 گالی دے کر کہا کہ کیا ہم محمد ﷺ کو چھوڑ کر جاکر ایسے عودہ نے آنحضرت ﷺ سے
 پوچھا یہ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا ابو بکر۔ عودہ نے کہا میں ان کی سمیت کلامی کا جواب دیتا
 لیکن ان کا ایک احسان میری گردن پر ہے جس کا بدلہ ابھی تک میں ادا نہیں کر سکا۔
 عودہ آنحضرت ﷺ سے بے تحاشہ طریقہ سے گفتگو کر رہا تھا اور جیسا کہ عرب
 کا قاعدہ ہے کہ بات کرتے کرتے مخاطب کی دائرہ پکڑ لیتے ہیں، وہ قریش مبارک
 پر بار بار ہاتھ ڈالتا تھا۔ حضرت منیرہ بن شعبہ جو ہتھیار لگا سے آنحضرت ﷺ کی پشت
 پر کھڑے تھے اس جرأت کو گواہ نہ کر سکے۔ عودہ سے کہا اپنا ہاتھ ہٹا دے ورنہ یہ ہاتھ بڑھ کر واپس

جاسکے گا۔ عروہ نے حضرت مغیرہؓ کو پہچانا اور کہا اود غابازہ کیا میں تیری دغا بازی کے معاملہ میں
تیرا کام نہیں کر رہا ہوں۔ حضرت مغیرہؓ نے چند آدمی قتل کر دیئے تھے جن کا خونہا عروہ نے اپنے
پاس سے ادا کیا تھا۔

عروہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صحابہ کی حیرت انگیز عقیدت کا جو منظر دیکھا اس
س کے دل پر عجب اثر کیا، قریش سے باکر کہا کہ میں نے قیصر و کسری و نجاشی کے دربار دیکھے
ہیں، یہ عقیدت اور وارفتگی کہیں نہیں دیکھی، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بات کرتے ہیں تو سناٹا چھٹا
ہے، کوئی شخص اُن کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکتا، وہ دھوکے کرتے ہیں تو پانی جو گرتا ہے،
اُس پر فلقت ٹوٹ پڑتی ہے، بلغم یا تھوک گرنا ہے تو عقیدت کیش ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں
اور چہرہ اور ہاتھوں میں مل لیتے ہیں۔

چونکہ معاملہ ناتمام رہ گیا آنحضرت ﷺ نے حضرت خراش بن ایتہ کو قریش کے
پاس بھیجا لیکن قریش نے اُن کی سواری کے اونٹ کو جو خاص رسول اللہ ﷺ کی
سواری کا تھا مار ڈالا اور خود اُن پر بھی سی گزرنے والی تھی، لیکن قبائلِ متحدہ کے لوگوں نے
بچایا اور وہ کسی طرح جان بچا کر چلے آئے۔

اب قریش نے ایک دستہ بھیجا کہ مسلمانوں پر حملہ آور ہو، لیکن یہ لوگ گرفتار کر لیے گئے،
گو یہ سخت شرارت تھی، لیکن رحمتِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کا دامنِ عفو اس سے زیادہ وسیع
تھا، آپؐ نے سب کو چھوڑ دیا اور معافی دیدی قرآن مجید کی اس آیت میں اسی واقعہ کی

(ملہ بخاری کتاب التَّوْبَةِ الشَّرْعِيَّةِ، لِمَا رَوَاهُ الْمُصَلِّحُ مَعَ اَهْلِ الْحَرْبِ وَكَتَابَةِ الشَّرْطِ) اس

طرف اشارہ ہے،

ذُوَالْاِیْمَانِ کَفَّ اَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ
اُدُوہ وہی خداستہ جس نے مکہ میں ان کو مومن
کے ہاتھ سے اور تم سے اور تمہارا ہاتھ ان سے روک دیا،

مِنْ بَعْدِ اَنْ اَخْفَرَ کُمْ عَلَیْہِمْ (ختم) بعد اس کے کہ تم لو ان پر قابو دیا تھا

بالآخر آپ نے گفتگو کے صلح کے لئے حضرت عمر کو انتخاب کیا لیکن انھوں نے مسندت
کی کہ قریش میرے سخت دشمن ہیں اور مکہ میں میرے قبیلہ کا ایک شخص بھی نہیں کہ مجھ کو بچا سکے
آپ نے حضرت عثمان کو بھیجا وہ اپنے ایک عزیز (ابان بن سعید) کی حمایت میں مکہ گئے اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام سنا، قریش نے ان کو نظر بند کر لیا، لیکن عام طور پر یہ خبر مشہور
ہو گئی کہ وہ قتل کر ڈالے گئے، یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ عثمان کے
خون کا قصاص لینا فرض ہے، یہ کہہ کر آپ نے ایک ببول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر
صحابہؓ سے جان نثاری کی بیعت لی، تمام صحابہؓ نے جن میں زن و مرد دونوں شامل تھے و لو ان
جوش کے ساتھ دست مبارک پر جان نثاری کا عہد کیا، یہ تاریخ اسلام کا ایک متم با نشان
واقعہ ہے اس بیعت کا نام بیعتہ الرضوان ہے، سورہ فتح میں اس واقعہ کا اور درخت
کا ذکر ہے،

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ آلِهِ وَرُسُلِهِ
اِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ
خدا مسلمانوں سے راضی تھا جب کہ وہ آپ
ہاتھ پر درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے

لہٰذا ان آیتوں کی شان نزول میں سخت اختلاف ہے، لیکن زیادہ معتبر یہی روایت ہے،

مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ
عَلَيْهِمْ وَأَتَاهُم بِفَتْحٍ قَرِيبٍ

سو خدا نے جان لیا جو کچھ ان لوگوں کے
دلوں میں تھا تو خدا نے ان پر تسکین
کی اور عاجلانہ فتح دی۔

(فتح - ۳)

لیکن بعد کو معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی،

قریش نے سہیل بن عمرو کو سفیر بنا کر بھیجا، وہ نہایت فصیح و بلیغ مقرر تھے، چنانچہ لوگوں
نے ان کو خطیب قریش کا خطاب دیا تھا، قریش نے ان سے کہہ دیا صلح صرف اس شرط
پر ہو سکتی ہے، کہ محمد اس سال واپس چلے جائیں۔

سہیل آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیر تک صلح کے شرائط
پر گفتگو رہی، بالآخر چند شرطوں پر اتفاق ہوا، اور آنحضرت ﷺ نے حضرت علیؓ کو باکر
حکم دیا کہ معاہدہ کے الفاظ قلمبند کریں، حضرت علیؓ نے عنوان پر "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" لکھا
عرب کا قدیم طریقہ تھا کہ خطوط کی ابتداء میں "باسمِ اللہ" لکھتے تھے، "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"

سے وہ آستانہ تھے، اس بنا پر سہیل بن عمرو نے کہا کہ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کے بجائے وہی قدیم
الفاظ لکھے جائیں، آنحضرت ﷺ نے منظور فرمایا، آگے کا فقرہ تھا هَذَا مَا قَاتَلْتُمْ عَلَيْهِ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ یعنی وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ نے تسلیم کیا، سہیل نے
کہا اگر تم آپ کو پیغمبر ہی تسلیم کرتے تو پھر جھگڑا کیا تھا، آپ صرف اپنا اور اپنے باپ کا نام
لکھو امین، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ گو تم تکذیب کرتے ہو لیکن خدا کی قسم میں خدا کا
پیغمبر ہوں، یہ کہہ کر آپ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ اچھا خالی میرا نام لکھو، حضرت علیؓ نے

لکھنا تھا کہ
معاہدہ

زیادہ کون فرمان گزار ہو سکتا تھا، لیکن عالمِ محبت میں ایسے مقام بھی پیش آتے ہیں جہاں فرمانبر
سے انکار کرنا پڑتا ہے۔ حضرت علیؓ نے کہا میں ہرگز آپؐ کا نام نہ مٹاؤں گا۔ آپؐ نے فرمایا اچھا
مجھ کو دکھاؤ، میرا نام کہاں ہے۔ حضرت علیؓ نے اس جگہ پر انگلی رکھ دی آپؐ نے رسول اللہؐ
کا نقطہ مٹا دیا۔

آنحضرت ﷺ کو لکھنا نہیں آتا تھا، اسی بنا پر آپؐ کو اُمّی کہتے ہیں۔ یہ واقعہ مسلم
جہان منقول ہے، لکھا ہے کہ آپؐ نے رسول اللہؐ کا نقطہ مٹا کر ابنِ عبد اللہؓ لکھ دیا۔ بخاری میں
جو کہ یہ واقعہ عام روایت کے خلاف ہے اس لئے ایک سرکہ اللہ را مباحثہ بن گیا، لیکن حقیقت
یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام روزمرہ جب نظر سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام
سے حرف آشنا ہو جاتا ہے۔ اس سے اُمت میں فرق نہیں آتا، بے شبہ اُمّی ہونا آپؐ کا فخر
اور خود قرآن مجید میں یہ وصف، شرف و عزت کے موقع پر استعمال ہوا ہے، الَّذِیْنَ
يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْاَوَّلٰی، (اعراف - ۱۹)

شیراز صلیح یہ سمجھے،

۱۔ مسلمان اس سال واپس چلے جائیں،

۲۔ اگلے سال آئیں اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں،

۳۔ ہتھیار لٹکا کر نہ آئیں، صرف تلوار ساتھ لائیں، وہ بھی نیام میں اور نیام بھی جُلبان

سلفِ بخاری کی اس روایت میں حضرت علیؓ کا نام اور ان کی گفتگو نہ کو رہیں، یہ تصریح بخاری کی اس روایت
میں ہر جہر کہ کتاب الغازی باب عمرۃ القضاہ میں مذکور ہے صحیح مسلم میں بھی یہ واقعہ منقول ہے۔

(تیسرا وغیرہ) میں۔

۴۔ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں اور مکہ میں سے کوئی مکہ میں رہ جانا چاہے تو اس کو نہ روکیں۔

۵۔ کافرون یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس کر دیا جائے، لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا۔

۶۔ قبائل عرب کو اختیار ہوگا کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں معاہدہ میں شریک ہوں۔ یہ شرطیں بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں، اتفاق یہ کہ عین اس وقت جبکہ معاہدہ لکھا جا رہا تھا، سہیل کے صاحبزادے حضرت ابو جندلؓ جو اسلام لے چکے تھے اور مکہ میں کافروں نے ان کو قید کر رکھا تھا اور طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے کسی طرح بھاگ کر بانوں میں پناہ پہنچے ہوئے آئے، اور سب کے سامنے گر پڑے، سہیل نے کہا تمہارے (صلی اللہ علیہ وسلم) صلح کی تمہیں کیا یہ پہلا موقع ہے، اس راہ جندلؓ کو شرائط صلح کے مطابق مجھ کو واپس دیدو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابھی معاہدہ قلمبند نہیں ہو چکا، سہیل نے کہا تو ہم کو صلح بھی منظور نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا ان کو بہین رہنے دو، سہیل نے نامتور کیا، آپ نے چند دفعہ اصرار کیا لیکن سہیل کسی طرح راضی نہ ہوا، مجبوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کرنا پڑا، ابو جندلؓ کو کافروں نے اس قدر مارا تھا کہ ان کے جسم پر نشان تھے، مجمع کے سامنے تمام زخم دکھائے، اور کہا، برادران اسلام! کیا پھر مجھ کو اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو؟ میں اسلام لا چکا ہوں

۷۔ یہ تمام شرائط کتب سیر کے علاوہ مجموعہ مسلم (صلح الحدیبیہ) میں بھی ہیں،

کیا پھر مجھ کو کافرون کے ہاتھ میں دیتے ہو، تمام مسلمان تڑپ اُٹھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا یا رسول اللہ! کیا آپ پیغمبرِ حق نہیں
 آپ نے ارشاد فرمایا: "ہاں ہوں" حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہم حق پر نہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا
 "ہاں ہم حق پر ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا تو ہم دین میں یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپ نے فرمایا
 "میں خدا کا پیغمبر ہوں اور خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کر سکتا، خدا میری مدد کرے گا" حضرت عمرؓ
 نے کہا کیا آپ نے یمنین فرمایا تھا کہ ہم لوگ کعبہ کا طواف کریں گے؟ آپ نے فرمایا: "لیکن
 یہ تو یمنین کہا تھا کہ اسی سال کریں گے" حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے اور
 گفتگو کی، حضرت ابو بکرؓ نے کہا وہ پیغمبر خدا ہیں جو کچھ کرتے ہیں خدا کے حکم سے کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کو اپنی ان گستاخانہ معروضات کا جو بے اختیاری میں ان سے سرزد ہوا
 تمام عمر سخت رنج رہا اور اس کے کفارہ کے لئے انھوں نے نازین پڑھیں، روزے رکھے، خیرات
 کی، غلام آزاد کئے، بخاری میں اگرچہ ان اعمال کا ذکر آجائا ہے، لیکن ابن اسحاق نے تفصیل
 سے یہ تمام باتیں گنائی ہیں،

اس حالت کا گوارا کرنا گومحابہ کی اطاعت بخاری کا سنت خطرناک امتحان تھا ایک
 طرف (ظاہر میں) اسلام کی توہین تھی، حضرت ابو جندلؓ بڑیاں پہنے، ۱۴ سو جان نثاران
 اسلام سے استغاثہ کرتے ہیں، سب کے دل جوش سے بھر رہے ہیں، اور اگر رسول اللہ ﷺ
 کا ذرہ ایسا ہو جائے تو تمہارا فیصلہ قاطع کے لئے موجود ہے۔ دوسری طرف معاہدہ پر دستخط ہو چکے
 ہیں اور ایفا کے عہد کی ذمہ داری ہے، رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو جندلؓ کی طرف

اسلامی بخاری کتاب
 (۲۵۷) ص ۱۰۰

دیکھا اور فرمایا:-

یا ابا جندل اصبر واحتسب^۱ ابو جندل: صبر اور ضبط سے کام لو، خدا

جامل لك ولمن معك من المستضعفين تمہارے لئے اور مظلوموں کے لئے کوئی

فرجاً وخرجاً اذا قد عقدنا^۲ راہ نکالے گا، صلح اب ہو چکی اور ہم

وبین القوم صلحاً واما لا تغدر^۳ (ابن شام) ان لوگوں سے بد عہدی نہیں کر سکتے

غرض حضرت ابو جندل کو اسی طرح پاب زنجیر واپس جانا پڑا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ لوگ بین قربانی کریں، لیکن لوگ اس قدر دل شکستہ

تھے کہ ایک شخص بھی نہ اٹھا، یہاں تک کہ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے، تین دفعہ بار بار کہنے پر بھی

ایک شخص آمادہ نہ ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف لے گئے اور اہل المؤمنین حضرت

اہل سلاطے شکایت کی، انہوں نے کہا آپ کسی سے کچھ نہ فرمائیں، بلکہ باہر نکل کر خود قربانی کریں

اور احرام انارنے کے لئے بال مند وائیں، آپ نے باہر آکر خود قربانی کی اور بال مند وائے

اب جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ اس فیصلہ میں تبدیلی نہیں ہو سکتی تو سب نے قربانیاں کیں

اور احرام اتارا،

صلح کے بعد تین دن تک آپ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا، پھر روانہ ہوئے تو راہ میں

یہ سورہ اتری:

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا، (فتح - ۱) ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی۔

(لے کتاب الشروط "س")

تمام مسلمان جس چیز کو شکست سمجھتے تھے، خدا نے اس کو فتح کہا، آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر کو بلا کر فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے، انھوں نے تعجب سے پوچھا کہ کیا یہ فتح ہے؟ ارشاد ہوا کہ ہاں، صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر کو تسکین ہو گئی اور مطمئن ہو گئے، نتائج مابعد نے اس رازِ سرستہ کی عقدہ کشائی کی۔

اب تک مسلمان اور کفار ملتے جلتے نہ تھے، اب صلح کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہوئی، خاندان اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے، مہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے، باتوں باتوں میں اسلامی مسائل کا تذکرہ آتا رہتا تھا، اس کے ساتھ ہر مسلمان اخلاص، حسن عمل، نیکو کاری، پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا، جو مسلمان کہہ جاتے تھے اُن کی صورتیں یہی مناظر پیش کرتی تھیں، اس سے خود بخود کفار کے دلی اسلام کی طرف کھینچے آتے تھے، مورخین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے لے کر فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ کبھی نہیں لائے تھے، حضرت خالدؓ (فتح شام) اور حضرت عمرو بن عاصؓ (فتح مصر) کا اسلام بھی اسی زمانہ کی یادگار ہے، معاہدہ صلح میں یہ جو شرط تھی کہ جو مسلمان کہے چلا آئے گا وہ پھر مکہ کو واپس کر دیا جائیگا اس میں صرف مرد و غل تھے عورتیں نہ تھیں، عورتوں کے متعلق خاص یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اسْأَلُوا أُولَئِكَ مَا قَالُوا فِيكُمْ فَاسْمِعُوا بَيْنَهُمْ وَالْقَوْمَ الَّيْئِلُ بِكُمْ

ترجمہ: اے میرے مومنو! جب تم پر مسلمانوں کی بات آئے تو ان سے پوچھ لو کہ تم میں کیا کہتے ہیں؟ اور ان کی بات سنو، اور ان کے ساتھ جو قوم آئے گی، ان کو سنو۔

مَعَا جَرَاتٍ فَأَتَسْتَبِخِرُوهُنَّ وَاللَّهُ
 عَالِمُ بَاطِنَاتِهِمْ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ
 مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ
 لَعَنَ اللَّهُ كُفْرَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ رَأَيْتُمْ مَا اتَّخَذُوا وَاللَّهُ
 جُنَاحٌ عَلَيْكُمْ إِنْ تُكْذِبُوهُنَّ إِذَا
 أَنْتُمْ مَعَهُنَّ أَجُورُهُنَّ وَلَا
 تُنْكِحُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ
 (ممتحنہ - ۲)

کہ کے آئین تو ان کو بائچ رہا خدا ان کا کیا
 کو اچھی طرح جانتا ہے اب اگر تم کو معلوم
 ہو کہ وہ مسلمان ہیں تو ان کو کافروں کے
 بان واپس نہ بھیجونا وہ عورتیں کافروں کے
 قابل ہیں اور نہ کافران عورتوں کے قابل
 ہیں اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے جو
 خراج کیا ہوا وہ تم ان کو دیدو اور تم ان سے
 شادی کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے مہر اور
 مہر کافروں عورتوں کو اپنے نکاح میں نہ رکھو

جو مسلمان مکہ میں مجبوری سے رہ گئے تھے چونکہ کفار ان کو سخت تکلیفیں دیتے تھے
 اس لئے وہ بھاگ بھاگ کر مدینہ آتے تھے سب سے پہلے حضرت عتبہ بن اسید (ابو بصیر) بھاگ
 مدینہ آئے قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ شخص بھیجے کہ ہمارا آدمی واپس کر دیجئے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عتبہ سے فرمایا کہ واپس جاؤ عتبہ نے عرض کی کہ کیا آپ مجھ کو
 کافروں کے پاس بھیجتے ہیں کہ مجھ کو کفر پر مجبور کریں آپ نے ارشاد فرمایا خدا اس کی کوئی تدبیر
 بنائے گا۔ حضرت عتبہ مجبوراً دو کافروں کی حراست میں واپس گئے لیکن مقام ذوالخلیفہ پہنچ کر
 انھوں نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا دوسرا شخص جو بچ رہا اس نے مدینہ آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے شکایت کی ساتھ ہی ابو بصیر بھی پہنچے اور عرض کی کہ آپ نے عہد کے موافق اپنی طرف سے

مجھ کو واپس کر دیا، اب آپؐ پر کوئی ذمہ داری نہیں، یہ کہہ کر مدینہ سے چلے گئے۔ مہاجرین نے
 جو سمندر کے کنارے ذومردہ کے پاس ہے رہنا اختیار کیا، کہہ کے بکس اور ستم رسیدہ لوگوں کو
 جب معلوم ہوا کہ جان بچانے کا ایک ٹھکانا پیدا ہو گیا ہے، تو چوری چھپے جاگ کر یہاں
 آنے لگے۔ چند روز کے بعد اچھی خاصی جمعیت ہو گئی اور اب ان لوگوں نے اتنی قوت حاصل
 کر لی کہ قریش کا کاروان تجارت جو شام کو جایا کرتا تھا، اس کو روک لینے تھے، ان حملوں میں
 جو مال غنیمت مل جاتا تھا، وہ ان کی معاش کا سہارا تھا۔

قریش نے مجبور ہو کر آنحضرت ﷺ کو لکھ بھیجا کہ معاہدہ کی اس شرط سے ہم
 باز آئے ہیں، اب جو مسلمان چاہے مدینہ جا کر آباد ہو سکتا ہے، ہم اس سے تعرض نہ کریں گے،
 آپؐ نے آوارہ وطن مسلمانوں کو لکھ بھیجا کہ یہاں چلے آؤ، چنانچہ ابو جندلؓ اور ان کے ساتھی
 مدینہ میں آکر آباد ہو گئے اور کاروان قریش کا راستہ بہ ستور کھل گیا،

ستورات میں سے حضرت اقم کلثومؓ جو رئیس مکہ (عقبہ بن ابی معیط) کی عیال بزرگی
 تھیں اور مسلمان ہو چکی تھیں، مدینہ ہجرت کر کے آئیں، لیکن ان کے ساتھ ان کے دونوں
 بھائی عمارہ اور ولید بھی آئے، اور آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کو واپس
 دیدیجئے، آپؐ نے منظور نہیں فرمایا، صحابہ میں سے جن لوگوں کی ازواج مکہ میں رہ گئی تھیں
 اور اب تک کافرہ تھیں، صحابہ نے ان کو طلاق دیدی،



لے یہ تفصیل اکتفا، کلامی سے خمیس نے نقل کی ہے

سلامتین کو اسلام کی دعوت

(آخر) ۴ (یا شروع ۵)

أَنْتَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

حدیبیہ کی صلح سے کسی قدر اطمینان نصیب ہوا تو وقت آیا کہ اسلام کا پیغام تمام دنیا کے کانوں میں پہنچا دیا جائے اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے (ایک دن تمام صحابہ کو جمع کیا اور خطبہ دیا "إِنَّمَا النَّاسُ بِلَاغِ مَا بَلَغَ إِلَهُكُمْ" اور پیغمبر بنا کر بھیجا دیکھو حواریں عیسیٰ کی طرح اختلاف نہ کرنا، جاؤ میری طرف سے پیغام حق ادا کرو۔ اس کے بعد آپ نے) قیصر روم، شہنشاہِ عجم، عزیزِ مصر، اور روسائے عرب کے نام دعوتِ اسلام کے خطوط ارسال فرمائے، جو لوگ خطوط لے کر گئے، اور جن کے نام لے کر گئے اُن کی تفصیل یہ ہے:

(حضرت) وحیہ کلبی،

قیصر روم،

(حضرت) عبداللہ بن حذافہ سہمی،

خسرو پرویز کجکلاہ ایران،

(حضرت) حاطب بن ابی بلتعہ،

عزیزِ مصر،

(حضرت) عمرو بن امیہ،

نخاشی بادشاہ حبش،

(حضرت) سلیمان بن عمرو بن عبد شمس،

روسائے یمن،

لحہ طبری (ج ۲ ص ۱۵۵۹) میں اور ابن ہشام (باب خروج رسول اللہ ﷺ إلى الملوك) میں

(حضرت) شجاع بن وہب انسوی رئیس حدود شام، عارث غسانی،

ایرانیوں نے چند برس پہلے بلاد شام پر حملہ کر کے مدینہ کو شکست دی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت غلبت الروم میں ہے، ہر قل نے اُس کے انتقام کے لئے بڑے سرد سامان سے فوجیں تیار کیں اور ایرانیوں پر حملہ کر کے اُن کو سخت شکست دی تھی اس کا شکرانہ ادا کرنے کے لئے وہ جمہل سے بیت المقدس آیا تھا اور اس شان سے آیا تھا کہ جہان چلتا تھا زمین پر فرش اور فرش پر پھول بچھاتے جاتے تھے، شام میں عرب کا جو خاندان قیصر کے زیر حکومت رہا کرتا تھا وہ غسانی خاندان تھا اور اس کا پاس تخت بصری تھا جو دمشق کے علاقہ میں ہے اور آجکل حوران کہلاتا ہے اس زمانہ میں اس خاندان کا تخت نشین عارث غسانی تھا جو حلیہ کلبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک حسین بصری میں عارث غسانی کو لاکر دیا، اس نے قیصر کے پاس بیت المقدس میں بھیجا، قیصر کو خط ملا تو اُس نے حکم دیا کہ عرب کا کوئی شخص مل سکے تو لاؤ، اتفاق یہ کہ ابوسفیان تجار عرب کے ساتھ غزوہ میں تھیں قیصر کے آدمی ان کو غزوہ سے جا کر لائے،

قیصر نے بڑے سامان سے دربار منعقد کیا، خود تاج شاہی پہن کر تخت پر بیٹھا، تخت کے چاروں طرف بطارتہ، قیس اور رہبان کی صفیں قائم کیں، اہل عرب کی طرف منظر رکھا

لے ہر قل کا پورا واقعہ فتح ابوری (ج اول) ۳۱ (تس) شرح صحیح بخاری سے لیا گیا ہے، اصل صحیح بخاری (بخاری کیف کان بہرہ) وحی و کتاب، الجہاد باب دعا، اپنی صلی اللہ علیہ وسلم الی الاسلام والنبوة تس میں قبل واقعہ پر زائد تفصیلین جملہ امن جحر نے اور کتابوں سے بڑھائی ہیں،

کما تم میں سے اس مدعی نبوت کا رشتہ وار کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا میں پھر حسبِ ذیل گفتگو ہوئی،

مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

شریف ہے

اس خاندان میں کسی اور نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا؟

قیصر

ابوسفیان

نہیں،

اس خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

نہیں،

جن لوگوں نے یہ مذہب قبول کیا ہر وہ کمزور لوگ

قیصر

ہیں یا صاحبِ اثر؟

ابوسفیان

کمزور لوگ ہیں،

اس کے پیرو بڑھ رہے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں؟

قیصر

ابوسفیان

بڑھتے جاتے ہیں،

کبھی تم لوگوں کو اس کی نسبت جھوٹ کا بھی تجربہ ہوا؟

قیصر

ابوسفیان

نہیں،

وہ کبھی عہد و اقار کی خلاف ورزی بھی کرتا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

ابھی تک تو نہیں کی لیکن اب جو نیا معاہدہ صلح ہے

اس میں رکھیں وہ عہد پر قائم رہتا ہے یا نہیں؟

تم لوگوں نے اس سے کبھی جنگ بھی کی؟

ہاں۔

نتیجہ جنگ کیا رہا؟

کبھی ہم غالب آئے، اور کبھی وہ۔

وہ کیا سکھاتا ہے؟

کتاب ہے کہ ایک دفعہ الکی عبادت کرو، کسی اور کو خدا کا شریک

نہ بناؤ، نماز پڑھو، پاکدامنی اختیار کرو، سچ بولو، صلہ رحمی کرو

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اس کو شریف المتنبی

پنچیر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے پیدا ہوتے ہیں، تم نے کہا کہ اس کے خاندان سے کسی اور نے

نبوت کا دعویٰ نہیں کیا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی خیال کا اثر ہے، تم تسلیم کرتے

ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اس کو بادشاہت کی

ہوس بتم مانتے ہو کہ اس نے کبھی جھوٹ نہیں کہا، جو شخص آدمیوں سے جھوٹ نہیں

بولتا وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے، تم کہتے ہو کہ کمزوروں نے پردی کی ہی سبزیوں

کے ابتدائی پردہ ہمیشہ غریب ہی لوگ ہوتے ہیں، تم نے تسلیم کیا کہ اس کا مذہب ترقی کرتا

جاتا ہے، سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے، تم تسلیم کرتے ہو کہ اس نے کبھی

غریب نہیں کیا، پنچیر کبھی غریب نہیں کرتے، تم کہتے ہو کہ وہ نماز اور تقویٰ و عفاف کی

دست کرتا ہے، اگر یہ سچ ہے تو میری قدمچاہ تک اس کا قبضہ ہو جائے گا، مجھ کو یہ ضرور

قیصر

ابوسفیان

قیصر

ابوسفیان

قیصر

ابوسفیان

خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے، لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا، میں اگر وہاں
جاسکتا تو خود اس کے پانوں دھوتا۔

اس گفتگو کے بعد حکم دیا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خط پڑھا جائے،
فرمان رسالت کے یہ الفاظ تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ مِنْ مُحَمَّدٍ
عَبْدِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلٰی ہر قُل
عَظِیْمُ الرَّوْحِ سَلَامٌ عَلٰی مَنْ
اتَّبَعَ الْہُدٰی، اَتَا بَعْدَ فَا تٰی
اَدْعُوْکَ بِدَعَاِیَةِ الْاِسْلَامِ
اَسْمَلْتُ لَکَ لَوْ تَلَّکَ اللّٰہُ اَجْرًا
مَرْتَبِیْنَ فَا نْ تَوَلَّیْتِ، فَا نْ عَلِیْکَ
اَتْمَالِیْ رِیْسِیْنَ وَاِیَّ اَهْلًا
اَلْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَآءٍ
بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَلَّا نَعْبُدَ
اِلَّا اللّٰہَ وَلَا نُشْرِکَ بِہِ شَیْئًا
وَلَا یَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا رِبًّا
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مُحَمَّدٌ کَرِیْمٌ
عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُولُہٗ اِلٰی ہر قُل
عَظِیْمُ الرَّوْحِ سَلَامٌ عَلٰی مَنْ
اتَّبَعَ الْہُدٰی، اَتَا بَعْدَ فَا تٰی
اَدْعُوْکَ بِدَعَاِیَةِ الْاِسْلَامِ
اَسْمَلْتُ لَکَ لَوْ تَلَّکَ اللّٰہُ اَجْرًا
مَرْتَبِیْنَ فَا نْ تَوَلَّیْتِ، فَا نْ عَلِیْکَ
اَتْمَالِیْ رِیْسِیْنَ وَاِیَّ اَهْلًا
اَلْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَآءٍ
بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَلَّا نَعْبُدَ
اِلَّا اللّٰہَ وَلَا نُشْرِکَ بِہِ شَیْئًا
وَلَا یَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا رِبًّا

لے یہ پوری گفتگو صحیح بخاری کے متعدد ابواب میں منقول ہے ابتدا کتاب میں بھی اور باب الجناد میں بھی

مِنْ دُونِ اَنْ يَنْتَفِعَ مِنْهُ لَوْ اَنَّكَ تَعْلَمُ اِيَّانَا ^{مُسْتَعْتَبُونَ} تو گوارا ہو کہ ہم مانتے ہیں،

قیصر نے ہوسنیاں سے جو گفتگو کی تھی اُس سے بھارت اور اہل دربار تخت برہم ہوئے
تھا، نامہ مبارک کے پڑھتے جاسے پر اور بھی برہم ہوئے، یہ حالت دیکھ کر قیصر نے اہل غر
کو دربار سے اٹھا دیا۔ اور گو اس کے دل میں نور اسلام اچکا تھا، لیکن تاج و تخت کی تاریکی
میں دوروشی بچ کر رہ گئی،

خسرو پرویز (شہنشاہ ایران) کے نام جو نامہ مبارک حضرت عبداللہ بن خذافہ کے
گئے تھے، یہ تھا:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مُحَمَّدٌ خَدَّائے رحمن رحیم کے نام سے، محمد پیغمبر کی طرف

رسول اللہ الی کسری عظیم سے کسری (رئیس فارس) کے نام سلام ہو

فارس سلام علی من اتبع الهدی اس شخص پر جو ہدایت کا پیرو ہو، اور خدا اور

لے مسند ابن عسقلانی، جلد ۴ میں ہے کہ حضرت دجیہ کے ساتھ قیصر نے اپنا ایک سفیر خط کا جواب دے کر خدمت
نبوی میں بھیجا تھا، اور سفیر کو نبوت کے چند سوالات بتا دیے تھے، اس نے سوالات پر چھٹا آپ نے جوابات دیے
اور آخر میں اسے یہ کہہ دیا لیکن یہ حدیث صحیح نہیں اس میں ہے کہ قیصر کا خط پڑھنے کے لئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
نے حضرت معاویہ کو بلایا اور انھوں نے پڑھ کر سنایا، حالانکہ وہ اس وقت اسلام بھی نہیں لائے تھے،

رجاء کے نزدیک حسب تحقیق ابن حجر فتح الباری ج ۲ صفحہ ۴۰۹ میں واقعہ دوسرا ہے اور اس کے
بعد کا ہے اور خود اس حدیث میں تصریح ہے کہ یہ تیرک کا واقعہ ہے اور غزوہ تبوک فتح مکہ کے بعد حبشہ میں پیش آیا
ہو، اور حضرت معاویہ اس سے ایک یا دو سال پہلے مدینہ یا فتح مکہ میں مسلمان ہو چکے تھے، مگر تبوک میں حضرت
معاویہ کی شرکت کہیں مذکور نہیں، یہ روایت اسی سند کے ساتھ کتاب الاموال ابو عبیدہ القاسم بن سلام

صفحہ ۲۵۵ میں بھی موجود ہے "اس"

قَامَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَشَهِدَ پیغمبر خدا پر ایمان لائے اور یہ گواہی دے کہ

اِنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَانّٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ خدا مرنے ایک ہے اور یہ کہ خدا نے مجھ کو تمام

اِلٰی النَّاسِ کَافَّةً یَسْذِرُ مِنْ دنیا کا پیغمبر مقرر کر کے بھیجا ہے تاکہ وہ ہر ذرہ

کَانَ حَیًّا اسْلِمَ تَسْلَمَ فَاَنْ لَّیْتَ شخص کو خدا کا خوف دلائے تو اسلام قبول کرے

فَعَلِیْکَ اَتَعَالَیْ جُورِمْ تو سلامت رہے گا ورنہ مجھ سیون کا وبال تیری

خسرو پرویز بڑی شوکت و شان کا بادشاہ تھا اس کی سلطنت میں دربار کو جو عظمت و
جلال حاصل ہوا کبھی نہیں ہوا تھا عجم کا طریقہ یہ تھا کہ سلاطین کو جو خطوط لکھتے تھے ان میں عنوا
پر پہلے بادشاہ کا نام ہوتا تھا، نامہ مبارک میں پہلے خدا کا نام اور پھر عرب کے دستور کے موافق
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نام تھا خسرو نے اس کو اپنی تحقیر سمجھا اور بولا کہ میرا غلام ہو کر مجھ کو
یوں لکھتا ہے: پھر نامہ مبارک کو چاک کر ڈالا لیکن چند روز کے بعد خود سلطنت عجم کے
پرندے اڑ گئے۔

نظامی نے شیرین خسرو میں یہ داستان مفصل لکھی ہے اور اسلامی جوش سے لکھی ہے
ہم اس کے چند اشعار اس موقع پر نقل کرتے ہیں:

دوران دوران کہ گیتی را ہم اُوبود زمشرق تا بہ مغرب نام اُوبود

رسول ما بہ حجت ہا سے فاہر نبوت در جہان می کرد ظاہر

گئے با سنگ خارہ را ز می گفت گئے رگیش حکایت با ز می گفت

لے اس سے خسرو مراد ہے،

خلائق راز و دعوت جام در داد	به هر کشور صلا سے عام در داد
بفرمود از عطا عطر سے مرشتند	به نام هر یک سطر سے نوشتند
چه از نام نجاشی باز پرداخت	ز بهر نام خسرو نامه ساخت
چه قاصد عزمه کرد آن نامه نو	بجوئید از غضب اندام خسرو
ز تیزی گشت هر مویش سنانی	ز گرمی هر گشت آتش فشانی
سواد سے دید روشن بهیت انگیز	نوشته از محمد سوسے پر ویز
چه عنوان گاه عالم تاب را دید	تو گفتی سنگ گزیده آب را دید
غرور بادشاهی بردش از راه	که گستاخی که یار د؟ با چو من شاه
کرانه هر که با این استسرام	نویسد نام خود بالاسے نام
دُخ از گرمی چو آتش گاه خود کرد	بخود اندیشه بد کرد و بد کرد
دید آن نامه گردن شکن را	ز نامه بلکه نام خویش تن را
فرستاده چو دید آن خشم ناک	به رجعت پائے خود را کرد خاکی
آزان آتش که آن دود تپتی داشت	چو راغ آگهان را آگهی داشت
ز گرمی آن چراغ گردن افراز	دعا را داد چون پروانه پرواز
بم رازان دعا کسری در افتاد	کلاه از تارک کسری در افتاد
ز بهر شایسته کز بیم و امید	قلم رانده بر افریدون جمشید

له آگهان یعنی در باب قلم چراغ آگهان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں آگهی داشت یعنی خبر کی

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نامہ مبارک پہنچنے کے بعد خسرو پرویز نے گدازمین کو جس کا نام باذان تھا فرمان بھیجا کہ کسی شخص کو حجاز بھیجو کہ اس سے مدعی نبوت کو پکڑ کر میرے دربار میں لائے باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام نابوتہ اور دوسرے کا خسرو تھا مدینہ منورہ روانہ کیا ان دونوں نے بارگاہ رسالت میں اگر عرض کی کہ شاہنشاہ عالم (کسریٰ) نے تم کو بلایا ہے اگر تعمیل حکم نہ کرو گے تو وہ تم کو اور تمہارے ملک کو برباد کر دے گا آپ نے فرمایا تم واپس جاؤ اور کہہ دینا کہ اسلام کی حکومت کسریٰ کے پایہ تخت تک پہنچے گی یہ لوگ پیغام پہنچا کر مین میں آئے تو خبرائی کہ شیروہ (خسرو پرویز کا بیٹا) نے خسرو کو قتل کر ڈالا

نجاشی (بادشاہ حبش) کو آپ نے دعوت اسلام کا جو خط بھیجا تھا اس کے جواب میں اس نے عریضہ بھیجا کہ "میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے پیچھے پیغمبر ہیں۔ حضرت جعفر طیار جو ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے یہیں موجود تھے، نجاشی نے ان کے ہاتھ پر بیعت اسلام کی ابن اسحاق نے روایت کی ہے کہ نجاشی نے اپنے بیٹے کو ساتھ مصاحبوں کے ساتھ بارگاہ رسالت میں عرض نیاز کے لئے بھیجا لیکن جہاز سمندر میں ڈوب گیا اور یہ سفارت ہلاک ہو گئی تھی

عام ۱۰ باب سیر لکھتے ہیں کہ نجاشی نے ۳۰ھ میں وفات پائی آنحضرت ﷺ علیہ السلام مدینہ میں تشریف رکھتے تھے اور یہ خبر سن کر آپ نے غائبانہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی لیکن یہ غلط ہے صحیح مسلم میں تصریح کی ہے کہ جس نجاشی کی نماز جنازہ اس نے

مدینہ منورہ میں
۱۵۱۷ھ میں
تھے پوری ج ۳ ص
۱۵۶۹

پڑھی وہ یہ نہ تھا لیکن ابن قیم نے باب سیر کی روایت کی تاہم اس کی رد کے اس کی روایت کا ہم جاباب
 جو لوگ ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے، اُن میں حضرت ام حبیبہ (حضرت امیر معاویہ
 کی بہن) بھی تھیں، اُن کے شوہر کا انتقال ہو چکا تھا، اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبش
 کو لکھ بھیجا کہ ام حبیبہ کو شادی کا پیغام سنا دو، اور میرے پاس بھیج دو، نجاشی نے خالد بن سعید
 ابن العاص کو مقرر کیا، انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایجاب و قبول دا
 کیا، نجاشی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مراد کیا، جس کی تعداد چار سو اشرافیان تھیں
 نکاح کے بعد حضرت ام حبیبہ جہاز میں بیٹھ کر روانہ ہوئیں، اور مدینہ کے بندر گاہ میں آئیں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت خیر من تشریف رکھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی
 کے حالات حضرت ام حبیبہ سے پوچھا کرتے تھے،

عزیز مصر (مقوقین) کو آپ نے جو خط لکھا تھا اس کے جواب میں اس نے عربی زبان
 میں یہ خط لکھا:-

محمد بن عبد اللہ من المقوقین	محمد بن عبد اللہ کے نام مقوقس رئیس قہر کی طرف
بسم اللہ الرحمن الرحیم	بسم اللہ الرحمن الرحیم
اما بعد فقد قرأت کتابک	پڑھا اور اس کا مضمون اور مطلب سمجھا،
وفهمتم ما ذکرتم فیہ وما	بھد کہ اس قدر معلوم تھا کہ ایک پیغمبر نے
تدعوا الیہ وقلتم ان	ہیں، لیکن میں یہ سمجھا تھا کہ وہ شام
نبیاً بل قد کذبتم وکمتم ان	میں خود کریں گے، میں نے آپ کے

دیکھ زاد العباد (اس)
 صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس خط میں

من الشاہ وقد اکرم رسولک فاصد کی عزت کی اور دوڑا کیان بھیجا ہوں

وبعشتہ ایک بجا ریتیں لہما مٹا جن کی قبیلوں میں (مصر کی قوم) بہت

من القبط عظیم وکثر واهدیت ایک عزت کی جاتی ہے اور میں آپ کے لئے

بغلۃ لتركبھا والسلا علیک کپڑا اور سواری کا ایک خچر بھیجا ہوں

با این ہمہ عزیز مصر اسلام نہیں لایا، دوڑا کیان جو بھیجی تھیں ان میں ایک مار یہ قبیلہ

تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں، دوسری سیرین تھیں جو حضرت حسان کے ملک میں

آئیں، خچر کا نام دلدل تھا جس کا ذکر اکثر حدیث کی کتابوں میں آتا ہے، جنگ حنین میں آپ

اسی پر سوار تھے، اطہری نے لکھا ہے کہ مار یہ اور سیرین حقیقی بنیں تھیں اور حضرت حاطب

بن بلتعہ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقوقس کے پاس خدا دے کر بھیجا تھا ان کی تعلیم

سے دونوں خاتونین خدمت نبوی میں پہنچنے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں اس واقعہ

کو اس حیثیت سے دیکھنا چاہئے کہ یہ خاتونین لونڈیاں نہ تھیں اور اسلام قبول کر چکی تھیں اس لئے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہیہ سے نکاح کیا ہوگا نہ کہ لونڈی کی حیثیت سے وہ آپ کے حرم میں آئیں

(دوسرے عرب کو جو خط لکھے گئے تھے ان کے بھی جواب مختلف آئے، ہر وہ

ابن علی رئیس یمامہ نے لکھا، تم جو باتیں کہتے ہو وہ نہایت اچھی ہیں اگر حکومت میں کچھ میرا

بھی حصہ ہو تو میں تمہاری اقتدا کے لئے تیار ہوں، اسلام ہوس ملک کے لئے نہیں آیا تھا،

لے ہم نے جاہلہ کا ترجمہ لڑا کی کیا ہے، عربی میں جاہلہ لڑکی کو بھی کہتے ہیں، اور لونڈی کو بھی، اور باب سیرت مار یہ قبیلہ کو لونڈی
کہتے ہیں، لیکن مقوقس نے جو لفظ ان کی نسبت لکھا ہے، یعنی کہ مصریوں میں بڑی عزت ہے، یہ لونڈیوں کی شان
میں استعمال نہیں کئے جاسکتے،

آپ نے فرمایا، زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں نہ دوں گا۔

حادث غسانی جو حدودِ شام کا رئیس تھا اور دیون کے تحت اطراف کے
میں حکومت کرتا تھا خطِ پڑھ کر برہم ہوا اور فوج کو تیاری کا حکم دیا۔ مسلمان اس جرم کی پاداش
میں ہر وقت اس کے مد کے منتظر رہتے تھے، اور آخر موت اور توبہ کی ٹرائیاں پیش آئیں۔

واقعاتِ سترہ
حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمر دینی
الاص کا اسلام
حدیبیہ کی صلح کو خدا نے فتح کیا ہے، لیکن اجسام کی نہیں قلوب
کی، اسلام کو اپنی شاعت کے لئے امن درکار تھا اور وہ

اس صلح سے حاصل ہو گیا، اس صلح کو خود دشمن فتح سمجھتے تھے، قریش اور مسلمانوں میں اب تک
جو معرکے ہوئے فوجی حیثیت سے قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید کا نام متاثر نظر
آتا ہے، جاہلیت میں رسالہ کی افسری ان ہی کے سپرد تھی، اُحد میں قریش کے اکھڑے ہوئے
پانوں ان ہی کی کوشش سے سنبھلے تھے، حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا طحیہ ان ہی کی
ذیر افسری نظر آیا تھا، لیکن قریش کا یہ سپہ سالار اعظم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے بچ سکا
صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالدؓ نے مکہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا، راستہ میں حضرت
عمرؓ بن العاص ملے، پوچھا کہ ہر کا قصد ہے، بولے اسلام لانے جانا، چونکہ آخر تک حضرت
عمرؓ بن العاص نے کہا ہاں، ابھی یہی ارادہ ہے، دونوں صاحب ایک ساتھ بارگاہِ نبویؐ
میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے، اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں صرف

اسلحہ درجن رؤساء قبائل اور امراء، اب کو دعوتی خطوط لکھے گئے تھے، ان کی تفصیل، دوسری جلد کے تعلیمی
واقعات میں آئیگی، اس لئے اصحاب ابن جبرہ روایت بن اسحاق (ج ۱ ص ۲۰۰) سے

ہو رہا تھا، اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا،

فتح مکہ میں حضرت خالدؓ جب ایک مسلمان دستہ کے افسر بن کر آنحضرت ﷺ کے سامنے سے گزرے تو آپؐ نے پوچھا کون ہے؟ لوگوں نے کہا خالدؓ میں، آپؐ نے فرمایا "خدا کی تلوار ہے۔"

غزوہ موتہ میں جب حضرت جعفرؓ زید بن حارثہؓ اور عبید اللہ بن رواحہ کے بعد حضرت خالدؓ نے علم اپنے ہاتھ میں لیا تو مسلمانانِ خطروں سے باہر تھے،
عہدِ خلافت میں ایک (خالدؓ) نے شام کا ملک قیصر تھین دیا اور دوسرا (عمر بن العاصؓ) مصر کا فاتح ہوا)

سید ترمذی مناقب

کشمہ

خیمہ

آخر سلسلہ یا اوائل سلسلہ

خیمہ غالباً عبرانی لفظ ہے جس کے معنی قلعہ کے ہیں۔ یہ مقام مدینہ منورہ سے آٹھ منزلیں پر
یورپین سیاحوں میں ڈاؤنی کئی مہینہ تک یہاں سلسلہ میں مقیم رہا اس نے مدینہ سے اس
مقام کا فاصلہ ۲۰ میل لکھا ہے۔ وہ گلستان جس کے کنارہ پر خیمہ ہے، نہایت نازخیز ہے، یہاں
یہود نے نہایت مضبوط قلعہ بنائے تھے جن میں سے بعض کے آثار اب تک باقی ہیں۔
عرب میں یہودی قوت کا یہ سب سے بڑا مرکز تھا۔ مدینہ سے جب رؤساء بنو نضیر علیہ
جو کہ خیمہ میں آباد ہوئے تو انھوں نے تمام عرب کو اسلام کی مخالفت پر براہِ گنہہ کر دیا جس سے
منظراً حر اسب کا معرکہ تھا۔ ان رؤساء میں سے حنی بن اخطب جنگ قرینہ میں قتل ہوا جس کے
بعد ابو رافع شام بن ابی بنیسیق اس کا جانشین ہوا۔ یہ بڑا بڑا جزا اور صاحب اثر تھا قبیلہ
غطفان بڑے عرب کا بہت بڑا صاحب اثر قبیلہ تھا ان کی آبادی خیمہ سے متصل تھی اور ہمیشہ
سے یہودی خیمہ کے سیف اور قہم قہم تھے اس سلسلہ میں یہاں ہمیشہ خود چکر قبیلہ غطفان اعدائے
اس پاس کے قبیلوں کو اسلام کے مقابلہ کے لئے آمادہ کیا۔ یہاں ایک ایک خیمہ نشان
لے مارا کرتا۔ سنہ ۵۰۰ سے اب تک دن کا لہذا ذکر اب کی عرب، روایات خمس جلد ۱۰ باب ۱۰ خیمہ

خبر سے نکلا۔ اور احتیاط کی بنا پر یہ مخلوط قافلہ اس طرح جدا کہ دو دو شخص ہر کاب پھرتے تھے جن میں ایک یہودی دوسرا مسلمان ہوتا تھا۔ قمر قرہ پہنچ کر اسی کے دل میں بدگمانی پیدا ہوئی اس نے ہاتھ بڑھا کر حضرت عبداللہ بن ابی اس کی تلوار چھیننی چاہی انہوں نے کہا: "و دشمن خدا! بد عہدی کرنی چاہتا ہے۔ یہ کہہ کر سواری بڑھائی اور جب اسی زبرد پر آگیا تو تلوار ماری کہ اس کی رات کی وہ گھوڑے سے گرا۔ گرنے گرتے اس نے حضرت عبداللہ کو زخمی کیا، اب مسلمان پیش دہی کر کے یہود پر نوٹ پڑے، نتیجہ جنگ یہ تھا کہ یہود میں ایک کے سوا کوئی نہیں بچا۔ یہ اخیر سلسلہ یا محرم سلسلہ کا واقعہ ہے۔

خبر اب اسلام کا سب سے بڑا حریف اور اسلام کے لئے سب سے زیادہ خطرناک تھا۔ ان لوگوں نے کہہ جا کر قریش کے مذہب سے تمام عرب میں بغاوت کی ایک عالمگیر جنبش پیدا کر دی جس نے واقعہ احزاب میں مرکز اسلام (مدینہ منورہ) کو متزلزل کر دیا تھا، یہ کوشش اگرچہ ناکام رہی لیکن یہ دس سال کا کام کر رہے تھے اب بھی موجود تھے۔

جن لوگوں نے جنگ احزاب برپا کر لی تھی ان میں زیادہ با اثر ابن ابی العقیق کا خاندان تھا جو قبیلہ بنی نضیر سے تھا اور مدینہ سے جلا وطن ہو کر آیا تھا، اس نے خبر کے مشورہ قمر قمر سے قبضہ کیا تھا، سلام بن ابی العقیق جس کا ذکر ابھی اوپر گذر چکا ہے "اسی خاندان کا رئیس تھا اس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ بن الربیع بن ابی العقیق خاندان کی ریاست برقرار ہوا،

خبر کے یہود اور غطفان سے اسلام کے مقابلہ کے لیے سازش کر رہے تھے۔ "دھترہ کے منافقین ان کو مسلمانوں کی خبریں پہنچاتے رہتے تھے اور ان کو بہت دلائے تھے کہ مسلمان

یہ تمام روایتیں ابن سعد سے منقول ہیں۔ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن ابی العقیق مدینہ منورہ کے رئیس اور اسلام کے دشمن تھے۔ دیکھو کہ اس کی روایتیں ابن سعد سے منقول ہیں اور وہی اس کی روایت ہے۔

تم سے سر بہ نشین ہو سکتے۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے چاہا کہ ان لوگوں سے معاہدہ ہو جائے اس بنا پر آپ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ کو بھیجا تھا لیکن ادھر تو یہود خود سخت دل اور ایک بدگمان قوم تھی، ادھر منافقین ان کو ابھارتے تھے اسی زمانہ میں اس منافقین عبداللہ بن ابی سلول نے ہلی خیر کے پاس کہلا بھیجا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں لیکن تم ان سے نہ ڈرنا ان کی ہستی کیا ہے، مٹھی بھر آدمی ہیں جن کے پاس ہتھیار تک نہیں یہود نے یہ سن کر کہنا نہ اور یہود ابن قیس کو غطفان کے پاس بھیجا کہ ہمارے ساتھ مل کر دیکھو یہ حملہ کرو تو ہم نخلستان کی نصف پیداوار تم کو دین گے: (ایک روایت میں ہے کہ غطفان نے اس کو منظور کیا،

غطفان کا ایک قوت ور قبیلہ بنو فزارہ تھا ان کو جب یہ معلوم ہوا کہ خیر و اسے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) پر حملہ کرنا چاہتے ہیں تو وہ خود خیر میں آئے کہ ہم تمہارے شریک ہو کر لڑیں گے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنو فزارہ کو خدا کی قسم تم خیر و انوں کی مدد سے باز آؤ، خیر فتح ہو جائے گا تو تم کو بھی حصہ دیا جائے گا لیکن بنو فزارہ نے انکار کیا،

۱۔ تاریخ نہیں رج ۲ ص ۳۴ عام روایتوں میں گویا جو کہ غطفان نے مسلمانوں کے خوف سے اس کو منکر نہیں کیا تاہم یہ ظاہر ہے کہ ان کی اس ناظر فداری پر بعد سے نہیں کیا جاسکتا تھا اس لئے یہ واقعہ معجم البیان میں جتنا اس کے ذیل میں موسیٰ بن عقبہ کی معافی سے بار بار نقل کیا ہے اصل (مناذیہ میں :-

ری موسیٰ بن عقبہ عن ابن شہاب قال کانت بنو فزارہ ممن قدم علی اہل خیر لعیسہ
فرامدہم رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ان لا یعینوہم و ساء لہم ان یشرحوہم انہ

ذی قعدہ ۸۵۸ | غطفان کی شرکت جنگ کا دیا یہ تھا کہ ذی قعدہ کی چراگاہ پر جو آنحضرت
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اونٹنیوں کا چراگاہ تھا اس قبیلہ کے چند آدمیوں نے بہ سرداری عبد الرحمن
 ابن عیینہ (چچا پمارا، اور ۲۰ اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے 'حضرت ابوذرؓ کے صاحبزادے کو جو اونٹنیوں
 کی حفاظت پر متعین تھے قتل کر دیا اور ان کی بیوی کو گرفتار کر کے لے گئے 'مسلمانوں نے جب تعاقب
 کیا تو وہ درہن گھس گئے، وہاں عیینہ بن حصن جو قبائل غطفان کا سپہ سالار تھا ان کی امداد
 کو موجود تھا، مسلمانوں میں حضرت سلمہ بن اکوع ایک مشہور قائد از صوابی تھے سب سے پہلے
 ان کو اس غارتگری کی خبر معلوم ہوئی، انھوں نے واصباہ کا نعرہ مارا اور دوڑ کر حملہ آور ہو کر
 ہالیا وہ اونٹنوں کو پانی پلا رہے تھے، سلمہ نے تیر برسوں کے شروع کئے حملہ اور بھاگ نکلے انھوں
 نے تعاقب کیا اور بڑبھڑ کر تمام اونٹنیاں چھڑا لائے، دربار نبوت میں اگر عرض کی کہ میں دشمنوں
 کو پیاسا چھوڑ آیا ہوں اگر آدمی مل جائیں تو ایک ایک کو گرفتار کر لیتا ہوں آپ نے حیرت
 کے لحاظ سے فرمایا۔

ملکت فاشیح ، تابو یا جاؤ تو عفو سے کام لو۔

اس واقعہ کے تین دن بعد خیبر کی جنگ پیش آئی۔

لے یہ واقعہ بخاری و مسلم میں بھی مذکور ہے لیکن زیادہ تفصیل ابن سعد و ابن اسحاق سے لی گئی جو اسے باب سیر
 نے تفصلاً اس واقعہ کو خیبر کے واقعہ سے ایک سال قبل بیان کیا ہے، لیکن دطبری نے بہ روایت سلمہ جو اس
 غزوہ کے ہیرو تھے اور نیز، امام بخاری نے صفات تفریح کی ہے کہ خیبر سے تین دن پہلے کا واقعہ ہے، حافظ ابن
 حجر نے باب سیر کا بیان لکھ کر لکھا ہے:-

فعلی هذا ما فی الصحیح من التاریخ تو اس بنا پر جو کچھ صحیح بخاری میں غزوہ ذی قعدہ کے
 غزوہ ذی قعدہ صحیح مسند ذکرہ اہل السنۃ متعلق نہ کر جو وہ باب سیر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے

خیبر کا آغاز اور غزوات کی بہ نسبت ایک امتیاز حاصل رکھتا ہے اور اگرچہ باب سیر کی
 نظر اس نکتہ پر نہیں پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے تاہم واقعہ کی حیثیت سے امتیازی
 اور ان کی زبان سے بھی بلا قصد نکل گئے ہیں۔ سب سے مقدم یہ کہ جب آپ نے خیبر کا قصد کیا
 تو اعلان عام کر دیا کہ

لا یخرجن معنا الا راغب فی الیمین (صحیح) ہر ساتھ ضرور لوگ یمن جو طالب جہاد ہوں

اب تک جو اڑائی ان وقوع میں آئیں محض دفاعی تھیں یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا
 بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی، اسلام کا اہلی مقصد تبلیغ دعوت ہے، اب اگر کوئی
 قوم اس دعوت کی سب راہ نہ ہو تو اسلام کو نہ تو اس سے جنگ ہو نہ اس کے رعایا بنانے کی
 ضرورت ہے، صرف معاہدہ صلح کافی ہے، جس کی بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں، لیکن
 جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ ہو اور اس کو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت
 کے لئے تلوار ہاتھ میں لینا پڑتی ہے اور اس کو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے، خیبر اس قاعدہ کے بنی
 اسلام کا پہلا مفتوحہ ملک تھا۔

غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث بہ تفصیل آئے گی کہ ایک مدت تک لوگ کہا

دعوتِ عالیہ (صفحہ ۴۰۹) فانظر بن جوئے دونوں روایتوں میں اس طرح تطبیق دے کہ مبینہ بن حصین نے ذوقِ قدس پر
 دو دفعہ حاکم کیا تھا، عام ارباب سیر جس کا ذکر کرتے ہیں وہ پہلا حمل تھا اور یہ بالکل قرین قیاس جو رنجِ ابار کی ہے،
 ص ۲۰ وہ باب غزوہ ذی قرد اس عام ارباب سیر کو غزوہ خیبر (بلکہ تمام غزوات) کے متعلق چونکہ کسی سبب کی بناء پر
 دستِ جو نہیں اس لئے ان کو اس سے کچھ بحث نہیں کہ واقعات کا تسلسل اور غزوات کے اسباب کیا ہیں، لیکن یہ
 تحقیق ثابت ہو تا ہے کہ یہ سب واقعات ایک ہی سلسلہ کی گڑبان ہیں، اسلئے یہاں لوگ سے مراد نہایت
 میں یہ لوگ غزوات میں محض غنیمت کے لالچ میں شریک ہوئے تھے، جہاں سخت مقابلہ پیش آنے اور مالِ غنیمت

کروڑ کے قدیم طریقہ کے موافق معاش کا ذریعہ سمجھتے رہے اس لڑائی (خیر) تک بھی یہ غلطی
 یہ پہلا غزوہ ہے جس میں یہ پر وہ اتحاد دیا گیا اور اس لئے آنحضرت ﷺ نے یہ
 ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد اور عداوت کا ہے
 غرض آپ عطفان اور یہود کے حملہ کی مدافعت کے لئے مدینہ سے محرم ۳ء
 میں حضرت سباع بن عرفطہ غفاریؓ کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے اور
 مطراٹ میں سے حضرت ام سلمہؓ ساتھ تھیں، فوج کی تعداد ۱۶۰۰ تھی جن میں ۲۰۰ سوار
 اور باقی پیدل تھے، اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا، چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں
 ہوتی تھیں، یہ پہلا مرتبہ تھا کہ آپ نے تین علم تیار کرائے، دو حضرت جناب بن منذر اور
 حضرت سعد بن عبادہ کو عنایت ہوئے اور خالص علم نبویؐ جس کا پھر یہاں حضرت عائشہؓ
 کی چادر سے تیار ہوا تھا جناب امیرؓ کو مرحمت ہوا، فوج جب روانہ ہوئی تو حضرت عامر
 ابن الاکوع (جو) شہور شاعر تھے، یہ رجز پڑھتے ہوئے آگے چلے،

اللہم لا انت ما احتدینا اے خدا اگر تو ہدایت نہ کرتا تو ہم ہدایت نہ
 ولا نقدتنا ولا صلینا نہ بغرات کرتے نہ روزہ رکھتے

(بقیہ مافیہ منہ) نہ ملنے کا لگن ہوتا وہاں غزوات کی شرکت سے کتراتے تھے چنانچہ اسی روز جو وہ مدینہ سے
 میں شریک نہیں ہوئے اور اس پر سودہ فتح میں اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنی ناراضی ظاہر فرمائی اور یہ ارشاد فرمایا کہ تم
 قیمت دے غزوہ میں بھی وہ شریک نہ کئے جائیں، اسی لئے حضور ﷺ نے اس موقع پر اعلان فرمایا کہ ہم
 غزوہ میں بھی وہی شرکت کا ارادہ کریں جن کی غرض محض جہاد عداوت اور دنیاوی مال و شائع نہ ہو۔ روز ثانی و
 ابن سعد باب غزوہ خیر، مس (۱) ابن سعد جزہ منازی مفر، ۱۱۰۰ میں جاری الاولی سلسلہ جو جو بہ تحقیق نہ کوروا بالا
 صحیح نہیں، مس

فَاغْضِبْنَا لَكَ مَا اتَّقِينَا ہم تجھ پر ندامتوں، ہم جو احکام نہیں کیا
 وَالْقَيْنِ مَسْكِينَةٍ عَلَيْنَا ان کو معاف کر دے اور ہم پرستی نازل کر
 اِنَا اِذَا صَحَّحْنَا اتَّقِينَا ہم جب فراموشی سے بچا دے جاتے ہیں تو پہنچ
 وَثَبْتَ الْاِقْدَامَ اِنْ كَلِمَتُنَا جاتے ہیں اور جب نہ بھٹیر ہو تو ہم کو ثابت قدم
 وَبِالصِّيَاحِ عَوَّلُوا عَلَيْنَا رکھ، لوگوں نے پکار کر ہم سے استغاثہ کیا ہے

یہ اشعار صحیح مسلم، بخاری میں نقل کئے ہیں مسند ابن فضال میں بعض اشعار زیادہ ہیں
 پہلے دو مصرع کسی قدر اختلاف کے ساتھ صحیح مسلم (خیر) میں بھی ہیں،

اِنَ الَّذِيْنَ قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا جن لوگوں نے ہم پر دست درازی کی ہو
 اِذَا ارَادُوا فِتْنَةَ اٰمِنَا جب وہ کوئی فتنہ برپا کرنا چاہتے ہیں تو ہم ان سے
 وَنَحْنُ عَنْ فَضْلِكَ مَا اسْتَفْنِيْنَا دیتے نہیں اور اسے خدا ہم پر ہی عتاب سے زیادہ

راہ میں ایک میدان آیا بھانجے نے تکبیر کے نعرے بلند کئے، چونکہ تعلیم و تلقین کا سلسلہ
 ہر وقت جاری رہتا تھا اور بات بات میں نکات شریعت کی تعلیم ہوتی رہتی تھی ارشاد
 ہوا کہ آہستہ، کیونکہ کسی بہرے اور دور اند نظر کو نہیں پکار رہے ہو، تم جن کو پکارتے ہو وہ
 تمہارے پاس ہی ہے،

اس غزوہ میں چند خاتونیں بھی اپنی خواہش سے فوج کے ساتھ ہوئی تھیں، ان حضرت

لہ ان اشعار میں صاف تصریح ہے کہ تہی اور حملہ کی ابتدا دشمنوں کی طرف سے تھی، اشعار کے بعض معنی
 الفاظ میں روایات کا اختلاف ہے لہ صحیح بخاری غزوہ خیر

کہ معلوم ہوا تو آپ نے ان کو بلا بھیجا اور غصہ کے لہجہ میں فرمایا تم کس کے ساتھ آئین اور کس کے
 حکم سے آئین: بولیں کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم اس لئے آئے ہیں کہ چرخہ کاست کر کچھ
 پیدا کریں گے اور اس کام میں مدد دیں گے، ہمارے پاس زخمیوں کے لئے دوائیں بھی
 ہیں، اس کے علاوہ ہم تیراٹھا کر لائیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے بعد جب
 مال غنیمت تقسیم کیا تو ان کا بھی حصہ لگایا، لیکن یہ حصہ کیا تھا؟ زرو جو اہر نہ تھے، مال و
 اسباب نہ تھا، درہم و دینار نہ تھے، بلکہ صرف کھجوریں تھیں، تمام مجاہدین کو یہی ملا تھا،
 اور ان پر دہنشیون نے بھی یہی پایا تھا،

یہ واقعہ ابو داؤد (باب فی المرأة والجدیدان من العیتہ) میں مذکور ہے، حدیث
 اور سیرت کی تمام کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر غزوات میں مستورات ساتھ رہتی تھیں
 جو زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی اور پیاسوں کو پانی پلاتی تھیں، جنگِ احد میں حضرت عائشہؓ
 کا مشک میں پانی بھر بھر کر لانا اور زخمیوں کو پلانا اور پرگہ زچکا ہے، لیکن یہ امر کہ عورتیں میدانِ
 جنگ سے تیراٹھا اٹھا کر بھی لاتی اور مجاہدین کو دیتی تھیں، صرف ابو داؤد نے ذکر کیا ہے
 لیکن سند صحیح متصل سے ذکر کیا ہے اس لئے شک کی گنجائش نہیں، یوں بھی عرب کی
 مستورات سے کم سے کم یہی توقع کی جاسکتی ہے،

چونکہ معلوم تھا کہ عطفان اہل خیبر کی مدد کو آئیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام

رجیع میں فوجیں اتاریں جو عطفان اور خیبر کے بیچ میں ہے، اسبابِ بار برداری، خیمہ
 خرگاہ اور مستورات یہاں چھوڑ دی گئیں اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں، عطفان یہ

لے کر تھیں، ہم بھلا
 بہار ۱۹۴۵ء (۲۳۹) ذکر
 بیچ میں ہے

کہ اسلامی فوجیں خیبر کی طرف بڑھ رہی ہیں، ہتھیار سج کر نکلے لیکن آگے بڑھ کر جب اُن کو معلوم ہوا کہ خود اُن کا گھر خطرہ میں ہے تو واپس چلے گئے،

خیبر میں چھ قلعے تھے، سالم، قنوص، نطاۃ، قنارۃ، شق، مربوط اور جیسا کہ یعقوبی نے تصریح کی ہے اُن میں بیس ہزار سپاہی موجود تھے، ان سب میں قنوص نہایت مضبوط اور محفوظ قلعہ تھا، مرحب عرب کا مشہور پہلوان جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا اسی قلعہ کا رئیس تھا، ابن ابی اہیق کا خاندان جس نے مدینہ سے جلا وطن ہو کر خیبر کی ریاست حاصل کرنی تھی یہیں رہتا تھا،

شکر اسلام جب خیبر کے قریب یعنی مقام صہباء میں پہنچا تو نماز عصر کا وقت آچکا تھا، آنحضرت ﷺ نے یہاں ٹھہر کر نماز عصر ادا کی، پھر کھانا طلب فرمایا، رسد کا ذخیرہ صرف شوتھا وہی آپ نے بھی پانی میں گھول کر نوش فرمایا، رات ہوتے ہوتے فجر اسلام خیبر کے سوا دین پہنچ گئی عمار بن نظرائین تو آپ نے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ تمہر جاؤ، پھر خدا کا نام لے کر یہ دعا مانگی،

رَأَانَا نَسَلًا خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ	اے خدا! ہم تجھ سے اس گائون کی اور گائون
و خَيْرِ أَهْلِهَا وَ خَيْرِ مَا فِيهَا	والوں کی اور گائون کی چیزوں کی بہترین
و نَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَ شَرِّ أَهْلِهَا	چاہتے ہیں اور اُن سب کی برائیوں سے

۱۷ ج ۲، صفحہ ۵۱، اہل باریت یہ ہے، فیلانی ان غطفان لما سمعت بمغزل رسول الله ﷺ خیر جمیع النعم خیر لظاہر و یهود علیہ حتی اذا ساروا لظلمۃ تاریخ یعقوبی ج ۲، ص ۱۷۵

وشرہا فیہا۔ (ابن ہشام) پناہ مانگتے ہیں،

ابن ہشام نے لکھا ہے کہ یہ آپ کا معمول عام تھا یعنی جب کسی مقام میں داخل ہوتے تھے تو پہلے یہ دعا مانگ لیتے تھے، چونکہ سنت نبوی یہ تھی کہ رات کو کسی مقام پر حملہ نہیں کیا جاتا تھا اس لیے رات میں بسر کی صبح کو خیبر میں داخلہ ہوا، یہودیوں نے مسودہ کو ایک محفوظ مقام میں پہنچا دیا اور سد اور غلہ قلعہ ناعم میں یکجا کیا اور فوجین قلعہ نطاہ اور قوص میں فراہم کیں اسلام بن مشکم نصری پیار تھا، تاہم اُس نے سب سے زیادہ حصہ لیا اور قلعہ نطاہ میں اگر فوج کی شرکت کی،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد جنگ نہ تھا، لیکن جب یہود نے بڑے ہروسا کے ساتھ جنگ کی تیاری کی تو آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے وعظ فرمایا اور جہاد کی ترغیب دی، تاریخ خمیس میں اس موقع پر لکھا ہے،

وَلَمَّا تَبَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
أُحْبِبُّوا يَهُودَ تَحَارَبَ وَعِظَ أَصْحَابَهُ

اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یقین ہو گیا کہ یہود لڑنے پر آمادہ ہیں تو آپ

وَلَصَحَّحَهُمْ وَحَرَضَهُمْ عَلَى الْجَاهِدِ
سَبَّحَ قَلْعَةَ نَاعِمٍ بِرُفُوجِينَ بَرْحِينَ

نے صحابہ کو نصیحت کی اور جہاد کی ترغیب کی

سب سے پہلے قلعہ ناعم پر فوجین بڑھیں، حضرت محمد بن مسلمہ نے بڑی دلیری سے

حملہ کیا اور دیر تک لڑتے رہے لیکن چونکہ سخت گرمی تھی تنک کر دم لینے کے لئے قلعہ کی دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے، گناہ بن اربیع نے قلعہ کی فصیل سے چکی کا پاٹ اُن کے سر

پر پھونک دیا، اہل عبادت یہ ہے: اِذَا اتَى قَوْمًا بِلَيْلٍ لَمْ يَغْزُوا بَعْدَ حَتَّى يَبْصُرَ (باب غزو خیبر)

گرایا جس کے صدمہ سے ذات پائی، لیکن قلعہ بہت جلد فتح ہو گیا،

ناظم کے بعد اور قلعے پر آسانی فتح ہوتے گئے لیکن قلعہ قنوس مرحب کا تخت گاہ تھا، اس مہم پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے۔
 طبری میں روایت ہے کہ جب خیبری قلعہ سے نکلے تو حضرت عمرؓ کے پانوں نہ جم سکے اور
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ فوج نے نامردی کی، لیکن
 فوج نے ان کی نسبت خود ہی شکایت کی۔

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سند سے نقل کیا ہے اس کے راوی عوف
 ابن ان کو بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے لیکن بہت ارجح ان کی روایت بیان کرتے
 تھے تو کہتے تھے کہ وہ رافضی اور شیطان تھا یہ لفظ بہت سخت ہے لیکن ان کی شیعیت
 سب کو تسلیم ہے اور گوشیعہ ہونا بے اعتباری کی دیں نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت
 میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جائے، شیعہ کی زبان سے اس روایت کا ترجمہ
 کیا جا رہا ہے اس کے علاوہ اوپر کے راوی عبداللہ بن بریدہ ہیں جو اپنے والد سے روایت
 کرتے ہیں لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ ان کی جو روایتیں باپ کے سلسلہ
 منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں۔

تاہم اس قدر ضرور صحیح ہے کہ اس مہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے تھے لیکن
 فتح کا فخر کسی اور کی قسمت میں تھا، جب مہم میں زیادہ دیر ہوئی تو ایک دن شام کو
 اسے ابن ہشام نے دو موقعوں پر اس واقعہ کا الگ ذکر کیا ہے: تفصیل خیس سے لی گئی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل مین اس شخص کو علم و ذکا جس کے ہاتھ پر خدا فتح دے گا اور جو خدا اور خدا کے رسول کو چاہتا ہے اور خدا اور خدا کے رسول بھی اس کو چاہتے ہیں یہ رات نہایت اُمید اور انتہا کی رات تھی، صحابہ نے تمام رات اس بیقراری میں گزاری کہ دیکھئے یہ تاجِ فخر کس کے ہاتھ آتا ہے، حضرت عمرؓ نے قناعت پسندی اور باند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سرداری کی متناہین کی لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائل میں مذکور ہے ان کو خود اعتراف ہے کہ اس موقع کی متناہین ان کی خود داری بھی قائم نہ رہ سکی،

صبح کو دفعہ یہ آواز کانوں میں آئی کہ علیؓ کہاں ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع اور زچھی کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور ہیں، غرض حسبِ قلب وہ ناظر ہوئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں اپنا لعابِ دہن لگایا اور دعا فرمائی، جب ان کو ظلم عنایت ہوا تو انہوں نے عرض کی کہ کیا یہود کو رد کر مسلمان بنالیں؟ ارشاد ہوا کہ یہ نرمی ان پر اسلام کو پیش کر دے اگر ایک شخص بھی تمہاری ہدایت سے اسلام لائے تو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

لیکن یہود اسلام یا صلح کے قبول کرنے پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔ مرحب قلعہ سے یہ رجز پڑھتا ہوا باہر نکلا،

قد علمت نبیرانی مرحب خیر جانتا ہے کہ میں مرتد ہوں

مشاکل السلاخ اجل نجائب دلیر ہوں، تجربہ کار ہوں صلاح پوش ہوں

سہ یہ بھی بخود ہی کے الفاظ ہیں سہ۔ واقعہ تفصیل مذکور صحیح بخاری میں منقول ہے،

رحب کے سر پر مینی زرد رنگ کا مہضر اور اس کے اوپر سگی خود تھا، قدیم زمانہ میں گول
پتھر سے خالی کر لیتے تھے، یہی خود کہلاتا تھا،

مرحب کے جواب میں حضرت علیؑ نے یہ رجز پڑھا،

انا الذی سمتنی اقی حیدرہ میں وہ ہوں کہ میری مان نے میرا نام شیر رکھا

کلئت غابات کریمہ المنظر میں شیر نستان کی طرح صیب و بد متفرق

مرحب بڑے ظمطراق سے آیا، لیکن حضرت علیؑ نے اس زور سے تلوار ماری کہ سر

کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک اتر آئی، اور ضربت کی آواز فوج تک پہنچی، پہلوان کا مارا جانا

عظیم الشان واقعہ تھا، اس لئے عجائب پسندی نے اس کے متعلق نہایت مبالغہ آمیز

افواہیں پھیلا دیں، معالم التنزیل میں ہے کہ حضرت علیؑ نے جب تلوار ماری تو مرحب نے

سپر پر روکا، لیکن ذوالفقار خود اور سر کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک اتر آئی، مرحب کے

مارے جانے پر یہود نے جب عام حملہ کیا تو اتفاق سے حضرت علیؑ کے ہاتھ سے سپر

چھوٹ کر گر پڑی، آپؐ نے قلعہ کا در جو ستر یا پارہ سنگ تھا اکھاڑ کر اس سے سپر کا

کام لیا، اس واقعہ کے بعد ابو رافعؓ نے سات آدمیوں کے ساتھ مل کر اس کو اٹھانا چاہا،

تو جگہ سے بھی نہ بل سکا، یہ روایتیں ابن اسحاق اور حاکم نے روایت کی ہیں، لیکن باہر

قصبے ہیں، علامہ سخاوی نے مقاصد حسنہ میں تصریح کی ہے کہ

کامدا داهیۃ سب نور و آئین ہیں،

۱۵۹، ۱۶۰ (یہ اشعار اور مختصر واقعات صحیح مسلم غزوہ خیبر میں بھی ہیں)

عائشہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں علی بن احمد فروغ کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ روایت منکر ہے۔ ابن ہشام نے جن سلسلوں سے یہ روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں توبیخ کے ایک راوی کا نام سرے کو چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہیں، جن کو امام بخاری اور ابوداؤد اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے،

ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، اور واقدی کا بیان ہے کہ مرحب کو خد بن مسلمہ نے مارا تھا۔ مسند ابن جنبل اور نووی شرح صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے لیکن صحیح مسلم (اور حاکم ج ۲ ص ۲۹) میں حضرت علیؑ ہی کو مرحب کا قاتل اور فاتح خیبر لکھا ہے اور یہی اصح الروایات ہے،

غرض یہ قلعہ (قوم) ۲۰ دن کے محاصرہ کے بعد فتح ہو گیا۔ ان سرکون میں ۹۳ یہود مارے گئے، جن میں عمارت 'مرحب'، اسیر، یا سر عام، زیادہ مشہور ہیں، عمارت میں سے ۱۵ بزرگوں نے شہادت حاصل کی جن کے نام ابن سعد نے تفصیل لکھے ہیں،

فتح کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا، لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضے میں رہنے دی جائے ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کریں گے، یہ درخواست منظور ہوئی، بنائی کا وقت آتا تو آنحضرت ﷺ بعد ازاں بن رواح کو بھیجتے تھے، وہ غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں سے جو حصہ چاہو لے لو، یہود اس قدر

لے میزان الاعتدال ترجمہ بریدہ بن سفیان،

متخیر ہو کر کہتے تھے کہ زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔ خیبر کی زمین تمام مجاہدین پر جو اس جنگ میں شریک تھے تقسیم کر دی گئی، اسی میں آنحضرت ﷺ کا خمس بھی عام روایت ہے کہ مال غنیمت میں سے شمس کے علاوہ ایک حصہ رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص طور پر کر لیا جاتا تھا جس کو صفی کہتے ہیں، اس بنا پر حضرت صفیہ (زوجہ کائنات بن الربیع) کو آپ نے لے لیا، اور آزاد کر کے اُن سے نکاح کر لیا۔

حضرت صفیہ کے واقعہ	حضرت صفیہ کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پہلے ان کو وحیہ کلینیٰ کو دیا تھا، پھر کسی نے
کی تحقیق	

اُن کے حسن کی تعریف کی تو اُن سے الگ لیا، اور اس کے معاوضہ میں ان کو سات لاکھ دین، مخالفین نے اس روایت کو نہایت بدنام پیرایہ میں ادا کیا ہے، اور جب اصل روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالفت اس سے کہاں تک کام لے سکتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہ کا یہ واقعہ حضرت انس سے منقول ہے، لیکن خود حضرت انس سے متعدد روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں بخاری کی جو روایت غزوہ خیبر کے ذکر میں ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہ کے حسن کا ذکر کیا آپ نے اُن کو اپنے لئے لے لیا، اصل الفاظ یہ ہیں:-

فلما فتح الله عليه الحصن (جب خدا نے قلعہ فتح کر دیا تو لوگوں نے

لے فوج البلدان بلادی (میں) فتح خیبر و طبری صفحہ ۱۵۹ (اصل روایت ابو داؤد باب المساقات میں موجود ہے)

ذکر لہ جمال صفیہ بنت حبیب آپ سے تنفیہ بنت حبیب کے حق جہاں کی

بن اخطب وقد قتل زوجها تعریف کی اس کا شوہر جس جنگ میں

وكانت عرسا فاصلمهاها لثبي مارا گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو

صلی اللہ علیہ وسلم لنفسه، اپنے لئے پسند کر لیا)

لیکن بخاری کتاب القلوة (باب ما یذکر فی القلوة) (مجمع مسلم باب فضل عقیقۃ ارمہ) میں

خود حضرت انس کی یہی روایت اس طریقہ سے منقول ہے کہ جب رضائی کے بعد قیدی

جمع کئے گئے تو حضرت وحیدہ کلثبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی ان میں سے

ایک لونڈی مجھ کو عنایت ہو، آپ نے ان کو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی لونڈی لے لو

انہوں نے حضرت صفیہ کو انتخاب کیا، لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا، ایک شخص نے آکر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا،

یا نبی اللہ اعطیت دعیۃ صفیہ اے پیغمبر خدا آپ نے صفیہ کو دعیہ کے

بنت حبیب سیلۃ قریظۃ والنضیر حوالہ کیا، وہ قریظہ اور نضیر کی رئیسہ ہواؤ

لا تصیر الالک آپ کے سوا اور کوئی اس کے لائق نہیں

اس کے بعد آپ نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، ابوداؤد میں

یہ دونوں روایتیں ہیں اور دونوں حضرت انس سے مروی ہیں، ابوداؤد کی شرح میں

ما ذکرہ (مشہور حدیث) کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو

(۱) مجمع مسلم صفحہ ۵۴ باب فضل عقیقۃ ارمہ ثم انزلت بها، (۲) ابوداؤد باب ما جاء فی سہم اہلہ

اس کو حضورؐ سے لے کر ان سے عقد کیا کہ

لما فیہ من انتہا کھامع تنہا چونکہ دو عالی تہ اور رئیس یہود کی صاحبزادی تھیں

و کو نہا بنت مستہم اس لیے ان کو کسی اور کے پاس جانا ان کی توہین تھی

حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اس کے قریب قریب لکھا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہؓ خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر ہوئی یا

کنیز بن کر رہیں وہ رئیس خیر کی بیٹی تھیں، ان کا شوہر بھی قبیلہ نصیر کا رئیس تھا، باپ اور

شوہر دونوں قتل کئے جا چکے تھے، اس حالت میں ان کو پاس خاطر حفظ مراتب اور رفع

غم کے لئے اس کے سوا اور کوئی تدبیر نہ تھی کہ آنحضرت ﷺ ان کو اپنے عقد میں لے لیں

وہ کنیز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں، لیکن آنحضرت ﷺ نے ان کی خاندانی عزت کے لحاظ سے

ان کو آزاد کروایا اور پھر نکاح پڑھایا بلکہ مسند ابن مہبل میں ہے کہ آپ نے ان کو اختیار دیا کہ

وہ آزاد ہو کر اپنے گھر چلی جائیں یا آپ کے نکاح میں آنا قبول کریں، انھوں نے دوسری

صورت پسند کی یعنی یہ کہ وہ آنحضرت ﷺ کے نکاح میں آجائیں، حسن خلق، رحم افزہ

کی چارہ نوازی کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت موزوں

اور بجا تھی، اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام

اپنے دشمنوں کے ورثہ کے ساتھ بھی کس قسم کا عہدہ اور بہرہ دہانہ سلوک کرتا ہے،

غزوہ بنی المصطلق میں حضرت جویریہؓ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا اور اس سلوک

(مسند ابن مہبل ج ۲ ص ۱۴۰ مصر) ”س“

جو اثر ہوا وہ اوپر گزرا چکا ہے

فتح کے بعد آنحضرت ﷺ نے چند روز خیبر میں قیام کیا، اگرچہ یہود کو کامل امن دیا گیا اور ان کے ساتھ ہر طرح کی مراعات کی گئی تاہم ان کا طرز عمل مفسدانہ اور باغیانہ رہا، پہلا دیباچہ یہ تھا کہ ایک دن زینب نے جو سلام بن مشکم کی بیوی اور مرحب کی بیچہ تھی آنحضرت ﷺ کی چند صحابہ کے ساتھ دعوت کی، آپ نے فرطِ کرم سے قبول فرمایا، زینب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا، آپ نے ایک لقمہ کھا کر ہاتھ کھینچ لیا، لیکن حضرت بشر بن برار نے پیٹ بھر کر کھا لیا اور زہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے، آنحضرت ﷺ علیہ السلام نے زینب کو بلا کر پوچھا، اس نے جرم کا اقبال کیا، یہود نے کہا ہم نے اس لئے زہر دیا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو زہر خود اثر نہ کرے گا اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ کے ہاتھ سے نجات مل جائے گی۔

آنحضرت ﷺ کبھی اپنی ذات کے لئے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے، اس بنا پر آپ نے زینب سے تعرض نہیں فرمایا، لیکن جب دو تین دن کے بعد حضرت بشر زہر کے اثر سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی،

ایک دفعہ صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن سہیل اور حضرت عیضہ قحطاسی کے زمانہ میں خیبر گئے یہود نے حضرت عبداللہ کو دھوکے سے قتل کر کے ایک نہر میں ڈال دیا، حضرت عیضہ نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اگر واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا کہ تم قسم کھاؤ کہ یہود نے قتل کیا ہے عرض کیا کہ حضور وہ تو پچاس مسلمانوں کو قتل کر کے بھی بھولی

تم کھالیں گے، غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے تعرض نہیں کیا، اور بیت المال سے مقتول کا خون بہا دلا دیا،

حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں یہود نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو سوتے میں گونجے پرست گرا دیا کہ ان کا ہاتھ اور پانوں ٹوٹ گیا، اس طرح ہمیشہ فساد انگیزان کرتے رہتے تھے، مجبور ہو کر حضرت عمرؓ نے ان کو شام کے اضلاع میں جلا وطن کر دیا (یہ جملہ معترضہ سلسلہ کلام میں آگیا تھا)

خیبر کے واقعات میں ارباب سیر نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر متداول ہو گئی ہے یعنی یہ کہ اول آپؐ نے یہود کو اس شرط پر امن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے، لیکن جب کنانہ بن الربیع نے خزانہ بتانے سے انکار کیا تو آپؐ نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانہ کا پتہ لگائیں حضرت زبیرؓ حقیق جلا کر اس کے سینے کو اُغتے تھے، یہاں تک کہ اس کی جان نکلنے کے قریب ہو گئی، بالآخر آپؐ نے کنانہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی لونڈی غلام بنائے گئے،

اس روایت کا اس قدر حتمہ مجموعہ ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا، لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ خزانہ بتانے سے انکار کرتا تھا، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا، طبریؒ میں تصریح ہے،

لے فتوح البلدان، بلاذری (ص ۲۰) اور صحیح بخاری مطبوعہ مصطفائی جلد اول صفحہ ۳، (باب اذا اشتد فی المزارعة اذا شئت اخرتک) ۳۵ یہ پوری تفصیل، تاریخ طبریؒ میں مذکور ہے، ابن ہشام میں بھی اس کے قریب قریب ہے ۳۵ فتوح البلدان بلاذری (ص ۲۴)

ثم دفعه رسول الله الى محمد

پھر حضرت علیؑ نے کنازہ کو محمد بن مسلمہ

بن مسلمہ، ففرض عنقه بآخيه

کے حوالہ کیا انھوں نے اپنے بھائی محمد بن

محمود بن مسلمہ، (صفحہ ۱۵۸)

ابن مسلمہ کے قصاص میں اس کو قتل کر دیا

باقی روایت کا یہ حال ہے کہ یہ روایت جبر کی اور ابن ہشام دونوں نے ابن اسحاق سے روایت کی ہے لیکن ابن اسحاق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا، محدثین نے رجال کی کتابوں میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق یہودیوں سے معازمی نبوی کے واقعات روایت کرتے تھے، اس روایت کو بھی انہی روایتوں میں سمجھنا چاہیے اور یہی وجہ ہے کہ ابن اسحاق ان راویوں کا نام نہیں لیتے،

کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لئے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر چاقو سے آگ لگائی جائے، رحمۃ اللہ علیہ کی شان اس سے بہت ارفع ہے،

وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق تعرض نہیں کرنا، کیا چند سکون کے لئے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟

اہل واقعہ اس قدر تھا کہ کنازہ بن ابی اسحاق کو اس شرط پر امان دی گئی تھی کہ کسی قسم کی بد عہدی اور خلاف بیانی نہ کرے گا، (بلکہ ایک روایت میں ہے کہ) اس نے یہی منظور کیا تھا کہ اگر اس کے خلاف اس نے کچھ کیا تو وہ قتل کا مستحق ہو گا۔

کنازہ نے بد عہدی کی اور جو امن اس کو دیا گیا تھا ٹوٹ گیا، کنازہ نے محمود بن مسلمہ کو

لے ابو داؤد و باب حکم ابن خیر سے طبقات ابن سعد وغیرہ صفحہ ۱۵۸

قتل کیا تھا اب اس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا، جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے،

اب دیکھو اس روایت میں کیا کیا واقعات اضافہ ہو گئے،

(۱) قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا، خزانہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا، محمود بن مسلمہ کو اُسی نے قتل کیا تھا۔ اس لئے وہی قتل بھی کیا جاسکتا تھا، اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبد الرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے، اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے یعنی دونوں قتل کئے گئے،

فَضْرَبَ اَعْنَاقَهُمَا وَسَبَّيْهُمَا
وَأَخْضَرَتْ مَسْلَى اُمِّهِمْ سَلْمٌ فِي دُونِ قَتْلِ كُرَّانٍ

اھلہما، ان کی عورتوں اور بچوں کو روٹھی غلام بنایا

(۲) یہاں تک بھی خیریت تھی لیکن ابن سعد نے عفان بن مسلم سے جو روایت نقل کی ہے وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے یعنی دونوں بھائیوں کے ساتھ تمام یہودی گرفتار اور روٹھی غلام بنائے گئے،

فَلَمَّا وَجَدَ الْمَالَ الَّذِي غِيبُوهُ
تَوَجَّهَ بِهِ خَزَانَةُ لُيَا جَسَّاسٍ كُرَّانٍ

فِي سَكَبِ الْجَمَلِ بِنِسَاءِ هَمْدَانَ
كِي كَالِ مِّنْ جِہَا رَكَحَاتُهَا تَوَانِ كِي عَوْنِ

گرفتار کیں اور روٹیاں بنالین،

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقید سے جانچی جاتی ہیں تو جھلکے اُترتے جاتے

ہیں اور اصل حقیقت رہ جاتی ہے یہود کا قتل اور زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرف خود صحیح
بخاری سے ثابت ہے کہ کنانہ کا بھائی تک قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت
تک موجود تھا،

صحیح بخاری میں ہے،

فلسا اجمع عمر علی ذلك اناہ	پھر جب حضرت عمرؓ نے یہ ارادہ کر لیا تو
احد بنی ابی اخیق فقال	ابو اخیق کا ایک بیٹا ان کے پاس آیا اور کہا کہ
یا امیر المؤمنین اتخرجنا	امیر المؤمنین آپ ہم کو نکالنے میں مانا کہ
وقد اقربنا محمد وعاملنا علی	ہم کو محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم آنے رہنے دیا تھا،
الاموال	اور خراج پر معاملہ کیا تھا،

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنانہ بن ابی اخیق کا بھائی تھا۔
حافظ ابن تیم نے زاد المعاد میں عام روایتوں کی وسعت کو گٹھا کر اس حد تک پہنچایا کہ
ولم یقتل رسول اللہ ﷺ
بعد الصلح الا بنی ابی اخیق
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کے بعد ابن
ابی اخیق کے دونوں بیٹوں کے سوا
کسی کو قتل نہیں کیا،
(ذکر غزوہ خیبر)

لیکن حافظ موصوف کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ بالا پیش نظر ہوتی تو غالباً یہ تعداد
اور بھی گھٹ جاتی،

سنن بخاری جلد اول مطبع مصلحانی صفحہ ۳۰۰ باب اذا اشترط فی المراءعة اذا شئت اخرجک

ابوداؤد میں جہان ارض خیر کا عنوان باندھا ہے صرف ابن ابی الحسین کا قتل کیا
 لکھا ہے یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ ابوداؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سیتہ
 رحیمہ بن اخطب کے چچا سے پوچھا تھا کہ وہ خزانہ کیا ہوا؟ اس نے کہا رانہون میں مرث ہو گیا،
 باوجود اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف کنانہ کے قتل کا حکم دیا یہ اس بات کی صاف
 دلیل ہے کہ کنانہ کا قتل محمود بن مسلمہ کے قصاص میں ہوا تھا اور نہ اگر خزانہ کے چھپانے کا جرم
 قتل کا سبب ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے،

مؤرخین نے پہلی غلطی یہ کی کہ کنانہ کے قتل کا سبب اخفائے خزانہ سمجھے اور چونکہ اس
 جرم میں اور لوگ بھی شریک تھے اس لئے یہ تعمیم خود بخود پیدا ہو گئی کہ کنانہ کا تمام خاندان قتل کر دیا
 ایک نکتہ | اس قدر عموماً مسلم ہے کہ خیر کا واقعہ محرم میں پیش آیا، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب اس ارادہ سے مدینہ سے نکلے تو محرم کی اخیر تاریخیں تھیں، محرم میں زانی شرعاً ممنوع ہی
 اس لیے حد نہیں اور فقہاء میں اس کی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا، بہت سے فقہاء
 کا یہ مذہب ہے کہ اوائل میں البتہ ان مہینوں میں زانی شرعاً ممنوع تھی، لیکن پھر وہ حکم
 منسوخ ہو گیا، علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جو نازل ہوا تھا وہ اس آیت
 کے رو سے تھا،

قُلْ مَاتَ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ

کہہ دو کہ اس مہینہ میں زنا بڑا گناہ ہے

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، (بقہ ۲۷۰)

اور خدا کی راہ سے روکنا ہے،

پھر سورہ مائدہ میں یہ آیت اتری

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا سَعَايَرَكُمْ

مسلمانوں! خدا کی حد بندیوں کی اور ماحول

وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ، (اُمہ - ۱) کی یہ حرمتی نہ کرو،

یہ پہلی آیت پہلی آیت کے آئندہ برس بعد نازل ہوئی اس وسیع زمانہ تک تو حرمت کا حکم باقی رہا اب وہ کونسی آیت یا حدیث ہے جس سے یہ حکم منسوخ ہو گیا،

وَلَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةِ
اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان تین

اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان آئین

رسولہ ناسخِ حُلیمہا، کے حکم کا کوئی ناسخ نہیں،

مخبرین نے یہ استدلال کیا ہے کہ فتح حرم، مخالف کا معاشرہ، بیتہ رضوان، یہ سب

ماہ حرام میں ہوئے تھے اس لئے اگر ماہ حرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ان کو کیونکر جائز رکھتے۔ عاتقہ ابن ارقم نے جواب دیا ہے کہ ماہ حرام میں ابتدا از جنگ کرنا حرام

ہے۔ لیکن اگر دشمن کا ہر قدم مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے۔ وہ سب دانتوں و قلعی تھیں

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش دستی نہیں کی تھی، بلکہ دفاع کیا گیا تھا، بیعت رضوان اس لئے

لی گئی تھی کہ یہ خبر مشہور ہو گئی تھی کہ کنار نے حضرت عثمان کو (جو سفیر ہو کر گئے تھے) قتل کر دیا۔

طائف کا محاصرہ کوئی مستقل جنگ نہ تھی، بلکہ غزوہٴ خنین کا بقیہ تھا جس میں خود کفار ہر طرف

سے جمع ہو کر حاکم اور ہوسے تھے۔ فتح حرم کا واقعہ حدیبیہ کی شکست کا نتیجہ تھا جس کی ابتداء قریش

نے کی تھی،

حافظ ابن تیمیہ نے نہایت صحیح جواب دیا لیکن خاص خیبر کے مولدین وہ اس گروہ کے

ذکھول کے اور بحث نامنفصل رہ گئی، مانتا جن انیم کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع

پراستبہاء ہو، انھوں نے بجواب لکھا کہ یہ من بدل دین ایسے میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر لڑائیاں کیں سب دنائی تھیں صرف بدر اور خیبر اس سے مستثنیٰ ہیں، لیکن اگر علامہ موصوف زیادہ استقصاء کرتے تو ثابت ہوتا کہ بدر اور خیبر بھی مستثنیٰ نہیں، بدر کا بیان اوپر گزر چکا ہے، خیبر کے مابقی واقعات کو ترتیب دے کر دیکھو تو صاف نظر آئے گا کہ یثرب اور غطفان مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے،

تقسیم زمین | خیبر کی زمین دو برابر حصّوں میں تقسیم کی گئی، نصف بیت المال، ہمانی اور سفا
وغیرہ کے مصارف کے لئے خاص کر دیا گیا، باقی نصف مجاہدین پر جو اس غزوہ میں شریک
تھے، مساوی حصّوں میں تقسیم کیا گیا، کل فوج کی تعداد چودہ سو تھی، دو سو سوار تھے، سواروں
کو گھوڑوں کے مصارف کے لئے پیدل سے دوگنا ملتا تھا، اس بنا پر یہ تعداد اٹھارہ سو کے
برابر تھی، اس حساب سے کل جائداد کے اٹھارہ سو حصّے کئے گئے اور مجاہد کے حصّہ میں ایک
حصّہ آیا جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عام مجاہدین کے برابر ایک ہی حصّہ ملا،
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عام لوگوں

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عام دُعا

سہر و احلہم کی طرح ایک حصہ تھا،

ملکی حالت اور احکام فقہی | خیمبر کی فتح سے اسلام کی ملکی اور سیاسی حالت کا نیا دور شروع ہوتا ہے۔ اسلام کے حقیقی دشمن صرف دو تھے، مشرکین اور یہود، عیسائی اگرچہ عرب میں موجود تھے، لیکن وہ کچھ زور اور اثر نہیں رکھتے تھے، مشرکین اور یہود اگرچہ مذہباً باہم مختلف تھے

له فتوح البلدان بما ذرى، ذكر غزو خيبر والبوا وادعاهم ارض خيبر من ي، النبي صلى الله عليه وسلم معهم له سهم كسهم
احد عمر (س)

لیکن سیاسی اسباب کی بنا پر اُن میں اتحاد پیدا ہو گیا تھا، مدینہ کے یہود عموماً انصار کے حلیف تھے اسی طرح خیبر کے یہود غطفان کے حلیف تھے، اب آنحضرت ﷺ کے مقابلہ کے لئے مکہ اور مدینہ کے مشرکین اور منافقین سب مل کر کنفس واحد ہو گئے، خیبر کی فتح کے بعد یہود کی قوت بالکل ٹوٹ گئی اور مشرکین کا ایک بازو جاتا رہا۔

اب تک اسلام چاروں طرف سے زرعہ کی حالت میں تھا، اس بنا پر بجز عقائد اور ضروری عبادت کے شریعت کے اور احکام کی تاسیس و تعلیم کا موقع نہ تھا، شریعت کے احکام جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے حالات کے اقتضائے سے بتدریج آئے ہیں، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی، خیبر کی فتح سے ادھر تو یہود کی فتنہ انگیزیوں سے نجات ملی، ادھر حدیبیہ کی صلح سے مشرکین کی طرف سے فی الجملہ اطمینان حاصل ہوا، اس بنا پر مسلمان جدید فقہی احکام کی تعمیل کے قابل ہو چکے تھے،

ارباب سیر نے غزوہ خیبر کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ اس موقع پر مسند و جدید فقہی احکام نازل ہوئے، اور آنحضرت ﷺ نے اُن کی تبلیغ کی، اُن کی تفصیل یہ ہے،

(۱) پیچھے سے شکار کرنے والے پرند حرام ہوئے

(۲) زبردہ یا نور حرام کر دیئے گئے،

(۳) گدھا اور خچر حرام کر دیا گیا،

(۴) اب تک مہموں تھا کہ لونڈیوں سے فوراً تمتع جائز سمجھا جاتا تھا، اب اعتبار کی

لے بیان نذول سے وہی منکر یعنی قرآن مراد نہیں ہے،

قید ہو گئی، یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضع محل تک ورنہ ایک مہینہ تک تمتع باز نہیں،

(۵) چاندی سونے کا بہ تغافل خریدنا حرام ہوا،

(۶) بعض روایتوں میں ہے کہ متعہ بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا،

وادی القریۃ اور فدک | تیمار اور خیبر کے درمیان ایک وادی ہے جس میں بہت سی لہنیان

آباد ہیں، اس کو وادی القریۃ کہتے ہیں، قدیم زمانہ میں عاود و ثمود یہاں آباد تھے، یا قوت

نے ہم اہل بلدان میں لکھا ہے کہ عاود و ثمود کے آثار اب بھی باقی ہیں، اسلام سے پہلے

ان بستیوں میں یہود آکر آباد ہوئے اور زراعت اور آب رسانی کو بہت ترقی دی،

اب یہود کا مخصوص مرکز بن گیا تھا،

خیبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی القریۃ پر مسخ کیا، لیکن زمانہ مقصود نہ تھا

مگر یہود پہلے سے تیار تھے، انھوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کا محل آپ کے غلام (حضرت براء) تھے، کہ ایک تبر آیا اور وہ جان بحق ہوئے

عام مورخین نے یہود کی تیاری کا ذکر نہیں کیا ہے، لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی،

وقد استقبلتنا یہود بالرمی

یہود ہمارے مقابلہ کو تیر چلاتے ہوئے

ولدنکن علی تعبیۃ،

نکلے اور ہم تیار نہ تھے،

بہر حال جنگ شروع ہو گئی، لیکن تھوڑے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپردال

اور خیبر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی،

لے ہم اہل بلدان نے قریۃ (ج) میں مسخ کر دیا، زر قانی بروطی، بہ حوالہ بیہقی باب الجہاد ذکر فلول (مسخ) حرم

ادائے عمرہ | صلح حدیبیہ میں قریش سے معاہدہ ہوا تھا کہ اگلے سال آنحضرت ﷺ

مکہ میں آکر عمرہ ادا کریں گے اور تین دن قیام کر کے واپس چلے جائیں گے اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے اس سال عمرہ ادا کرنا چاہا اور اعلان کر دیا کہ جو لوگ واقعہ حدیبیہ میں شریک تھے ان میں سے کوئی رہ نہ جائے، چنانچہ یحزبان لوگوں کے جو اس اثنائے میں مر چکے تھے، سب نے یہ سعادت حاصل کی،

معاہدہ میں شرط تھی کہ مسلمان مکہ میں آئیں تو ہتھیار ساتھ نہ لائیں، اس لئے اسلحہ جنگ بطنِ باج میں جو مکہ سے آٹھ میل ادھر ہے چھوڑ دیئے گئے، اور دو سو سواروں کا ایک دستہ اسلحہ کی حفاظت کے لئے متعین کر دیا گیا،

آنحضرت ﷺ بیتِ مکہ کے حرم کی طرف بڑھتے، حضرت عبداللہ بن رواحہ اونٹ کی ہمارتھامے ہوئے آگے آگے یہ رجز پڑھتے جاتے تھے،

حنوا بنی الحکفار عن سبیلہ	کافرو! سامنے سے ہٹ جاؤ،
الیوم نصر بکم علی تنزیلہ	آج جو تم نے اترنے سے روکا تو ہم تمہارے کاردار بن گئے،
ضربا بیزیل البھار عن قبیلہ	وہ دار جو سر کو خواجگاہِ مر سے الگ کر دے،
وینا حل الخلیل عن خلیلہ	اور دوست کے دل سے دوست کی یاد بھلا دے،

صحابہ کا جہم غفیر ساتھ تھا، اور برسوں کی دیرینہ تمنا، اور فرضِ مذہبی بڑے جوش کے ساتھ ادا کر رہا تھا، اہل مکہ کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آسب و ہوا نے کمزور کر دیا ہے،

لے یہ اشعار اور یہ واقعہ ترمذی نے شمائل میں نقل کیا ہے۔

اس بنا پر آپ نے حکم دیا کہ لوگ طواف کے تین پہلے پھیروں میں اگر تے ہوئے چلین، غریبی زبان میں اس کو "رمل" کہتے ہیں، چنانچہ آج تک یہ سنت باقی ہے،

اہل مکہ نے اگرچہ چار ناچار عمرہ کی اجازت دیدی تھی، ہم ان کی انگین اس منظر کے دیکھنے کی تاب نہیں دے سکتی تھیں، روسا سے قریش نے عموماً شہر خالی کر دیا، اور پہاڑوں پر چلے گئے، تین دن کے بعد حضرت علیؑ کے پاس آئے اور کہا "محمدؐ سے کہہ دو کہ شہر پوری ہو چکی اب مکہ سے نکل جائیں" حضرت علیؑ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کی: آپ اسی وقت روانہ ہو گئے، چلتے وقت حضرت حمزہؓ کی صغیر السن صاحبزادی امامہ جو مکہ میں رہ گئی تھیں، آنحضرت ﷺ کے پاس چھا چھا کہتی دوڑی آئیں، حضرت علیؑ نے ہاتھوں میں اٹھایا، لیکن حضرت جعفرؓ (حضرت علیؑ کے بھائی) اور زید بن عمارؓ نے اپنے دعوے پیش کئے، حضرت جعفرؓ کہتے تھے کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے، زیدؓ کہتے تھے کہ حمزہؓ میرے مذہبی بھائی تھے، اس رشتہ سے یہ میری بہن بھی ہے، حضرت علیؑ کو دعویٰ تھا کہ میری ہمیشہ بھی ہے اور پہلے میری ہی گود میں آئی ہے، آنحضرت ﷺ نے سب کے دعوے مساوی الدرہہ دیکھ کر ان کو اسما کی گود میں دیا، وہ امامہ کی خالہ تھیں، پھر فرمایا کہ خالہ ان کے برابر ہوتی ہے۔

۱۔ آنحضرت ﷺ نے رشتہ میں ان کے بھائی تھے لیکن انھوں نے تسلیم کیا کہ ان کے بھائی تھے، آنحضرت ﷺ نے امامہ کو حمزہؓ کی گود میں رکھا، اس واقعہ کا براہِ حق صحیح بخاری سے ماخوذ ہے، جعفر زیدؓ تفصیل زر قانی سے لی گئی ہیں، جو کتب حدیث کے حوالہ سے زر قانی نے نقل کی ہیں۔

م

غزوہ مؤتہ

جمادی الاولیٰ شہ

مؤتہ شام میں ایک مقام کا نام ہے جو بلقار سے اس طرف ہے عرب میں جو
شرقی نوارین مشورہ میں وہ یہیں بنتی تھیں کثیر مشورہ شاعر کہتا ہے،

صَوَارِعُ حِلْوَاهَا بِمُوتَةٍ صَقِيلٍ (وہ نوارین جن کو مؤتہ میں صقل کر بلا دیتا ہے)

آنحضرت ﷺ نے شاہ بصری یا قیصر روم کے نام ایک خط لکھا تھا عرب اور

شام کے سرحدی علاقوں میں جو عرب رؤسا حکمران تھے ان میں ایک شریضیل بن عمرو

بھی تھا جو اسی علاقہ بلقار کا رئیس اور قیصر کا تخت تھا یہ عربی خاندان ایک مدت سے

میسائی تھا اور شام کے سرحدی مقامات میں حکمران تھا یہ خط حارث بن نمیر نے کر گئے تھے

شریضیل نے ان کو قتل کر دیا اس کے قصاص کے لئے آنحضرت ﷺ نے تین ہزار

فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ کی زید بن حارثہ کو جو آنحضرت ﷺ کے آزاد کردہ

غلام تھے سپہ سالاری ملی اور ارشاد ہوا کہ اگر ان کو دولت شہادت نصیب ہو تو جعفر

ظہار اور وہ بھی شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن زواہہ فوج کے سردار ہوں، حضرت زید غلام

تھے گو آزاد ہو چکے تھے، حضرت جعفر ظہار، حضرت علیؑ کے حقیقی بھائی اور آنحضرت ﷺ

یہ مہم البلدان نقطہ مؤتہ (رج ۱۹۰) سے میجر بخاری غزوہ مؤتہ،

کے مقرب خاص تھے، حضرت عبداللہ بن رواحہ معزز انصاری اور مشہور شاعر تھے، اس
 بنا پر لوگوں کو تعجب ہوا کہ حضرت جعفرؓ حضرت عبداللہ بن رواحہ کے ہوتے حضرت
 کو افسر کرنا کس بنام پر ہے۔ چنانچہ لوگوں میں چرچے ہوئے، لیکن اسلام جس مساوات عام
 کے قائم کرنے کے لئے آیا تھا اس کے لئے اسی قسم کا ایثار و کار تھا، حضرت اسماءؓ کی ہم میں جس
 میں تمام ہجیرین کی شرکت کا حکم ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے انہی زید کے صاحبزادے
 حضرت اسماءؓ کو فوج کا افسر مقرر کیا تھا، اس وقت بھی لوگوں میں چرچے ہوئے، آنحضرت
 ﷺ نے سنا تو خلیفہ دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں نے اُن کے باپ کی افسری پر بھی اعتراض
 کیا تھا، حالانکہ یقیناً وہ افسری کے قابل تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری بعثی ﷺ اسماءؓ
 بن زید فی مرضہ الذی توفی فیہ (باب المغازی) میں تفصیل یہ واقعہ منقول ہے،

گو یہ ہم قصاص لینے کی غرض سے تھی لیکن چونکہ تمام مہات کا اہلی مور تبلیغ اسلام تھا،
 ارشاد ہوا کہ پہلے ان کو دعوت اسلام دی جائے، اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو جنگ کی
 ضرورت نہیں، یہ بھی حکم ہوا کہ انہما رہمداری کے لئے اس مقام پر جانا جہاں حارث بن عمر
 نے اواسے فرض میں جان دی ہے، ثنیۃ الوداع تک، آنحضرت ﷺ خود فوج کی
 شایعت کے لئے تشریف لے گئے، صحابہ نے پکار کر دعا کی کہ خدا سلامت اور کامیاب کرے
 فوج مدینہ سے روانہ ہوئی تو جاسوسوں نے شہر خیبر کو خبر دی جس نے مقابلہ کے لئے
 کم و بیش ایک لاکھ فوج تیار کی، ادھر خود قیصر دم (ہرقل) قبائل عرب کی بے شمار فوج

سے کتاب میں خیمہ زن ہوا، جو بقاء کے اضلاع میں ہے، حضرت زیدؑ نے یہ حالات سن کر چاہا کہ ان واقعات سے دربار رسالت کو اطلاع دی جائے، اور حکم کا انتظار کیا جائے مگر حضرت عبداللہ بن رواحہؓ نے کہا، ہمارا اصل مقصد فتح نہیں بلکہ دولت شہادت ہے جو ہر وقت حاصل ہو سکتی ہے، غرض یہ مختصر گروہ آگے بڑھا اور ایک لاکھ فوج پر حملہ آور ہوا، حضرت زیدؑ برہمچیان کھا کر شہید ہوئے، ان کے بعد حضرت جعفرؑ نے علم ہاتھ میں لیا، گھوڑے سے اتر کر پہلے خود اپنے گھوڑے کے پانوں پر تلوار ماری کہ اس کی کونچیں کٹ گئیں، پھر اس بے جگری سے لڑے کہ تلواروں سے چور ہو کر گر پڑے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ میں نے ان کی لاش دیکھی تھی، تلواروں پر برہمیوں کے ۹۰ زخم تھے لیکن سب کے سب سامنے کی جانب تھے، پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا، حضرت جعفرؑ کے بعد عبداللہ بن رواحہؓ نے علم ہاتھ میں لیا اور وہ بھی فادہ شجاعت دے کر شہید ہوئے، اب حضرت خالدؓ سرور بنے اور نہایت بہادری سے لڑے، مہجہ بخاری میں ہے کہ آٹھ تلواریں ان کے ہاتھ سے ٹوٹ کر گر گئیں لیکن ایک لاکھ سے تین ہزار کا کیا مقابلہ تھا، بڑی کامیابی یہ تھی کہ فوجوں کو دشمن کی زد سے بچا لائے، جب یہ شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہنچی اہل شہر ان کی مشابعت کو نہ بھلے تو لوگ غمخواری کے بجائے ان کے چہروں پر خاک پھینکتے تھے کہ اوفرا یو! تم خدا کی راہ سے بھاگ آئے،

مہجہ بخاری (۱) مہجہ بخاری غزوہ موتہ میں (۲) حضرت نے بیان میں، سماق کی روایت پر بقاء کے اس فوج ز شکست خوردہ کہا ہے، اور ان کی دلچسپی پر ان سب کو بلا و متینا ز فراری ہونے کا استحقاق ظاہر کیا ہے، لیکن یہ کہ مہجہ بخاری غزوہ موتہ میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زروے وحی فرمایا کہ پھر

عبداللہ بن رواحہؓ

رسول اللہ ﷺ کو اس واقعہ کا سخت صدمہ ہوا، حضرت جعفر سے آپ کو فحش بہت تھی ان کی شہادت کا نہایت قلق تھا، آپ مسجد میں جا کر غمزدہ بیٹھے، اسی حالت میں ایک شخص نے آکر کہا کہ جعفر کی مستورات رو رہی ہیں اور ماتم کر رہی ہیں آپ نے منع کر دیا، وہ گئے اور واپس آکر کہا کہ میں نے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئیں، آپ نے دوبارہ بھیجا، وہ پھر گئے اور واپس آکر عرض کی کہ ہم دو گون کی نہیں پہنتی آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان کے منہ میں خاک بھر دو وہ واقعہ حضرت عائشہؓ سے صحیح بخاری میں منقول ہے صحیح بخاری میں یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس شخص سے کہا کہ ذرا کی قسم! تم یہ نہ کرو گے (منہ میں خاک ڈالنا) اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف سے نجات نہ ملے گی،

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۰۷) اللہ کی ایک تمنا یعنی خالد سیف اللہ نے مسلمانوں کے علم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اپنے دشمن پر غلبہ دیا (فتح اللہ علیہم) (ابواب سیر و اہل روایت اور شراح حدیث اس غلبہ یا فتح کی تشریح میں مختلف ہیں، ایک فریق کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پوری فتح حاصل ہوئی، دوسرے کا خیال ہے کہ مسلمانوں کا غلبہ اور فتح یہ ہے کہ مسلمان اس قلت تعداد اور کفار اپنی کثرت کے باوجود تنگ کر غیر منفصل جنگ کی صورت میں ایک دوسرے کے مقابلے سے ہٹ آئے، تیسرا فریق یہ ظاہر کرتا ہے کہ مسلمانوں کو فتح کفار کے ایک خاص دستہ کے مقابلے میں حاصل ہوئی، اور اس سے اہل غنیمت بھی حاصل کیا، چوتھا بیان یہ ہے کہ مسلمانوں کا غلبہ یہ ہے کہ حضرت خالد کی قیادت میں اتنے بڑے لشکر کو حملوں کو روک دیا اور بہ سلامت پیچھے ہٹ آئے، اس مقام پر فتح اباری و ردض الانف سیلی اور ابہ ایہ ابن کثیر ملاحظہ کرنا چاہئے، اسی طرح مسلمانوں کی جس فوج کو اپنے اوپر فراری ہونے کا گمان تھا یہ مسلمانوں نے ان کو فراری کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی کہ نہیں تم فراری نہیں بلکہ پھر دوبارہ حملہ کرنے کی نیت سے پیچھے ہٹ آنے والے ہو، اس کی مخاطب پوری اسلامی فوج نہیں بلکہ ان کی فوج کا ایک خاص دستہ تھا جو بلدیہ کے پہلے مدینہ چلا آیا تھا، تفصیل کے لئے دیکھئے فتح اباری و ردض الانف سیلی والہدایہ ابن کثیر باب غزوہ موتہ (۱) اس

فتح مکہ

رمضان ۱۲۳۰ مطابق جنوری ۱۸۱۵ء

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا

جانشینِ ابراہیم (علیہما الصلوٰۃ والسلام) کا سب سے مقدم فرض، توحیدِ خالص کا جیسا
اور حرمِ کعبہ کا آلائش سے پاک کرنا تھا، لیکن قریش کے پے درپے حملوں اور عرب کی مخالفت
عام نے پورے اکیس برس تک اس فرض کو روک رکھا، صلح حدیبیہ کی بدولت آتا ہوا کہ
چند روز کے لئے امن و امان قائم ہو گیا اور دلدادگانِ حرم ایک دفعہ یادگارِ ابراہیمی کو
غلط اندازِ نظر سے دیکھ آئے، لیکن معاہدہ حدیبیہ بھی قریش سے نہ نبھ سکا، ظلم و عفو و تحمل کی
حد ہو چکی، اب وقت آگیا کہ آفتابِ حق حجابِ باہر سے مائل کو چاک کر کے باہر نکل آئے،
صلح حدیبیہ کی بنا پر قبائلِ عرب میں خزاہمہ آنحضرت ﷺ کے حلیف ہو گئے
تھے اور ان کے حلیف بنو بکر نے قریش سے مخالفت کا معاہدہ کر لیا تھا، ان دونوں طرف
میں مدت سے لڑائیاں چلی آتی تھیں، اسلام کے فہر نے عرب کو ادھر متوجہ کیا تو وہ
لڑائیاں رک گئیں، ادبِ تکبر کی رہیں، کیونکہ قریش اور عرب کا سارا زور اسلام کے
مقابلہ میں صرف ہو رہا تھا، صلح حدیبیہ نے لوگوں کو مطمئن کیا تو بنو بکر سمجھے کہ اب انتقام
کا وقت آگیا، دفعہ وہ خزاہمہ پر حملہ آور ہوئے اور رؤسائے قریش نے علانیہ ان کو مدد دی

عکرمہ بن ابی جہل صفوان بن اُمیہ ہسبل بن عمرو وغیرہ نے راتوں کو صورتیں بدل کر بنو بکر کے ساتھ تلوار بن چلائیں، خزاعہ نے مجبور ہو کر حرم میں پناہ لی، بنو بکر رک گئے کہ حرم کا احترام ضرور ہے، لیکن ان کے میں عظم نوفل نے کہا یہ موقع پھر کبھی ہاتھ نہیں آسکتا، غرض عین حد و حرم میں خزاعہ کا خون بہایا گیا،

آنحضرت ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ دفعۃً یہ صدا بلند ہوئی۔

لاھُمَّ اِنِّی نَاشِدٌ مُحَمَّدًا	اے خدا میں تجھ کو، معاہدہ یاد دلانے گا
حِلْفَ ابِیْنَا وَابِیْہِ الْاَمَلِ	جو ہمارے اور ان کے قدیم خاندان میں ہوا
فَاَنْصُرْ رَسُوْلَ اللّٰہِ نَصْرًا عَمَدًا	اے پیغمبر خدا! ہماری امانت کرا اور خدا
وَادْعُ عِبَادَ اللّٰہِ یَا تَوْامِدًا	کے بندوں کو بلا سب امانت کیلئے حاضر

معلوم ہوا کہ خزاعہ کے چالیس ناقدہ سوار جن کا پیشرو عمرو بن سالم ہے، فریاد دے کر آئے ہیں، آنحضرت ﷺ نے واقعات سے تو آپ کو سخت رنج ہوا، تاہم آپ نے قریش کے پاس قاصد بھیجا اور تین شرطیں پیش کیں کہ ان میں سے کوئی منظور کیجائے،

(۱) مقتولوں کا خون بہا دیا جائے،

(۲) قریش، بنو بکر کی حمایت سے الگ ہو جائیں،

(۳) اعلان کر دیا جائے کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا،

لے بھری م ۱۶۲۰ (ج ۳) (ابن سعد جز، منادی منور ۹۹۰ میں کچھ اور نام بھی ہیں) اس (۲) کے بلتے
ابن سعد جز، منادی منور ۹۹۰ میں

قرط بن عمر نے قریش کی زبان سے کہا کہ صرف تیسری شرط منظور ہے۔ لیکن قاصد کے چاہنے کے بعد قریش کو ندامت ہوئی انھوں نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ تیری جیہ کے موافق کی تجدید کرالائیں۔ ابوسفیان نے مدینہ آکر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں درخواست کی۔ بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا۔ ابوسفیان نے حضرت ابو بکر و عمر کو یحییٰ میں دیا چاہا۔ لیکن سب کے کانوں پر ہاتھ رکھا، ہر طرف سے مجبور ہو کر جنابِ مظلومؐ کے پاس آیا حضرت حسن رضی اللہ عنہ پانچ برس کے بچے تھے ابوسفیان نے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا اگر یہ بچہ اتنا زبان سے کہہ دے کہ میں نے دونوں فریقوں میں یحییٰ بچاؤ کر دیا تو آج سے عرب کا سردار بکار جائے گا۔ جنابِ سیدؐ نے فرمایا۔ بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل؟ بالآخر ابوسفیان نے حضرت علیؑ کے پاس سے مسجد نبویؐ میں جا کر اعلان کر دیا کہ میں نے سعادتِ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔

ابوسفیان نے کہ میں جا کر لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا یہ نہ سچ ہو کہ ہم اہلینان سے بیٹھ جائیں نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جائے۔ آنحضرت ﷺ نے کہ کی تیاریاں کیں اتنا دسی قبائل کے پاس قاصد بھیجے کہ تیار ہو کر آئیں۔ اعتیاد کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہونے پائے،

حضرت طاہرؑ بن ہابی بلسہ ایک معزز صحابی تھے۔ انھوں نے قریش کو بھیج دیا

لے زرتانی (ج ۲ ص ۳۶) نے یہ واقعہ مخازی ابن فائدہ سے نقل کیا ہے۔ تعجب ہو کہ مورخین دربارِ باتِ سر ایسے فروری واقعہ کو کلمہ انداز کر گئے (لے زرتانی علیٰ ملوہ ج ۲ صفحہ ۳۳)

کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کی تیاریاں کر رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی حضرت علیؓ (اور حضرت زبیرؓ حضرت مقدادؓ اور حضرت ابو مرثد غنویؓ) کو بھیجا کہ قاصد سے خط چھین لائیں، خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو تمام لوگوں کو طالب کے افشاے راز پر حیرت ہوئی حضرت عمرؓ بیاب ہو گئے اور غرض کی کہ حکم ہو تو ان کی گردن اڑا دیں؟ لیکن حبیب رحمت پر شکن نہ تھی ارشاد ہوا، عمر! تم کو کیا معلوم ہے کہ خدا نے اہل بدر کو مخاطب کر کے کہہ دیا ہو کہ تم سے مواخذہ نہیں ہے، حضرت حاطبؓ کے عزیز و اقارب اب تک کہہ میں تھے اور ان کا کوئی حامی نہ تھا اس لئے انھوں نے قریش پر احسان رکھنا چاہا کہ اس کے صلہ میں ان کے عزیزوں کو ضرر نہ پہنچائیں گے، انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہی عذر پیش کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا،

غرض ۱۰ رمضان ۳۰ کو کو کبہ نبوی نہایت عظمت و شان سے کہہ معظیہ کی طرف بڑھاؤں نہرا راستہ فوجیں رکاب میں تھیں، قبائل عرب راہ میں آکر ملتے جاتے تھے، مرا نظر ان پہنچ کر شکر نے پڑا و ڈالا اور فوجیں دور دور تک پھیل گئیں، یہ مقام کہ معظیہ سے ایک منزل، یا اس سے بھی کم فاصلہ پر ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ روشن کی جس سے تمام صحرا وادی میں بن گیا، فوج کی آمد کی بھنک قریش کے کانوں میں پڑ چکی تھی، تھیں

کے لئے انھوں نے حکیم بن حزم (حضرت ندیمہ کے بھتیجے) ابوسفیان اور بدیل بن ورقہ کو بھیجا
 خیمہ نبوی کی درباری پر جو دستہ متعین تھا، اس نے ابوسفیان کو دیکھ لیا، حضرت عمرؓ مذہبہ
 اقدام کو ضبط نہ کر سکے، تیز قدمی سے آگے بڑھے اور بارگاہ رسالت میں آکر عرض کی کہ کفر کے
 استعمال کا وقت آگیا، لیکن حضرت عباسؓ نے بان بخشی کی درخواست کی، حضرت عمرؓ
 نے دوبارہ عرض کیا، حضرت عباسؓ نے کہا: اگر یہ شخص تمہارے قبیلہ کا آدمی ہوتا تو تم
 اس قدر سخت دلی نہ کرتے: حضرت عمرؓ نے کہا: آپ یہ نہ فرمائیں! آپ جس دن اسلام لائے
 تھے مجھ کو جو مشرت ہوئی تھی، خود میرا باپ خطاب اسلام لانا تو مجھ کو اس قدر خوشی نہ ہوئی
 ابوسفیان کے تمام پچھلے کارنامے اب سب کے سامنے تھے اور ایک ایک چیز
 اُس کے قتل کی دعویدار تھی، اسلام کی عداوت، مدینہ پر بار بار حملہ، قبائل عرب کا اشتعال
 آنحضرت ﷺ کے خیمہ قتل کرانے کی سازش، ان میں سے ہر چیز اُس کے خون کی
 قیمت ہو سکتی تھی، لیکن ان سب کے بالاتر ایک اور چیز (عفو نبوی) تھی، اس نے ابوسفیان
 کے کان میں آہستہ سے کہا کہ خوف کا مقام نہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ گرفتار ہونے کے ساتھ ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا، لیکن
 طبری وغیرہ میں اس اجمال کی تفصیل میں حسب ذیل مکالمہ لکھا ہے،

۱۔ اصل واقعہ صحیح بخاری میں کافی تفصیل کے ساتھ موجود ہے، لیکن مزید تفصیل اور جزئیات حافظ ابن
 حجر نے بخاری کی شرح میں موسیٰ بن عقبہ اور ابن مائدہ وغیرہ سے نقل کئے ہیں، ان کو بھی لے لیا ہے
 بعض واقعات طبری سے ماخوذ ہیں (دیکھ طبری ج ۳ ص ۱۶۳۶) اس

رسول اللہ ﷺ

کیون ابوسفیان کیا اب بھی تم کو یقین نہیں

آیا کہ خدا کے سوا اور کوئی معبود نہیں؟

ابوسفیان

کوئی اور خدا ہوتا تو آج ہمارے کام آتا،

رسول اللہ ﷺ

کیا اس میں کچھ شک ہو کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں

ابوسفیان،

اس میں تو ذرا شبہ ہے،

بہر حال ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا اور اس وقت گروہ ان کا ایمان متزلزل تھا

لیکن مورخین لکھتے ہیں کہ بالآخر وہ سچے مسلمان بن گئے، چنانچہ غزوہ طائف میں ان کی

ایک آنکھ زخمی ہوئی اور یہ موک میں وہ بھی جاتی رہی،

شکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس سے

ارشاد فرمایا کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی چوٹی پر لے جا کر کھڑا کر دو کہ افواج الہی کا جلال آنکھوں

سے دیکھیں، کچھ دیر کے بعد دیا سے اسلام میں تلاطم شروع ہوا، قبائل عرب کی موبین جو

مارتی ہوئی برصغیر میں سب سے پہلے غفار کا پرچم نظر آیا، پھر عینہ، (سعد بن) ہذیم، سلیم، ہمتیار و

میں ڈوبے ہوئے تکبیر کے نعرے مارتے ہوئے نکل گئے، ابوسفیان ہر دفعہ مرعوب ہو

جاتے تھے، سب کے بعد انصار کا قبیلہ اس سرد سامان سے آیا کہ آنکھیں خیر ہو گئیں ابوسفیان

نے متحیر ہو کر پوچھا یہ کون شکر ہے؟ حضرت عباسؓ نے نام بتایا، دفعہ سردار فوج حضرت

سعد بن عبادہ ہاتھ میں علم لئے ہوئے برابر سے گذرے اور ابوسفیان کو دیکھ کر پکار اٹھے،

آج گھمان کا دن ہے، آج کوہِ طائف

اليوم مريوم المذحمة اليوم

تُسْقِلُ الْكَعْبَةَ،
کر دیا جائے گا،

سب اخیر کو کبہ نبوی نمایان ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک پر نور کا فرش بچھتا ہوا تھا
حضرت زبیر بن العوام علمبردار تھے۔ ابوسفیان کی نظر جابل مبارک پر پڑی تو پکار اٹھے کہ
”حضورؐ نے سنا، عبادہ کیا کہتے ہوئے گئے؟“ ارشاد ہوا کہ عبادہ نے غلط کہا آج کعبہ کی عظمت
کا دن ہے۔ یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم عبادہ سے لیکر ان کے بیٹے کو دیدیا جائے،
مکہ پہنچ کر آپؐ نے حکم دیا کہ علم نبویؐ مقام حجوں پر نصب کیا جائے، حضرت خالدؓ
کو حکم ہوا کہ فوجوں کے ساتھ بالائی حصہ کی طرف آئیں۔

اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا یا ابوسفیان کے ہاں پناہ لے گا، یا دُعا
بند کرے گا (یا فائدہ کعبہ میں داخل ہو جائے گا) اس کو امن دیا جائے گا، تاہم قریش کے ایک
گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا، اور خالدؓ کی فوج پر تیر برسائے، چنانچہ تین صاحب (یعنی حضرت
کرز بن جابر فہری، اور حضرت حبیش بن اشعر اور حضرت سلہ بن المیلاء) نے شہادت پائی
حضرت خالدؓ نے مجبور ہو کر حملہ کیا، یہ لوگ ۱۳ لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے، آنحضرت ﷺ
نے تلواروں کا چمکنا دیکھا تو حضرت خالدؓ سے باز پرس کی، لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ ابتدائی لڑائی
نے کی تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قصاص الہی یہی تھی۔

۱۔ یہ خاص صحیح بخاری کی روایت ہے (لکہ منسبت نے بیان حضرت عروہ کی روایت لی ہے جو صحیح بخاری میں
جو گورنر سل ہے مجبور و مرفوع روایات جو صحیح بخاری میں ہیں ان کے مطابق صورت حال یہ ہے کہ حضرت خالدؓ کے
ذریعہ حصہ سے اور حضورؐ اور علیؓ بالائی حصہ سے کہ معطلہ میں داخل ہوئے، فتح الباری ج ۸
صفحہ ۸۸) اس سے ان کی شہادت کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے،

رگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور قیام کمان فرمائیں گے؟
 کیا اپنے قدیم مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا فرکا وارث نہیں ہو سکتا، ابوطالب
 (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عم) نے جب انتقال کیا تھا تو ان کے صاحبزادے عقیل اس وقت
 کافر تھے اس لئے وہی وارث ہوئے، انھوں نے یہ مکانات ابرسیان کے ہاتھ بیچ ڈالے
 تھے، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے گھر کمان چھوڑا کہ اس میں ^{نہ} اترا
 اس لئے مقام خیف میں ٹھہرون گا۔ جہاں قریش نے ہمارے خلاف کفر کی تائید پر باہم
 عہد و پیمان کیا تھا۔

خدا کی شانِ حرم محترم جو غلیل بنت شکن کی یادگار تھا، اس کے آغوش میں ۳۶۰ بت
 جاگزیں تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک کو لکڑی کی زوک سے ٹھو کے دیتے جاتے،
 یہ پڑھتے جاتے تھے،

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّا
 الْحَقُّ وَمَا يُبْدِى الْبَاطِلُ يُعِيدُ
 حَقُّ آگیا اور باطل مٹ گیا، اور باطل
 مٹنے ہی کی چیز تھی،
 اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا

اسے صحیح بخاری فتح مکہ میں حضرت اسامہ بن زید سے جو روایت ہے اس میں تصریح ہے کہ حضور نے یہ ارشاد فرمایا کہ تم
 پر یہ کیا لیکن اس میں خیف کے قیام کا ذکر نہیں لیکن جو روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے اس میں یہ تصریح ہے
 کہ یہ حجۃ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمایا، اور اس میں خیف کی تصریح ہے، ابن جریر نے تطبیق کی ہے کہ ممکن ہے کہ دونوں
 موقوفوں پر لوگوں کے سوال پر یہ ارشاد فرمایا ہو، الباری جلد ۸ ص ۱۷۱ و جلد ۲ صفحہ ۳۶۰) میں (اسے اس موقع پر
 پوری آیت پاک کے پڑھنے کا ذکر ہے، صحیح بخاری فتح مکہ میں ان الفاظ آئے ہیں جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ وَمَا
 يُبْدِى الْبَاطِلُ يُعِيدُ حَقُّ آگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل بے پروا آئے گا) اس

عین کعبہ کے اندر بہت سے بت تھے جن کو قریش خدائانتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب نکلوا یہ جاؤ میں آنحضرت نے اندر جا کر جس قدر تصویریں تھیں وہ بھی مٹا دیں، حرم ان تازیانوں سے پاک ہو چکا تو آپ نے عثمان بن طلحہ سے جو کعبہ کے کلبہ بردار تھے، کنجی طلب کی اور دروازہ کھلوا یا آپ حضرت بلال اور طلحہ کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور نماز ادا کی، بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے کعبہ کے اندر تکبیریں کہیں لیکن نماز نہیں ادا کی،

خطبہ فتح | شاہنشاہی اسلام کا یہ پہلا دربار عام تھا خطبہ سلطنت یعنی بارگاہِ احدیت کی تقریر خلافت الہی کے منصب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کی جس کا خطاب صرف اہل مکہ سے نہیں، بلکہ تمام عالم سے تھا،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ	ایک خدا کے سوا اور کوئی خدا نہیں ہے، اس کا
لَهُ صَدَقٌ وَعْدُهُ وَنَصْرٌ عِندَهُ	کوئی شریک نہیں ہے، اس نے اپنا وعدہ سچا
هَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ الْأَكْثَى	اس نے اپنے بندہ کی مدد کی اور تمام جمہور کو
مَأْتَرَةً أَوْ دَمٍ أَوْ مَالٍ يُدْعَى	تھا توڑ دیا، ہاں تمام مغاخر تمام انتقامات
فَهُوَ تَحْتَ قَدَرِهِ مَا تَتَيْنَ كَلَا	خونہا سے قدیم تمام خونہا سب سیر قدس کے
سِلْدَانُهُ الْبَيْتِ وَسِقَايَةُ	نیچے ہیں، صرف حرم کعبہ کی تولیت اور
الْحِجَابِ	حجرات کی آب رسانی اس سے مستثنیٰ ہیں

لے صحیح بخاری فتح مکہ،

یا مَعْشَرَ قُرَیْشِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ
عَنْكُمْ غَوَاةَ الْجَاهِلِیَّةِ وَتَعْظَمُهَا
بِالْأَبْلَکِ، النَّاسُ مِنْ آدَمَ وَآدَمُ
مِنْ تَرَابٍ،
اسے قوم قریش: اب جاہلیت کا غرور اور
نسب کا اتھار خدائے مہربان کا نام لوگ
آدم کی نسل سے ہیں، اور آدم مٹی سے
بنے ہیں،

پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے،

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ
ذَكَرٍ وَآنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ الْأَكْرَمَ
عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوًى إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ خَبِيرٌ، رَابِعًا وَخَمْسًا
إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَمٌ بَيْعِ الْخَمْرِ (بخاری)
لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے
پیدا کیا اور تمہارے قبیلے اور خاندان
بنائے کہ آپس میں ایک دوسرے سے
پہچان لیے جاؤ، لیکن خدا کے نزدیک شریف
وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو، خدا دانا اور قادر
خدا نے شراب کی خرید و فروخت حرام کر دی

تمام عقائد اور اعمال کا اصل الاصول اور دعوت اسلام کا اصلی پیغام توحید ہے اس لئے
سب سے پہلے اسی سے ابتدا کی گئی،

خطبہ کے اصولی مطالب | عرب میں دستور تھا، کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کے
خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پا جاتا تھا، یعنی اگر اس وقت قاتل نہ ہوتا تھا تو
خاندانی و قریبی مقتول کا نام لکھ جاتا اور سیکڑوں برس گزرنے کے بعد بھی انتقام کا فرض
ادا کیا جاتا تھا، قاتل اگر مر چکا ہے تو اس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے،

اسی طرح خونہا کا مطالبہ بھی آیا تھا چلا آتا تھا یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے
 فخر کی بات تھی اس طرح اور اور بہت سی خوبائیں مفاخر قومی میں داخل ہو گئی تھیں،
 اسلام ان سب کے مٹانے کے لئے آیا تھا اور اس بنا پر آپؐ نے (اس طریق) انتقام اور
 خونہا اور نیز اور تمام غلط مفاخر کی نسبت فرمایا کہ میں نے ان کو پانون سے کھل دیا۔
 عرب اور تمام دنیا میں نسل اور قوم و خاندان کے امتیاز کی بنا پر ہر قوم میں فرق
 مراتب قائم کئے گئے تھے جس طرح ہندوؤں نے چار ذاتیں قائم کیں، اور شودر کو وہ درجہ
 دیا جو جانوروں کا درجہ ہے، اور اس کے ساتھ یہ بندش کر دی کہ وہ کبھی اپنے رتبہ سے
 ایک قدم آگے نہ بڑھنے پائے،

اسلام کا سب سے بڑا احسان، جو اس نے تمام دنیا پر کیا، مساوات عام قائم کرنا تھا۔
 یعنی عرب و عجم شریف و رذیل، شاہ و گدا، سب برابر ہیں ہر شخص ترقی کر کے ہر انتہائی
 درجہ پر پہنچ سکتا ہے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے قرآن مجید کی آیت پڑھی اور
 پھر توضیح فرمائی کہ تم سب اولادِ آدم ہو، اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

خطبہ کے بعد آپؐ نے جمع کی طرف دیکھا تو جبارانِ قریش سامنے تھے ان میں وہ
 حوصلہ مند بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب سے پیشرو تھے، وہ بھی تھے جن کی زبانیں
 رسول اللہ ﷺ پر گالیوں کے بادل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنا
 نے پیکرِ قدسی ﷺ کے ساتھ گستاخان کی تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت
 ﷺ کے راتہ میں کانٹے بچھائے تھے، وہ بھی تھے جو وعدہ کے وقت آنحضرت

کی ازیون کو لو لہاں کر دیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کی تشنہ لہی خون نبوت کے سوا،
 کسی چیز سے بجھ نہیں سکتی تھی وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے
 آکر ٹکراتا تھا، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو ہلٹی ہوئی ریگ پر ن کران کے سینوں پر تیشیں
 مہرین لگایا کرتے تھے۔

رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی طرف دیکھا اور خوف انگیز لہجہ میں پوچھا تم کو
 کچھ معلوم ہے؟ میں تم سے کیا معاملہ کرنے والا ہوں؟

یہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، شقی تھے، بے رحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکاراٹھے کہ
 آخِ کَرِیْم و ابنِ آخِ کَرِیْم تو شریف بھائی ہے، اور شریف برادر زادہ ہے

ارشاد ہوا،

لَا تَحْرِیْبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ اذْهَبُوا فَاَنْتُمْ ^{بِطَلَبًا} تم پر کچھ الزام نہیں، جاؤ تم سب آزاد ہو،
 گنہگار کہنے تمام ماجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا، اب وہ وقت تھا کہ ان کو
 ان کے حقوق دلائے جاتے، لیکن آپ نے ماجرین کو حکم دیا کہ وہ بھی اپنی ملکوت
 سے دست بردار ہو جائیں،

ناز کا وقت آیا تو حضرت بلالؓ نے بامِ کعبہ پر چڑھ کر اذان دی، رہی سرکش
 جوا بھی رام ہو چکے تھے، اُن کی آتشِ غیرت پھشتعل تھی، عتاب بن اسید نے کہا "خدا
 نے میرے باپ کی عزت رکھ لی کہ اس آواز کے سننے سے پہلے اس کو دنیا سے اٹھالیا"

لے ابنِ ہشام (حضرت عتابؓ مجد کو مسلمان ہوئے) "س"

ایک اور سردار قریش نے کہا آپ جیسا بے کار ہے ۔

تمام سفائن آپ ایک بلند مقام پر بیٹھے جو لوگ اسلام قبول کرنے آتے تھے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے تھے، مردوں کی باری ہو چکی تو مستورات آئین عورتوں سے بیعت لینے کا یہ طریقہ تھا کہ ان سے ارکان اسلام اور محاسن اخلاق کا اقرار لیا جاتا تھا پھر پانی کے ایک بریز پیالہ میں آنحضرت ﷺ دست مبارک ڈبو کر نکال لیتے تھے۔ آپ کے بعد عورتیں اسی پیالہ میں ہاتھ ڈالتی تھیں اور بیعت کا معاہدہ پختہ ہو جاتا تھا،

ان مستورات میں ہند بھی آئی۔ یہ وہی ہند ہے جو رئیس العرب عقبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ کی ماں تھی، حضرت حمزہؓ کو اسی نے قتل کرایا تھا، اور ان کا سینہ چاک کر کے کلیجہ چبا گئی تھی، وہ نقاب پہن کر آئی، شریف عورتیں عموماً نقاب پہنتی تھیں لیکن اس وقت یہ غرض بھی تھی کہ کوئی اس کو پہچاننے نہ پائے، بیعت کے وقت اس نے دھنا دیرری بلکہ گستاخی سے، باتیں کہیں جو حسب ذیل ہیں۔

رسول اللہ ﷺ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا،

ہند یہ اقرار آپ نے مردوں سے تو نہیں لیا

لیکن بہر حال ہم کو منظور ہے،

رسول اللہ ﷺ چوری نہ کرنا،

ہند میں نے اپنے شوہر (ابوسفیان) کے

مال میں سے دو چار آنے کبھی لیا کرتی

ہوں معلوم نہیں یہ بھی جائز ہے یا نہیں

اولاد کو قتل نہ کرنا،

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

دَبَّيْنَا هَذَا صِغَارًا وَقَتْلَهُمْ لِبَارِئَاتٍ دَمِ

ہند

ہم نے تو اپنے بچوں کو ہلاک کر دیا ہے ہر جنگ بدر میں

آپ نے ان کو مار ڈالا اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں،

دُساے عرب میں دس شخص تھے جو قریش کے سر تاج تھے، ان میں صفوان بن امیہ

جدہ بھاگ گئے، عمر بن وہب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ

میں عرب مکہ سے جلا وطن ہوا جاتا ہے، آپ نے علامتِ امان کے طور پر اپنا ہاتھ

عنایت کیا، عمر جدہ پہنچ کر ان کو واپس لائے، حنین کے معرکہ تک یہ اسلام نہیں لائے

(بعد کو مسلمان ہو گئے)

عبد اللہ بن زبیری عرب کے مشہور شاعر جو پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جوین

کہا کرتے تھے اور قرآن مجید پر نکتہ چینی کرتے تھے، خبر ان بھاگ گئے، لیکن پھر اگر اسلام لائے

ابو جہل کے بیٹے عکرمہ بن حیلے گئے، لیکن ان کی حرم (ام کلیم) نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے امان لی، اور جا کر یمن سے لائیں، یہ واقعہ ابو جہل سے کہنے کے قابل نہیں کہ اس کا جگر بند

نے جنگِ بدر میں ہند کے لڑکے کافروں کے ساتھ شریک ہو کر رُسے تھے، اور دیکھا کہ اسے گئے تھے مکہ طبری (ج ۲)

ص ۶۴۰ اس دو صاحبہ ذکر صفوان بن امیہ (ج ۲ ص ۶۴۱) اس دیکھ امین ہشام اس دیکھ طبری (ج ۲ ص ۶۴۱) اس

کفر کی گود سے نکل کر اسلام کے آغوش میں آگیا، اور اب ہم اس کو حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں
 [اشتماریان قتل] اور باب سیر کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہی لے کر کہہ دیا کہ میں
 عطا کیا تھا، تاہم دشمنوں کی نسبت علم دیا کہ جہان طین قتل کر دیے جائیں ان میں
 سے بعض مثلاً عبداللہ بن خطل، بقیس بن صبابہ، خونی مجرم تھے اور قصاص میں قتل کے گنہگار
 لیکن متعدد ایسے تھے کہ ان کا صرف یہ جرم تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں ستا
 کرتے تھے، یا آپؐ کی ہجو میں اشعار کہا کرتے تھے ان میں سے ایک عدوت اس جرم
 پر قتل کی گئی کہ وہ آپؐ کے ہجو یہ اشعار گایا کرتی تھی،

(۱) حافظ مغلطائی نے چند نام مختلف حوالوں سے جمع کئے ہیں جو خود محدثین کے نزدیک غیر محتاط
 ہیں، عام اور باب سیرت نے دشمنوں کے نام لیے ہیں، ابن اسحاق نے آٹھ نام گناہے ہیں، ابو داؤد
 اور دارقطنی کی روایت میں صرف چھ ہیں، بخاری میں صرف ابن خطل کا واقعہ مذکور ہے، اس سے ظاہر
 ہوگا کہ تحقیق کا دائرہ میں قدر وسیع ہوتا جاتا ہے اسی قدر تعدد کم ہوتی جاتی ہے،

عام روایت کے رو سے جن دشمنوں کی سزا سے موت کا اعلان کیا گیا تھا ان کا حال یہ ہے
 کہ وہ شدید مجرم تھے تاہم سات اشخاص خلوص سے ایمان لائے اور ان کو معافی دے دی گئی، صرف چار
 شخص قتل ہوئے، ان میں مرد اور ایک عورت، عبداللہ بن خطل، بقیس بن صبابہ، حویرث بن نفیعہ اور
 ابن خطل کی بیوی قریبہ، ابن خطل اور ابن صبابہ دونوں خونی مجرم تھے، ابن خطل نے جو اسلام لایا تھا اپنے
 ایک سالانہ خادم کو قتل کر کے مرد ہو گیا تھا، بقیس بن صبابہ کا واقعہ یہ ہے کہ اس کا ایک بھائی ایک انصاری کے
 ہاتھ سے غلطی سے مارا گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دیت ادا کر دی تھی، تاہم انھیں منقذہ اسلام بنا
 اور قدر سے اس انصاری کو قتل کر دیا، اور حویرث نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیوں کے ساتھ جب
 وہ ہجرت کر رہی تھیں شرارت کی تھی اور ان دونوں کو اونٹوں سے گرا دینا چاہتا تھا حضرت علیؓ بن ابی طالب
 نے اس کو قتل کر دیا،

قریبہ جو ابن خطل کی بیوی تھی، مکہ کی ایک منیہ تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو میں گیت گایا کرتی تھی

اللہ دیکھنا قاتی و داری
 بشام ذکر و فہم

لیکن محدثانہ تنقید کی رو سے یہ بیان صحیح نہیں اس جرم کا مجرم تو سارا کہہ تھا، کفار قریش
 میں سے (بجز دو چار کے) کون تھا جس نے آنحضرت ﷺ کو سخت سے سخت ایذا
 نہیں دی؟ باہمہ انہی لوگوں کو یہ مراد سنایا گیا کہ انہم الطلقاء، جن لوگوں کا قتل بیان
 کیا جاتا ہے وہ تو نسبت کم درجہ کے مجرم تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت صحیح ستہ
 میں موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا اخیر میں جس یہودی
 عورت نے آپ کو زہر دیا اس کی نسبت لوگوں نے دریافت بھی کیا کہ اس کے قتل کا حکم
 ہوگا ارشاد ہوا کہ نہیں، اخیر کے کفرستان میں ایک یہودیہ زہر دے کر رحمت عالم علیہ السلام
 کے طفیل سے جانبر ہو سکتی ہے تو حرم میں اس سے کم درجہ کے مجرم عفو نبوی سے کیونکر محروم
 رہ سکتے ہیں،

اگر روایت پر قناعت نہ کی جائے تو روایت کے لحاظ سے بھی یہ واقعہ بالکل ناقابل
 اعتبار رہ جاتا ہے، صحیح بخاری میں معروف ابن خطل کا قتل نہ کوڑھے اور یہ عموماً مسلم ہے کہ
 وہ قصاص میں قتل کیا گیا، یحییٰ کا قتل بھی شرعی قصاص تھا، باقی جن لوگوں کی نسبت
 حکم قتل کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی زمانہ میں آنحضرت ﷺ کو ستایا کرتے تھے
 وہ روایتیں صرف ابن اسحاق تک پہنچ کر ختم ہو جاتی ہیں، یعنی اصول حدیث کی رو سے
 وہ روایت منقطع ہے جو قابل اعتبار نہیں، ابن اسحاق کا فی نفسہ جو درجہ ہے وہ ہم کتاب
 کے دیباچہ میں لکھ آئے ہیں،

(لے بخاری فتح کے اس)

سب زیادہ معتبر روایت جو اس بارہ میں پیش کی جاسکتی ہو وہ ابو داؤد کی روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ چار شخصوں کو کہیں انہیں نہیں دیا جاسکتا لیکن ابو داؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند جیسی چاہئے مجھ کو نہیں ملتی، پھر اس کے بعد ابن حنبل کی روایت نقل کی ہے راوی شروع میں جو روایت ہے اس کا ایک راوی احمد بن الحنفیہ ہے جس کو ازدی نے منکر الحدیث لکھا ہے اور ایک راوی اسباط بن نصر ہے جس کی نسبت نسائی کا قول ہے کہ قوی نہیں ہے۔ اگرچہ صرف اس قدر جرح کسی روایت کے نامعتبر ہونے کے لئے کافی نہیں، لیکن واقعہ جس درجہ اہم ہے اس کے لحاظ سے راوی کی اس قدر جرح بھی روایت کے مشکوک ہونے کے لیے کافی ہے۔

۱۔ ابو داؤد باب قتل الاسیر سے ابو داؤد نے باب قتل الاسیر میں اس معنی کی تین روایتیں درج کی ہیں۔ پہلی وہ روایت ہے جس کا ذکر مصنف نے اخیر میں کیا ہے، یہ روایت احمد بن الحنفیہ اسباط بن نصر سے ہے، کبیر مصعب بن سعد اور سعد بن ابی ہشام رضی اللہ عنہ سے ہے، اس میں چار مرد اور دو عورتوں کے قتل کا حکم مذکور ہے، جن میں سے ایک ابن ابی سرح ہے جس کو حضرت عثمان نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کے بغیر آپ کی خدمت میں لے کر پیش کیا اور اس کو کچھ دیر کے آل کے ہمدانہ دی اور وہ مسلمان ہوا، اس روایت میں احمد بن حنبل اور اسباط بن نصر اور سعدی کبیر تینوں پر علماء نے جرحین کی ہیں، اور خصوصاً اسباط بن نصر پر اور زیادہ جرحین ہیں۔ یہ روایت اسی سلسلہ سے نسائی نے باب قتل المرتدین اور حاکم نے مستدرک کتاب المغازی میں اس کو نقل کیا ہے، اس سلسلہ کے یہ تینوں راوی شیوخ ہیں اور حاکم نے مستدرک میں اس پہلو سے اپنا اظہار خیال کر دیا ہے، ابو داؤد کی دوسری روایت عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن بن سعید مخزومی سے ہے کہ انھوں نے اپنے دادا سے اور انھوں نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مردوں اور دو عورتوں کے بارہ میں فرمایا کہ ان کو نہ نہیں دی جاسکتی، ان دو عورتوں میں سے جو دو وزن مغینہ نو مڑیاں تھیں ایک مسلمان ہو گئی، اور ایک قتل کی گئی، اس روایت کے متعلق ابو داؤد

اس میں شبہ نہیں کہ بعض سرداران قریش جو مخالفین اسلام کے پیرو تھے آنحضرت
 ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنا کر کہ سے بھاگ گئے، لیکن یہ مروت بن اسحاق
 کا قیاس ہے کہ وہ اس وجہ سے بھاگے تھے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا، ان اشتہاری
 سفروہین میں ابن اسحاق نے عکرمہ کو بھی شمار کیا ہے، جو ابوہل کے فرزند تھے، لیکن موطا
 امام مالک میں جس کی نسبت امام شافعی کا قول ہے کہ آسمان کے نیچے (قرآن کے علاوہ)
 کوئی کتاب اس سے زیادہ صحیح نہیں، یہ واقعہ جس طرح منقول ہے اس کا نقلی ترجمہ ذیل ہے:

”عاصم بن ہشام کی صاحبزادی، ام کلیم، عکرمہ بن ابی ہل کی زوجہ تھیں، وہ نبی کریم کے
 دن اسلام لائیں، لیکن ان کے شوہر عکرمہ بن ابوہل اسلام سے بھاگ کر مین چلے گئے،
 ام کلیم مین گئیں اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور وہ مسلمان ہو گئے اور مکہ میں آئے
 آنحضرت ﷺ نے جب ان کو دیکھا تو فرط مسرت سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اس
 تیزی سے ان کی طرف بڑھے کہ جسم مبارک پر چادر تک نہ تھی، پھر ان سے بیعت لی“

دقیقہ ماشیہ صفحہ ۵۲۶) لکھا ہے کہ میں نے اپنے شیخ ابوالعلاء سے اس کی سند چھی طرح سمجھی نہیں یہی روایت اسی
 سلسلہ سے دارقطنی اور آخر کتاب الحج میں ہے، اس میں سند کے آخر میں یون بن عمرو بن عثمان نے اپنے باپ سے اور
 اخرون نے اپنے دادا سے یہ روایت سنی، اس سے ظاہر ہے کہ سند کے اسی حصہ میں ابو داؤد کو شک ہے، ابو داؤد
 کی تیسری روایت میں صرف ابن خطل کے قتل کا ذکر ہے جو صحیح بخاری وغیرہ کی روایت سے بھی ثابت ہے، بیہقی نے
 حکم بن عبد الملک قتادہ اور حضرت انس بن مالک سے ایک روایت کی ہے جس میں تین مرد اور ایک عورت یعنی
 چار شخصوں کے قتل کا حکم ہے، تین مرد یہ ہیں، ابن خطل، بقیس بن صبابہ اور عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح اور عورت
 کا نام ام سارہ تھا، عبد اللہ بن سعد کے قتل کی ایک انصاری نے نذر مانی تھی مگر حضرت عثمان کی سفارش سے
 ان کی جان بخشی ہوئی اور ام سارہ وہی عورت ہے جو فتح مکہ سے پہلے مسلمانوں کے کہ پر حملہ کرنے کا خطافیہ لے چلی تھی، اس

میں حکم بن عبد الملک
 متفقہاً ناقابل اعتبار
 ہے اور اس کی اس
 روایت کی عقلی
 حکم جو کہ کوئی تاثر
 اسی کے خلاف ہے
 کسی نے نہیں کی ہے،
 تنبیہ ابن جریر

یہ بات بھی اس موقع پر خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ جن لوگوں کو امن دیا جاتا تھا وہ اسلام پر مجبور نہیں کئے جاتے تھے، تمام مومنین اور ارباب سیر نے تصریح کی کہ خنین کی لڑائی میں جو فتح مکہ کے بعد پیش آئی، شکر اسلام میں مکہ کے بہت سے کفار بھی شامل تھے، جو اس وقت تک کافر تھے، اور شکست بھی زیادہ تر اسی وجہ سے ہوئی کہ پہلے حمہ میں انہی کافروں کے قدم اکھڑے اور اس باتری کی وجہ سے مسلمانوں کے قدم بھی ٹھہرے۔ خزانہ حرم | حرم میں تندر اور ہدایا کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا، لیکن مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں، ان میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے مجسمے بھی تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی تھی جس سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ میں عیسائیت کا اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا، رنگین تصویریں جو دیواروں پر تھیں مٹانے پر بھی ان کے دھندلے نشان رہ گئے تھے اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر تک باقی نہیں رہے۔ مکہ معظمہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام پندرہ دن تک رہا جب یہاں سے روانہ ہوئے تو حضرت معاذ بن جبل کو اس خدمت پر مقرر کرتے گئے کہ لوگوں کو اسلام کے مسائل اور احکام سکھائیں،

فتح مکہ اور بیت شکنی | فتح مکہ کا اصلی مقصد اشاعتِ توحید اور اعلانِ کلمۃ اللہ تھا، کعبہ میں سیکڑوں

بُت تھے جن میں پہل بھی تھا، جو بت پرستوں کا خدا کا عظم تھا، یہ انسان کی ہمت

لے فتح اباری ذکر فتح مکہ سے فتح الباری ذکر فتح مکہ (اخبار مکہ از رقی میں تفصیل یہ واقعات مذکور ہیں)

کا تھا، اور یا قوتِ امر سے بنا تھا۔ سب سے پہلے جس نے اس کو کعبہ میں لا کر رکھا تھا، خزیمہ بن عبد
تھا جو مضر کا پوتا، اور عدنان کا پرپوتا تھا، ہبل کے سامنے سات تیر رہتے تھے جن پر "لا
و نحمہ" لکھا ہوا تھا، عرب جب کوئی کام کرنا چاہتے تھے تو ان تیرون پر قرعہ ڈالتے اور
"ہان یا نہان" جو کچھ نکلتا اُس پر عمل کرتے، جنگِ احد میں ابوسفیان نے اسی ہبل کی
جے پکار دی تھی، وہ عین کعبہ کے اندر تھا، چنانچہ جب آنحضرت ﷺ کعبہ میں داخل
ہوئے تو اور تیون کے ساتھ وہ بھی برباد کر دیا گیا،

مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے بت تھے جن کے لیے حج کی
رہیں ادا کی جاتی تھیں، ان میں سے بڑے لات، منات اور عزیٰ تھے، عزیٰ قریش کا اور
لات اہلِ طائف کا معبود تھا، مکہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر نخلہ ایک مقام ہے
عزیٰ یہیں منسوب تھا، بنو شیبان اس کے متولی تھے، اہلِ عرب کا اعتقاد تھا کہ خدا
جبارون میں لات کے ہان اور گرمیوں میں عزیٰ کے ہان بسر کرتا ہے، عزیٰ کے
سامنے عرب وہ تمام مناسک اور رسوم بجالاتے تھے جو کعبہ میں بجالاتے تھے، اس کا
طواف کرتے اور اس پر قربانیاں چڑھاتے،

منات کا تخت گاہ مثل تھا، جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل اور
ہے، وہ ایک بن گھڑا پھر تھا، ازد، غسان، اوس اور خزرج اُس کا حج کرتے تھے،
عمر بن لُحی نے جو اصنام قائم کئے تھے یہ اُن سب میں بالاتر تھا، اوس اور خزرج جب
سے بنو ہلالہ ان ذکر بل بوالہ ہشام بن محمد کلبی سے یہ تمام تفصیل زرقانی جلد دوم صفحہ ۲۰۴ میں ہے،

کعبہ کا حج کرتے تو حرام مارنے کی رسم (بال منڈانا) اسی کے پاس اگر ادا کرتے تھے۔
 قبیلہ بذیل کا بت سوارغ تھا جو منیع کے اطراف رہا طمین تھا۔ یہ ایک پتھر تھا۔
 اس کے متوتی بنو لیحان تھے،

بت پرستی کے یہ وہ ظلم تھے جن میں سارے عرب گرفتار تھا اب ان کی بربادی
 کا وقت آچکا تھا اور دفعہ ہر جگہ خاک اڑنے لگی،

لے معم ابلدان ذکر مناة،

— — — — —

ہوازن و ثقیف

غزوہ حنین، واوطاس، وطائف

شوال ششم

وَبَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ

حنین | حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، ذوالحجاز عرب کا مشہور

بازار اور عرقہ سے تین میل ہے، یہ اس کے دامن میں ہے، اس مقام کو اوطاس بھی

کہتے ہیں، ہوازن ایک بڑے قبیلہ کا نام ہے جس کی بہت سی شاخیں ہیں،

اسلام کی فتوحات کا دائرہ گروہ وسیع ہوتا جاتا تھا، لیکن اہل عرب یہ دیکھ رہے تھے

کہ ان کا قبیلہ اعظم یعنی مکہ اب تک محفوظ ہے، ان کا خیال تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر قریش

پر غالب آگئے اور مکہ فتح ہو گیا، تو بے شبہ وہ سب پیغمبر ہیں، مکہ جب فتح ہوا تو تمام قبائل

نے خود پیشقدمی کی اور اسلام قبول کرنا شروع کیا، لیکن ہوازن اور ثقیف پر اس کا

اثر پڑا، یہ قبیلے نہایت جنگجو اور فنون جنگ سے واقف تھے، اسلام کو جس قدر

رسل بیان مصنف کی عبارت میں کچھ اغلاق ہے، مطلب یہ ہے کہ حنین زرقانی کی تصریح کے مطابق

مکہ اور طائف کے درمیان عرب کے مشہور بازار ذوالحجاز کے پاس ہے جو عرقہ سے تین میل ہے، اس

سور نے تصریح کی ہے کہ یہ مکہ سے تین دن کے سفر کی مسافت پر واقع ہے اس (۲) قاضی عیاض کی

میں رہے ہیں، لیکن حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ابن اسحاق کی تصریح کے مطابق یہ حنین کے علاوہ دیاہ ہوازن

دوسری وادی کا نام ہے فتح الباری و زرقانی ذکر غزوہ ہوازن و اوطاس اس سے صحیح بخاری ذکر فتح مکہ (بعد)

باب مقام النبی ﷺ

غلبہ ہوتا جاتا تھا، یہ زیادہ مضطر ہوتے تھے، کہ ان کی ریاست اور امتیاز کا خاتمہ ہو جاتا ہے، اس بنا پر فتح مکہ (کے بعد) ہوازن (اور ثقیف) کے رؤساء نے یہ سمجھ لیا کہ اب ان کی باری ہے، اس لئے انھوں نے ایک دوسرے سے مل کر مشورہ کیا اور آپس میں قرارداد ہو گئی کہ (مسلمانوں کے خلاف جو اس وقت مکہ میں جمع ہیں) ایک عام حملہ کر دیا جائے،

(اس قرارداد کے مطابق یہ قبائل) بڑے زور شور کے ساتھ خود حملہ کے لئے بڑے جوش کا یہ عالم تھا کہ ہر قبیلہ اپنا تمام اہل و عیال لے کر آیا تھا کہ بچے اور عورتیں ساتھ ہوں گی تو ان کی حفاظت کی غرض سے لوگ جانیں دیدینگے،

اس معرکہ میں اگرچہ ثقیف اور ہوازن کی تمام شاخیں شریک تھیں تاہم کعب اور کلاب الگ رہے، فوج کی سرداری کے لئے انتخاب (تو) مالک بن عوف (کیا گیا جو) قبیلہ ہوازن کا رئیس اعظم تھا (لیکن مشیر کی حیثیت سے) ذرید بن اہتمہ (کو بھی ساتھ لے لیا گیا جو) عرب کا مشہور شاعر اور قبیلہ جشم کا سردار تھا، اس کی شاعری اور بہادری کے معرکہ اب تک عرب کی تاریخ میں یادگار ہیں، لیکن اس کی عمر تنویرس سے زیادہ ہو چکی تھی اور ہر طرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا تھا، تاہم چونکہ عرب اس کو مانتا تھا اور اس کی رائے و تدبیر پر تمام ملک کو اعتماد تھا، خود مالک بن عوف نے اس سے

لے مار گویوں صاحب لکھتے ہیں حکومت اسلامی کی وسعت اور استحکام سے بدوی قبائل جن کو گیتیا کی آزادی بہت عزیز تھی نہایت خائف تھے، مالک بن عوف غزوہ حائٹ کے بعد مسلمان ہو گئے تھے اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جنگ قادسیہ میں شریک اور دمشق کے حکم ہوئے، زرقانی ق ۳۰ ص ۱۰۳

شرکت کی درخواست کی، پٹنگ پراٹھا کر اس کو میدان جنگ لینے، اس نے پوچھا کہ یہ
 کونسا مقام ہے، لوگوں نے کہا "اوپلاس" بولا کہ ہاں یہ مقام جنگ کے لئے موزوں ہے،
 اس کی زمین نہ بہت سخت ہے، نہ اس قدر نرم کہ پانوں دھنس جائیں۔ پھر پوچھا کہ یہ
 بچوں کے رونے کی آوازیں کیسی آرہی ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ بچے اور عورتیں ساتھ آئی
 ہیں کہ کوئی شخص پانوں پیچھے نہ ہٹے۔ بولا کہ جب پانوں اکٹڑ جاتے ہیں تو کوئی چیز
 روک نہیں سکتی، میدان جنگ میں صرف تلوار کام دیتی ہے، بد قسمتی سے اگر شکست
 ہوئی تو عورتوں کی وجہ سے اور بھی ذلت ہوگی۔"

پھر پوچھا کہ کعب اور کلاب بھی شریک ہیں یا نہیں اور جب یہ معلوم ہوا کہ ان
 معزز قبیلوں کا ایک شخص بھی میدان جنگ میں نہیں تو کہا "اگر آج کا دن عزت و شرف
 کا دن ہوتا تو کعب و کلاب غیر حاضر نہ ہوتے۔ اس کی رائے تھی کہ میدان سے ہٹ کر
 کسی محفوظ مقام میں فوجیں جمع کی جائیں اور وہیں اعلان جنگ کیا جائے، لیکن مانک
 ابن عوف نے جو سی سالہ نوجوان تھا جوش شباب میں اس رائے کے قبول کرنے سے
 انکار کیا اور کہا کہ آپ خیر ہو چکے، آپ کی عقل بے کار ہو چکی۔"

رسول اللہ ﷺ کو (مکہ میں) ان واقعات کی خبر پہنچی تو آپ نے تصدیق
 کے لئے حضرت عبداللہ بن ابی جہرہ کو بھیجا وہ جاسوس بن کر حنین میں آئے اور کئی دن
 تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کیے، آنحضرت ﷺ نے مجبوراً مقابلہ کی

لے یہ تمام تفصیل طبری میں ہے، (ج ۳ ص ۶۵۵ تا ۶۵۷) "س"

تیار یاں کین، رسد اور سامان جنگ کے لئے قرض کی ضرورت پیش آئی، عبداللہ بن مسعود
جو ابو جہل کے بے مات بھائی تھے، نہایت دولت مند تھے، اُن سے تین ہزار درہم قرض لے لے
صفوان بن امیہ جو مکہ کا رئیس اعظم اور وہاں نوازی میں مشہور تھا، لیکن اب تک اسام
نہیں لایا تھا، اُس سے آنحضرت ﷺ نے اسلحہ جنگ مستعار مانگے، اس نے ستر
زیرین اور اُن کے لوازمات پیش کر دیے۔

شوال ۳۳ھ مطابق جنوری ۶۴۴ء میں اسلامی فوجیں جن کی تعداد بارہ ہزار
تھی اس سرد سامان سے خین پر پڑھیں کہ بعض صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل
گیا کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے، لیکن بارگاہِ ایزدی میں یہ نازش پسند نہ تھی

دَلَّوْهُ خَيْنٍ اِذَا جَبَّتْكُمْ	اور خین کا دن یاد کرو جب تم اپنی کثرت
كَثَرَتْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ	پرمازان تھے لیکن وہ کچھ کام نہ آئی؟
شَيْئًا وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ اَارْجُوْ	زمین باوجود وسعت کے تنگی کرنے لگی
بِمَا رَحِمْتُمْ لَقَدْ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِيْنَ	پھر تم پیچھے پھیر کر بھاگ نکلے، پھر اللہ نے
ثُمَّ اَنَالَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهُ عَلٰی	اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل
رَسُوْلِهِ وَبَنِيْهِ اَلْمُهْمِرِيْنَ وَاَنْزَلَ	کی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم نے

۱۔ مسند ابن فضال جلد ۲ صفحہ ۱۰۳، ۱۰۴ مطابق ابن امام بخاری سے بھی یہ روایت نقل کی ہے، لیکن اس میں
دس ہزار کی تعداد برائے ہونے میں ہرگز شبہ نہیں ہے اس سے ہتھیار مانگنے تو اس نے کہا جبراً طوعاً (یعنی جبراً
مانگتے ہو تو میں نہیں دیتا، آپ نے فرمایا جبراً نہیں طوعاً) اور دائرہ باب الضمان میں بھی اسی قسم کی روایت ہے

جُودًا لَمْ يَزِدْ فَعَادَ عَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا
نہیں دیکھیں، اور کافروں کو عذاب دیا

وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (توبہ)
اور کافروں کی یہی سزا ہے۔

فتح کے بجائے دہلہ اول میں مطلع صاف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر دیکھا
تو رفقاے خاص میں سے بھی کوئی پہلو میں نہ تھا، حضرت ابو قتادہ جو شریک جنگ تھے

سے لیکن اور روایتوں میں چند اصحاب کا ثابت قدم رہنا مذکور ہے ان دونوں روایتوں کی تعلیق یہ ہو کہ یہ دو
مختلف دفعوں کے حالات ہیں، راوی نے اپنا مشاہدہ لکھا ہے تفصیل آگے آئے گی، مصنف نے تینہ تفصیل
کا جو وعدہ کیا تھا وہ پورا نہیں ہو سکا ہے اس لیے تفصیل کی ضرورت ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں چند باتیں
قابل تشریح ہیں،

(۱) پہلی یہ کہ مصنف نے اول دہلہ میں مسلمانوں کی شکست تسلیم کی ہے، یہ ابن اسحاق وغیرہ اہل سیر کی
راے ہے، لیکن حدیث صحیحہ کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پہلے کامیابی ہوئی تو گنہگار پر ٹوٹ پڑے، دشمن
کے شیرازہ زدوں نے موقع پا کر تیر اندازی شروع کر دی جس سے مسلمانوں کی صفوں میں بے ترتیبی، انتشار اور
پراگندگی پیدا ہو گئی، بخاری میں حضرت براؤ کے الفاظ یہ ہیں :-

وَأَمَّا مَا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ فَانْكَشَفُوا
اور ہم نے جب ہر حمل کیا تو وہ شکست کھا کر
فَاكْبَسْنَا عَلَى الْقَائِدِ فَاسْتَقْبَلَنَا
پیچھے ہٹ گئے تو ہم لوگ اہل غنیمت پر ٹوٹ
مَالِ سَهْمٍ (بخاری غزوہ حنین)
پڑے تو خون نے ہم کو تیروں پر اصرار کیا،

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ شکست کے ظاہری اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی تھا کہ اس جنگ میں کچھ
لوگ محض اس غرض سے شریک ہی ہوئے تھے کہ مسلمانوں کو عین جنگ میں دھوکا دیں، چنانچہ یہی جو مسلم
کہ حضرت ام سلمہؓ نے جو اس جنگ میں شریک تھیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے حرفی کی کہ یا رسول اللہ!
ان ظفارا کو قتل کر دیجئے، نہی کی وجہ سے شکست ہوئی ہی الفاظ یہ ہیں،

أَقْبَلَ مِنْ بَعْدِ نَامِنِ الطَّلَفَاءِ
ہمارے سوا ان ظفارا کو قتل کر دیجئے، نہی ہے
انهم موابدك (غزوہ النساء مع الزباج)
آپ کو شکست دوائی۔

ان کا بیان ہے کہ جب لوگ بھاگ نکلے تو میں نے ایک کافر کو دیکھا کہ ایک مسلمان کے سینہ پر سوار ہے، میں نے عقب سے اس کے شانہ پر تلوار ماری جو ذرہ کو کاٹ کر اندر اتر گئی، اس نے مڑ کر مجھ کو اس اندر سے دبوچا کہ میری جان پر بن گئی، لیکن پھر وہ ٹھنڈا

دبئیہ ماشہ صفحہ ۵۲) امام ندوی، اس کی شرح میں لکھتے ہیں :-
 لم يحصل الفرار من جميعهم وانما
 فتحه عليهم من في قلبه مرض من
 مسلمة اهل مكة المؤلفة ومثلها
 الذين لم يكونوا مسلحوا فاما كانت
 هنابستهم فجاءه لانسبايهم عليهم
 دفعة واحدة ورشقهم بالسهم
 ولاختلاط اهل مكة معهم
 ممن لم يستقر الايمان في قلبه
 وممن يتربص بالمسلمين
 الدوائر وفيهم نساء وصبيان
 خرجوا للغنيمة، (غزوة حنين)
 سب لوگ نہیں بھاگ تھے بلکہ کہ کے مؤلفہ
 میں جو منافق تھے اور کہ کے شرکین (جو اس
 جنگ میں شریک ہو گئے تھے اور جو ایک
 مسلمان نہیں ہوئے تھے) انھوں نے
 بھانٹا شروع کیا تھا، اور یہ ناگہانی ہزیمت
 اس وجہ سے ہوئی کہ دشمنوں نے ایک ساتھ
 بیرون کی بارش شروع کر دی تھی اور زوج
 میں ایسے اہل کہ بھی تھے جن کے دلوں میں
 ایمان راسخ نہیں ہوا تھا اور مسلمانوں نے
 مصائب کے مستظر تھے، اس میں عورتیں
 اور بچے بھی تھے جو غنیمت کے لئے آئے تھے

موسیٰ طبری نے اس موقع پر کہ کہ ان ملقات کی زبان سے جو فقرے نقل کئے ہیں وہ بھی اسی راز کی پردہ کشائی کرتے ہیں کہ بل کہ اس جنگ میں مسلمانوں کے ساتھ دل سے نہ تھے، (ج ۳ صفحہ ۱۶۶)
 مقدم مفسرین میں سے ابن جریر طبری نے لکھا جو ان الطقاء انجفلو یومئذ باناس جلوا
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، (ابن جریر طبری جلد ۱۰ ص ۱۶۲)

مقدم مفسرین میں سے ابو یوسف انہی کے الفاظ ہیں :-
 يقال ان الطقاء من اهل مكة
 فراد او قصدوا اللقاء الهزيمة
 في المسلمين (بجملہ خط زہ مکتا)
 کہا جاتا ہے کہ کہہ کے ملقات، جاتے تھے اور ان کا
 مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو شکست
 ہو جائے،

ہو کر گر پڑا اسی اثنائے میں نے حضرت عمر کو دیکھا، پوچھا کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے، بولے
کہ تقاسے انہی ہی تھی،

شکست کے مختلف اسباب تھے، مقدمۃ الجیش میں جو حضرت خالد کی افسری
میں تھا زیادہ ترقی ملے کہ جدید الاسلام نوجوان تھے وہ جوانی کے غرور میں اسلحہ جنگ
پہنکر بھی نہیں آئے تھے، فوج میں دو ہزار طلقاء یعنی وہ لوگ تھے، جو اب تک اسلام

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۳۵) تاخر مفسرون میں صاحب روح المعانی نے تفسیر سورہ توبہ میں یہ الفاظ لکھے ہیں
وكان اول من انهمم الطلقاء سب سے پہلے طلقاء کمزور تھے شکست کھانے والے
مکراً منهم فكان ذلك سبباً ہٹ گئے، اس سے مسلمانوں میں بکری
لوقوع الخلل وھزیمۃ غیرہم اور سپاہی کی صورت پیدا ہوئی،

(۳) تیسری بات یہ ہے کہ سپاہی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں کی ایک جماعت
ثابت قدم رہی،

اس سلسلہ میں بنائے اشتباہ بخاری کی حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں :-
فادبروا عنه حتی بقی وحده "دو گ پیچھے ہٹ گئے یہاں تک کہ آپ تمنا رہ گئے" مصنف نے ان
الفاظ کو اپنے پیش نظر رکھا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے
وہاں کوئی نہ تھا اسی لئے اسی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو آواز دی تو انصار نے یہ الفاظ کہے، بیات یا رسول اللہ ابشر نحن معک
وہم حاضرین یا رسول اللہ آپ خوش ہیں کہ ہم آپ کے پاس ہیں، اسی باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت
اس سے پہلے ہے جس میں انصار کے الفاظ یہ ہیں :- بیات یا رسول اللہ وسعد یدک نحن بدین
یسا یدک (بخاری اعزہ ذیل الف) (ہم حاضر ہیں یا رسول اللہ ہم آپ کے سامنے ہیں)
حافظ ابن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تنہائی اور تقاسے خاص کے پاس رہنے کی تفسیق ان
الفاظ میں کی ہے،

یہ سلسلہ بخاری میں مذکور
نہیں ہے اس لئے
یہ سلسلہ بخاری میں مذکور
باب میں مصنف
اصحاب عندہ لم یجئ
وہو فی حدیث
"س"

نہیں لائے تھے، ہوازن قدر اندازی میں تمام عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے۔ میں
جنگ میں ان کا ایک تیر بھی خالی نہیں جاتا تھا، کفار نے معرکہ گاہ میں پہلے پہنچ کر مناسب
مقامات پر قبضہ کر لیا تھا اور تیر اندازوں کے دستے پہاڑ کی گھاٹیوں، کھوؤں اور درون
جا بجا جا دیے تھے، فوج اسلام نے صبح کے وقت جب خوب اُجالا بھی نہیں ہوا تھا حملہ کی

دلیل صرف یہ تھی کہ
دراخت میں ہی مقصود
ہو گا کہ وہ خود
پڑھ کر مسلمان ہو چکا
تھا جیسا کہ حدیث بخاری
پر شرح مسلم اور
شرح مسلم نووی نے لکھا
ہے کہ ابوبکر بن ابی
ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے
اپنے اسلام نہیں چھوڑا
تھا، اس نے کہا جو میں
انصار جیسا استقلال و
ثبات ان میں اس وقت
نہیں ہے انہی کو اوقات
میں بخاری باب الجہاد
باب نہ گراں

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۳۶) ربيع بين قوله حتى بقي
وحده وبين الاخبار بالدلالة على
ان بقي معه جماعة بان المراد بقي
وحده متقدما على العدو
والذين ثبتوا معه كانوا وراءه
(رج ۲ ص ۱۷ مصر)

اور اس قول میں کہ حضورؐ تنہا رہ گئے اور
ان واقعات میں جو اس پر دال ہیں کہ حضورؐ
کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت تھی تطبیق
یہ ہے کہ حضورؐ دشمن کے سامنے سب سے
آگے مقام میں تھے اور جو آپؐ کے ساتھ
ثابت قدم تھے وہ آپؐ کے پیچھے تھے،

دوسرے یہ کہ بخاری ہی میں حضرت براءؓ کی روایت ہے اس میں حضرت براءؓ تصریح کرتے ہیں کہ
ابوسفیان بن حارث اس وقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے اور آپؐ کی سواری کی
رکام تھامے تھے (غزوہ خنین بخاری)

مسلم میں حضرت عباسؓ کے پرزور الفاظ یہ ہیں: کہ میں نے اور ابوسفیان بن حارث نے حضورؐ
سے علیحدگی اختیار نہیں کی۔

فلزم من ان ابوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم يفارقه (مسند حسنۃ حنین) مصححین کی ان روایات کے سوا روایات ذیل بھی پیش نظر رہنا ضروری
(۱) ابن ابی شیبہ کی ایک مرسل روایت میں جو حکم بن خنیس سے مروی ہے چار آدمیوں کا حضورؐ کی خدمت
میں باقی رہنا بتایا گیا ہے، (فتح الباری ج ۸ ص ۲۳)

(۲) ترمذی نے حضرت بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ اس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سو آدمی نہیں
باقی رہ گئے تھے، (ترمذی ابواب الجہاد باب ما جاء في الثبات عند القتال)

میدان جنگ اس قدر شیب میں تھا کہ پانوں جم نہیں سکتے تھے، حملہ آوردن کا بڑھنا تھا کہ
 سامنے سے ہزاروں فوجیں ٹوٹ پڑیں اور ہر کمینگا ہون سے قدر اندازوں کے دستے نکل
 آئے اور تیروں کا مینہ برسا دیا، مقدمہ بحیش ابیری کے ساتھ بے قابو ہو کر پیچھے ہٹا اور پھر تمام
 فوج کے پانوں اکٹھے گئے، صحیح بخاری میں ہے فادبر داعنہ حتی بقی وحدہ، یعنی سب لوگ
 نل گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے رہ گئے،

تیروں کا مینہ برس رہا تھا، بارہ ہزار فوجیں ہوا ہو گئی تھیں لیکن ایک پیکر مقدس

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۵۳۷) (۳) سند احمد (ج ۱، ص ۵۳) و حاکم میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ اس
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ انہی آدمی باقی رہ گئے تھے، (فتح الباری ج ۱، ص ۱)
 (۴) بیہقی نے عمارت بن نعمان سے روایت کیا ہے کہ سو آدمی باقی رہ گئے تھے، (ذرتانی ج ۲، ص ۶۶)
 ابو نعیم نے وائل بن تلحہ کی تفصیل بتلائی ہے کہ تیس سے کچھ زیادہ مہاجرین تھے بقیہ انصار تھے (فتح الباری ج ۱، ص ۱)
 (۵) ابن اسحاق کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت مہاجرین، انصار اور اہل بیت میں
 سے حسب ذیل اصحاب موجود تھے،

حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عباس بن عبد المطلب، حضرت ابوسفیان بن حارث جعفر
 جعفر بن ابی سفیان بن حارث، حضرت فضل بن عباس جعفر بن زبیر بن حارث، حضرت سائب بن زید، حضرت امین بن امیہ
 اس تفصیل کا اصل یہ ہے کہ حضرت انس کے الفاظ "بقی وحدہ" اپنے ظاہری معنی پر باقی نہیں رہ سکتے، حافظ
 ابن جریر نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ ان الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ حضور آگے اور بقیہ لوگ پیچھے تھے لیکن اسکی صاف توجیہ
 کہ ان الفاظ سے ثابت قدم رہنے والوں کی کمی کا ظاہر کرنا مقصود ہے، ورنہ حقیقت یہ نہ تھی،

دوسری روایات میں ثابت قدم رہنے والوں میں جو اختلاف پایا جاتا ہے، اس کی مختلف توجہیں کی گئی
 ہیں، (ملاحظہ ہو ذرتانی ج ۲، ص ۴۶) لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لوگ حضرت سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے
 اور تھوڑی تھوڑی تعداد میں حضور کے پاس پہنچے تھے، یہاں تک کہ خاصی ہمت حضور کے گرد جمع ہو گئی اسی وجہ
 مختلف لوگوں نے مختلف تعداد بتلائی ہے، "اس" (سند بخاری غزوہ طائف)

پا رہا تھا جو تنہا ایک فوج ایک ملک، ایک اقلیم، ایک عالم، بلکہ مجموعہ کائنات تھا
 آنحضرت ﷺ نے داہنی جانب دیکھا اور پکارا یا معشر الانصار! آواز
 کے ساتھ صدائی "ہم حاضر ہیں" پھر آپ نے بائیں جانب مڑ کر پکارا اب بھی وہی آواز
 آئی، آپ سواری سے اتر پڑے اور جلالِ نبوت کے بہرہ میں فرمایا "ہن خدا کا بندہ اور
 اس کا پیغمبر ہوں!"

ہماری کی دوسری روایت میں ہے،

انا النبی لا کذب میں پیغمبر ہوں، یہ جھوٹ نہیں ہے۔
 انا ابن عبد المطلب میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

حضرت عباسؓ نہایت بلند آواز سے آپ نے اُن کو حکم دیا کہ مہاجرین اور انصار
 کو آواز دو، انھوں نے نعرہ مارا،

یا معشر الانصار اوگروہ انصار،

یا اصحاب الشجرة اداصحاب الشجرة (بیتِ رضوان دے)

اس پُراثر آواز کا قانون میں پڑنا تھا کہ تمام فوج دفعتہ پلٹ پڑی، جن لوگوں کے گھوڑے کشمکش
 اور گھمسان کی وجہ سے مڑنے لگے انھوں نے زرہین پھینک دیں اور گھوڑوں سے کود پڑے
 دفعتہ لڑائی کا رنگ بدل گیا، انصار بھاگ نکلتے اور جوہر گئے اُن کے ہاتھوں میں ہتھیار
 عقین، بنو مالک اشقیف کی ایک شاخ تھی، جم کر رٹے لیکن اُن کے شر آدمی،

اور جب اُن کا علم بردار عثمان بن عبداللہ مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے،

شکست خوردہ فوج ٹوٹ پھوٹ کر (کچھ اوطاس میں جمع ہوئی اور کچھ) طائف

میں جا کر پناہ گزین ہوئی جس کے ساتھ سپہ سالار لشکر (مالک بن عوف) بھی تھا،

اوتاس | درید بن اسمہ کئی ہزار کی جمعیت لے کر اوطاس میں آیا، آنحضرت ﷺ

نے (حضرت ابو عامر اشعری کے ماتحت) تھوڑی سی فوج اس کے استیصال کے لیے بھیجی

حضرت ابو عامر درید کے بیٹے کے ہات سے مارے گئے اور علم اسلام اس کے ہاتھ میں تھا

یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے آگے بڑھ کر حملہ کیا، دشمن کو قتل کر کے علم اس کے

ہاتھ سے چھین لیا، درید ایک شتر پر بوج میں سوار تھا، ربیعہ بن رافع نے اس پر تلوار کا

دار کیا لیکن اچھٹ کر رہ گئی، اس نے کہا تیری ماں نے تجھ کو اچھے ہتھیار نہیں دیئے، پھر

کہا کہ میرے محل میں تلوار ہے نکال لو اور جب اپنی ماں کے پاس واپس جانا تو کہنا کہ

میں نے درید کو قتل کر دیا، ربیعہ نے جا کر ماں کو اس کے قتل کی خبر دی تو اس نے کہا خدا

کی قسم وہ یہ نے تیری تین ماؤں کو آزاد کرایا تھا،

اسیران جنگ کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی، اُن میں حضرت شہداء بھی تھیں

جو رسول اللہ ﷺ کی رضاعی بہن تھیں، لوگوں نے جب اُن کو گرفتار کیا تو انہوں

نے کہا میں تمہارے پیغمبر کی بہن ہوں، لوگ تصدیق کے لئے آنحضرت ﷺ کے

پاس لائے، انہوں نے پیٹھ کھول کر دکھائی کہ ایک دفعہ بچپن میں آپ نے دانت سے

کا تھا۔ یہ اس کا نشان ہے۔ "فرط محبت سے آپ کی آنکھوں میں آنسو بہا آئے۔ ان کے
 بیٹھنے کے لیے خود داسے مبارک بچائی۔ محبت کی باتیں کیں، چند شتر اور بکریاں بھی
 فرمائیں، اور ارشاد کیا کہ جی چاہے تو میرے گھر چل کر رہو، اور گھر جانا چاہو تو وہاں پیدا دیا جائے۔
 انھوں نے خاندان کی محبت سے وطن جانا چاہا، چنانچہ عزت و احترام کے ساتھ پہنچا دی گئیں
 محارہ ڈالت | حنین کی بقیہ شکست خوردہ فوج طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی اور
 جنگ کی تیاریاں شروع کیں۔ طائف نہایت محفوظ مقام تھا، طائف اس کو اس لئے
 کہتے ہیں کہ اس کے گرد، شہر پناہ کے طور پر چار دیواری تھی، یہاں ثقیف کا جو قبیلہ آباد تھا
 نہایت شجاع، تمام عرب میں ممتاز اور قریش کا گویا ہمسر تھا، عروہ بن مسعود جو یہاں کا
 رئیس تھا، ابوسفیان (حضرت امیر معاویہ کے باپ) کی لڑائی اس کو بیابانی تھی، کنا کہ
 کہتے تھے کہ قرآن اگر اترتا تو مکہ یا طائف کے رؤسا پر اترتا، یہاں کے لوگ فن جنگ
 سے بھی واقف تھے، طبری اور ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ عروہ بن مسعود اور عبید بن
 سلمہ نے جریش (میں کا ایک ضلع) میں جا کر قلعہ شکن آلات یعنی دباہ، عنبر، اور حنین
 کے بنانے اور استعمال کرنے کا فن سیکھا تھا،

یہاں ایک محفوظ قلعہ تھا، اہل شہر اور حنین کی شکست خوردہ فوج نے اس کی
 مرمت کی، سال ہجر کا رسد کا سامان جمع کیا، چاروں طرف منجیقین اور جا بجا قدرانہ
 ستیجے کئے،

آنحضرت ﷺ نے حنین کے مال غنیمت اور اسیران جنگ کے متعلق حکم دیا کہ
 جعرانہ میں محفوظ رکھے جائیں اور خود طائف کا عزم کیا، حضرت خالد مقدّمہ الحبش کے
 طور پر پہلے روانہ کر دیئے گئے تھے، غرض محاصرہ ہوا، اور اسلام میں یہ پہلا موقع تھا کہ قلعہ
 آلات یعنی دبابہ اور منجنیق استعمال کئے گئے، دبابہ پر اہل قلعہ نے دھبے کی گرم سلاخیں
 برسائیں، اور اس شدت کی تیرباری کی کہ حملہ آوروں کو ہٹنا پڑا، بہت سے لوگ زخمی
 ہوئے، میں دن تک محاصرہ رہا، لیکن شہر فتح نہ ہو سکا، آنحضرت ﷺ نے نزل
 ابن معاویہ کو بلا کر پوچھا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا، لو مڑی بھٹ میں گھس
 گئی ہے اگر کوشش جاری رہی تو پکڑ لی جائے گی، لیکن چھوڑ دی جائے تب بھی کچھ اندیشہ
 چونکہ صرف مدافعت مقصود تھی، آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھا لیا
 جائے، صحابہ نے عرض کی آپ ان کو بدعادیٰ نہ کہیں، آپ نے یہ دعا دی،

اللّٰهُمَّ اهْدِ تَقِيًّا وَاسْتِ اے خدا نقیف کو ہدایت کر اور توفیق

دے کہ میرے پاس حاضر ہو جائیں

تقسیم غنائم | محاصرہ چھوڑ کر آپ جعرانہ تشریف لائے، غنیمت کا بیشتر ذخیرہ تھا، چھ ہزار
 اسیران جنگ، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار (سے زیادہ) بکریاں اور چار ہزار اونٹ
 چاندنی تھی، اسیران جنگ کے متعلق آپ نے انتظار کیا ان کے عزیز و اقارب آئیں
 تو ان سے گفتگو کی جائے، لیکن کئی دن گزرنے پر کوئی نہ آیا، مال غنیمت کے پانچ حصے

کئے گئے، چار حصے حسب قاعدہ اس فوج کو تقسیم کئے گئے خمس بیت المال اور غزوات کین
کے لئے رکھا گیا،

کہہ کے اکثر رؤساء جنہوں نے حال میں اسلام قبول کیا تھا، ابھی تک مذہب اہل عقائد
تھے، انہی کو قرآن مجید میں مولفہ القلوب کہا ہے، قرآن مجید میں جہاں زکوٰۃ کے مفاد
بیان کئے ہیں، ان لوگوں کا نام بھی ہے، آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کو نہایت
فیاضانہ انعامات دیئے جن کی تفصیل یہ ہے۔

۳۰۰	اونٹ اور ۱۰-۱۲ اقیہ چاندی	ابوسفیان، مح اولاد،
۲۰۰	اونٹ،	حکیم بن جزام،
۱۰۰	اونٹ	نفسیر بن حارث بن کلدہ ثقفی
۱۰۰	اونٹ،	صفوان بن امیہ،
۱۰۰	اونٹ،	قیس بن عدی،
۱۰۰	اونٹ،	سہیل بن عمرو،
۱۰۰	اونٹ،	حویط بن عبد العزی

ان کے علاوہ تین غیر مکی نو مسلم رئیس بھی ان انعامات کے مستحق ٹھہرے۔

۱۰۰	اونٹ	أقرع بن حابس (تمیمی)
۱۰۰	اونٹ	عیسہ بن حسن (فزارمی)
۱۰۰	اونٹ	مالک بن عوف (نصری)

ان کے سوا بہت سے لوگوں کو چپاس چپاس اونٹ عطا فرمائے۔ امام تقیم کی
 رو سے فوج کے حصہ میں جو آیا وہ فی کس چار اونٹ اور چالیس بکریان تھیں، لیکن چونکہ
 سواروں کو گنا حصہ ملتا تھا، اس لئے ہر سوار کے حصہ میں بارہ اونٹ اور ایک سو بیس
 بکریان آئیں۔

جن لوگوں پر انعام کی بارش ہوئی عموماً اہل مکہ اور اکثر جدید الاسلام تھے اس پر انصاف
 کو سبج ہوا، بعضوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے قریش کو انعام دیا اور ہم کو محروم رکھا
 حالانکہ ہماری تمواروں سے اب تک قریش کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں، بعض بولے
 کہ مشکلات میں ہماری یاد ہوتی ہے اور غنیمت اور دن کو ملتی ہے،

آنحضرت ﷺ نے یہ چرچے سنے تو انصار کو طلب فرمایا، ایک چرمی خیمہ نصب
 کیا گیا جس میں لوگ جمع ہوئے آپ نے انصار کی طرف خطاب کیا کہ تم نے ایسا کہا؟
 لوگوں نے عرض کی کہ حضور! ہمارے سر پر اور وہ لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا، نوخیز
 نوجوانوں نے یہ فقرے کہے تھے صحیح بخاری باب مناقب الانصار میں حضرت انس
 سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر پوچھا کہ یہ کیا دانتہ ہے
 تو چونکہ انصار جھوٹ نہیں بولتے تھے انہوں نے کہا آپ نے جو سنا صحیح ہے۔

آپ نے ایک خطبہ دیا جس کی نظیر فن بلاغت میں نہیں مل سکتی، انصار کی طرف

رضاعی والدہ حضرت عیسیٰ قلیلہ کی تھیں، اُن میں قبیلہ (زُبیر بن صُرد) نے کھڑے ہو کر تقریر کی اور آنحضرت ﷺ کی طرف مخاطب ہو کر کہا جو عورتیں چھپرون میں محبوس ہیں، انہی میں تیری پھوپھیان اور تیری خالائیں ہیں، خدا کی قسم اگر سلاطین عرب میں سے کسی نے ہمارے خاندان کا دودھ پیا ہوتا تو اُن سے بہت کچھ امیدیں ہوتیں اور تجھ سے تو اور بھی زیادہ توقعات ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ خاندان عبدالمطلب کا جس قدر حصہ ہر وہ تمہارا ہی لیکن عام رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نماز کے بعد جب جمع ہو تو سب کے سامنے یہ درخواست پیش کرو: نماز ظہر کے بعد ان لوگوں نے یہ درخواست جمع کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا تم کو صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے، لیکن میں تمام مسلمان سے اُن کے لئے سفارش کرتا ہوں، ہاجرین اور انصار بول اٹھے، ہمارا حقہ بھی حاضر ہے، اس طرح چھ ہزار دفعہ اُڑا دیتے تھے۔

واقعات متفرقہ | حضرت ماریہ کے بطن سے اسی سال ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام آنحضرت ﷺ نے ابراہیم رکھا، آنحضرت ﷺ کو اس بچے سے نہایت محبت تھی۔

ڈیڑھ سال (۱۱ یا ۱۲) (یا اٹھارہ مہینے) زندہ رہا جس دن ابراہیم نے وفات پائی، سورج گرہن ہوا، عرب کا عقیدہ تھا کہ سورج گرہن کسی عظیم الشان انسان کی موت کی علامت ہے، لوگوں نے سمجھا کہ یہ ابراہیم کی موت کا نتیجہ ہے، آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ سورج اور چاند خدا کی قدرت ہیں، کسی کے مرنے اور جینے سے اُن میں گرہن نہیں لگتا، اس کے بعد آپ نے کسوف کی نماز باجماعت ادا فرمائی،

آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا بھی اسی سال انتقال ہوا۔

ایک طبری جامع
میں (۱۸۴۶ء) میں
نسخہ بخاری باب
کسوف،

۹

واقعہ ایلا، وخیرو غزوہ بوک

ایلا اور خیبر | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زایدانہ اور تمام زخارفِ دنیوی سے بیگانہ
زندگی بسر کرتے تھے، دوزوہینے گھر میں آگ نہیں جلتی تھی، آئے دن

فاتے ہوتے رہتے تھے، مدۃ العمر دوقت برابر سیر ہو کر کھانا نصیب نہیں ہوا،
ازواجِ مطہرات اس جنسِ لطیف میں شامل تھیں جن کی مرغوب ترین چیز ملوثاً
زیب و زینت اور ناز و نعمت ہے، اور گو شرفِ محبت نے ان کو تمام اناسے جنس
سے ممتاز کر دیا تھا، تاہم بشریت بالکل معدوم نہیں ہو سکتی تھی، خصوصاً وہ دیکھتی تھیں
کہ فتوحاتِ اسلام کا دائرہ بڑھتا جاتا ہے اور غنیمت کا سرمایہ اس قدر پہنچ گیا ہے کہ آگ
ادنیٰ حصہ بھی ان کی راحت و آرام کے لئے کافی ہو سکتا ہے، ان واقعات کا اقتضا تھا
کہ ان کے عصر و قناعت کا جام لبریز ہو جاتا تھا،

راہ بعض محدثین کی رائے ہے کہ یہ ذوالحجہ ۳۵ھ کا واقعہ ہے، اس اشتباہ کا سبب یہ ہو کہ بعض روایتوں
میں یہ مذکور ہوا ہے کہ یہ نزولِ حجابی پہلے کا واقعہ ہے، لیکن آگے چل کر حضرت عمر کی روایت میں مذکور ہے
کہ جب اس حادثہ کی مہم خبر سے مسلمانوں میں اضطراب دیکھا تو سمجھے کہ غسان کا بادشاہ حملہ آور ہوا جس کی
اطلاع پہلے... ہو چکی تھی غسان کا حملہ ۳۵ھ میں ہونے والا تھا، حافظ ابن حجر اور محدث دبیاطی
یہ دلائل ثابت کیا ہے کہ یہ اوائلِ ۳۵ھ کا واقعہ ہے (دیکھو فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۲۵۰) "م"

ازدواج مطہرات میں بڑے بڑے گھرانوں کی خاتونیں تھیں، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا جو رئیس قریش کی صاحبزادی تھیں، حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا جو قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس کی بیٹی تھیں، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا جن کا باپ خیر کار رئیس اعظم تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو حضرت ابوبکرؓ کی صاحبزادی تھیں، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا جن کے والد فاروق اعظمؓ تھے، اشریت کے اقتضا سے ان میں منافست بھی تھی اور حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا خیال رہتا تھا، آنحضرت ﷺ سے ہر ایک کو جو شہید محبت تھی وہ ع باسایہؓ پرانی پسند کی حد تک تھی۔

ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت ﷺ حضرت زینبؓ کے پاس معمول زیادہ بیٹھے جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینبؓ کے پاس کہیں سے شہد آگیا تھا، انھوں نے آپ کے سامنے پیش کیا، آپ کو شہد بہت مرغوب تھا، آپ نے زینبؓ فرمایا، اس میں وقت مقررہ سے دیر ہو گئی، حضرت عائشہؓ کو رشک ہوا، حضرت حفصہؓ سے کہا، کہ رسول اللہ ﷺ جب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کنا چاہئے کہ آپ کے منہ سے معافی کی بر آتی ہے، (معافیہ کے پھولوں سے شہد کی لمبیان رس چوستی ہیں)، آنحضرت ﷺ نے تم کھائی کہ میں شہد نہ کھاؤں گا، اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ

لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجٍ (تھیم-۱) تم خدا کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام کیوں کرتے ہو

اسے صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم اس واقعہ کو بخاری نے باطلاق میں زیادہ تفصیل سے لکھا، جس میں یہ بھی ہے کہ اس تبہ میں وہ

ازدواج مطہرات میں
شہد کی برائی تھیں
اور جس نے انہیں
اپنی کانا چاہی وہ
حضرت سونہ بنی

عذہ طینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے

فان قلت کیف جاز لعائشة
و حفصة الكذب والمواطأة
التي فيها ايداء رسول الله
صلى الله عليه وسلم قلت كانت عائشة
صغيرة مع انها وقعت منها
من غير قصد الايداء بل
على ما هو من حيلة النساء
في الغيرة على الضرر

اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت
حفصہ کو جھوٹ بولنا اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے خلات سازش کرنا کیونکر جائز
تھا تو جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ
کمن تھیں اس کے علاوہ ان کا مقصود
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا نہیں تھا
بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سو کنون کے متعلق
میں رشک سے تدبیر میں اختیار کرتی ہیں

(تفسیر سورۃ تحریم)
اس طرح کی ایک تدبیر تھی،

لیکن عذہ موصوف کا جواب تسلیم کرنا مشکل ہے، اول تو یہ واقعہ ایما کے واقعہ کے سلسلہ
میں ہے جو سہ ماہ میں واقع ہوا تھا، اس وقت حضرت عائشہ سترہ برس کی ہو چکی تھیں
دوسرے حضرت عائشہ کمن تھیں لیکن اور ازواج مطہرات جو اس میں شریک ہوئیں
وہ تو پوری عمر کی تھیں، خود حضرت حفصہ کی عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شادی کے وقت
۳۵ برس کی تھی،

ہمارے نزدیک منافق کی بوکا اظہار کرنا، کوئی جو جھوٹ بات نہ تھی، تمام ردایتوں
سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لطیف المزاج تھے اور رانحہ کی ذرا سی ناگواری کو

برداشت نہیں فرما سکتے تھے، مخالفین کے پھولوں میں اگر کسی قسم کی کرختگی ہو تو تعجب کی بات نہیں، البتہ ازواجِ مطہرات کا ایسا کرنا بہ ظاہر محلِ اعتراض ہو سکتا ہے، لیکن یہ کسی کا اعتقاد نہیں کہ ازواجِ مطہرات معصوم تھیں یا اپنے انجامِ مقصد کے لئے جائز وسائل نہیں اختیار کرتی تھیں، اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت ﷺ نے کوئی راز کی بات حضرت حفصہ سے فرمائی اور تاکید کر دی کہ کسی سے نہ کہنا، لیکن انھوں نے حضرت عائشہؓ سے کہہ دیا اس پر یہ آیت اتری،

وَاذْهَبْ إِلَىٰ الْيَتَامَىٰ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ	اور جب کہ پیغمبر نے اپنی بعض بیویوں سے
حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَاتَ بِهِ وَلَاطَفَهُ	راز کی بات کی اور انھوں نے فاش کر دی
اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُمْ ذَنبَ غَيْرِهِ	اور خدا نے پیغمبر کو اس کی خبر کر دی تو پیغمبر
عَنْ بَعْضِ فَلَمَّا نَبَاتَ مَا بِهِ	اس کا کچھ حصہ ان سے کہنا اور کچھ چھپا دینا
قَالَتْ مَنْ أَمَّاكَ هَذَا قَالَ	پھر جب ان سے کہنا تو انھوں نے کہا کہ
نَبَاتِي الْعَلِينُ الْخَبِيرُ	آپ کو کس نے خبر دی پیغمبر نے کہا مجھ کو
(تحریر: ۱)	خدا سے عالمِ خبر نے خبر دی،

شکر ربیانِ بڑھتی گئیں اور حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ نے باہم مظاہرہ کیا، یعنی دونوں نے اس پر اتفاق کیا کہ دونوں مل کر زور ڈالیں، اس پر حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ کی شان میں یہ آیت اتریں،

اِنْ شَوْبَا اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ اگر تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو تو تم

قُلُوْبُكُمْ اِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ دل مائل ہو چکے ہیں اور اگر ان کے دین

فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مُوَلّٰهُمَا وَجِبْرِيلُ رسول اللہ کے مقابلہ میں ایسا کر دینا

وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ اور جبریل اور نیک مسلمان اور سب کے

بَعْدَ ذٰلِكَ طٰهِيْرًا (سورہ تہیمہ - ۱) بعد فرشتے رسول اللہ کے مددگار ہیں

حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ نے جن معاملات کی وجہ سے ایسا کیا تھا وہ خاص تھے لیکن
توسیع نفقہ کے تقاضے میں تمام ازواجِ مطہرات شریک تھیں، آنحضرت ﷺ کے
سکونِ خاطر میں یہ تنگ طبعی اس قدر خلل انداز ہوئی کہ آپؐ نے عہد فرمایا کہ ایک مہینہ
تک ازواجِ مطہرات سے نہ ملین گے، اتفاق یہ کہ اسی زمانہ میں آپؐ گھوڑے سوار گریہ
اور ساقِ مبارک پر زخم آیا، آپؐ نے بالاخانہ پر تنہا نشینی اختیار کی، واقعات کے قرینہ
لوگوں نے خیال کیا کہ آپؐ نے تمام ازواج کو طلاق دی، اس کے بعد جو واقعات پیش
آئے اُن کو ہم حضرت عمرؓ کی زبان سے نقل کرتے ہیں، کہ انھوں نے دلچسپ اور پراثر

(۱) بالاخانہ کے لئے احادیث میں مشربہ کا لفظ آیا ہے، مشربہ کے نام سے زیادہ تر مشربہ ام، براہیم (اریہ) مشربہ
ہے، اسی لئے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا کہ یہ وہی بالاخانہ تھا لیکن یہ قطعاً غلط ہے، مشربہ ام براہیم مدینہ سے باہر
واقع تھا، حضرت عمرؓ کی جہد وایت تمام صحاح میں موجود ہے اور جس کو مصنف نے آگے نقل کیا ہے اس سے بھی
متبادر ہوتا ہے کہ یہ وہ مقام تھا۔ حضرت حفصہؓ کے گھر اور مسجد نبویؐ سے بالکل متصل تھا کہ حضرت عمرؓ دوردور تک
جلدی جلدی کبھی ادھر بھی اور صبر جاتے تھے، ابو داؤد دین قصرت ہے کہ یہ مشربہ حضرت عائشہؓ کے حجرہ کا بالاخانہ تھا
جو مسجد نبویؐ ہی سے متصل دیگر ازواجِ مطہرات کے حجرہوں کے برابر تھا، (ابو داؤد باب امام یحییٰ من قعود) اس

تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو بیان کیا ہے اس بیان میں کچھ ابتدائی واقعات بھی آ گئے
ہیں جن سے اہل معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی ہے،

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں اور ایک انصاری راؤس بن خولی یا عتبان بن یاسر
ہمسایہ تھے اور معمول تھا کہ باری باری سے ایک دن بیچ دے کر ہم دونوں خدمتِ اقدس
میں حاضر ہوا کرتے تھے۔

قریش کے لوگ عورتوں پر قابو رکھتے تھے اور ان پر غالب رہتے تھے لیکن جب
مدینہ میں آئے تو یہاں انصار کی عورتیں مردوں پر غالب تھیں ان کا انداز دیکھ کر ہماری
عورتوں نے بھی ان کی تقلید شروع کی، ایک دن میں نے کسی بات پر اپنی بیوی کو دھک
انھوں نے الٹ کر جواب دیا، میں نے کہا تم میری بات کا جواب دیتی ہو، اولین تم کی
رسول اللہ ﷺ کی بیویاں ان کو برابر کا جواب دیتی ہیں، یہاں تک کہ دن بھر
آنحضرت ﷺ سے روٹھی رہتی ہیں، میں نے دل میں کہا غضب ہو گیا، اٹھ کر
حصہ (حضرت عمرؓ کی صاحبزادی اور رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مشہورہ) کے پاس
آیا اور پوچھا کہ کیا تو واقعی آنحضرت ﷺ سے رات بھر روٹھی رہتی ہے، حصہ نے
اقرار کیا، میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسولؐ کی ناراضی خدا کی ناراضی ہے، بخدا رسولؐ
(صلی اللہ علیہ وسلم) میرا خیال فرماتے ہیں ورنہ تجھ کو طلاق دے چکے ہوتے، پھر حضرت ام سلمہ

لے یہ واقعہ صحیح بخاری کے متعدد ابواب یعنی کتاب النکاح، طلاق کتاب العلم میں باختلاف عبارت منقول ہے، صحیح
مسلم باب النکاح میں بھی کئی طریق سے مذکور ہے، ان روایتوں میں باہم جزئیات میں اختلاف ہے، ہم نے یہاں سب
روایتوں کو جمع کیا ہے۔

کے پاس گیا اور اُن سے بھی یہی شکایت کی۔ بولیں کہ عمر! تم ہر معاملہ میں دخل دیتے گے، یہاں تک کہ اب رسول اللہ ﷺ اور ان کی ازواج کے معاملات میں بھی دخل دیتے ہو، میں چپ رہ گیا اور اٹھ کر چلا آیا۔

کچھ رات گئی، میرے ہمسایہ انصاری باہر سے آئے، در بڑے زور سے دروازہ کھٹکھٹایا، میں گھبرا کر اٹھا اور دروازہ کھول کر پوچھا خیر ہے؟ انھوں نے کہا غضب ہو گیا، میں نے کہا کیا غسانی مدینہ پر چڑھ آئے، بوسے کہ نہیں، اس سے بھی بڑھ کر یعنی رسول اللہ ﷺ نے ازواج کو طلاق دے دی، میں صبح کو مدینہ آیا، آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز فجر ادا کی، آنحضرت ﷺ نماز سے فارغ ہو کر بال خانہ میں تنہا جا کر بیٹھ گئے، میں جفصہ کے پاس آیا تو دیکھا وہ بیٹھی رو رہی ہے، میں نے کہا میں نے تجھ سے پہلے ہی کہا تھا جفصہ کے پاس سے اٹھ کر مسجد نبویؐ میں آیا، دیکھا تو صحابہ منبر کے پاس بیٹھے رو رہے ہیں، میں اُن کے پاس بیٹھ گیا، لیکن طبیعت کو سکون نہیں ہوتا تھا، اٹھ کر بال خانہ کے پاس آیا اور رباح (خادم خاص) سے کہا اطلاع کرو، لیکن آنحضرت ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا، میں اٹھ کر پھر مسجد میں چلا آیا، اور پھر تھوڑی دیر کے بعد بتیاب ہو کر بال خانہ کے نیچے آیا اور دربان سے دوبارہ اذن طلبی کی درخواست کی، جب کچھ جواب نہیں ملا تو میں نے پکار کر کہا رباح! میرے لئے اذن، گھٹ شایہ رسول اللہ ﷺ نے تو یہ خیال

مدینہ غسانی عرب کا ایک نذیر تھا جو شام میں رومیوں کے ماتحت بادشاہی کرتا تھا، وہ رومیوں کی تحریک سے مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہا تھا،

میں حصہ کی سفارش کرنے آیا ہوں، خدا کی قسم رسول اللہ فرماین تو حصہ کی گردن اڑا دو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی، اندر گیا تو دیکھا کہ آپ کھری چارپائی پر بیٹھے ہیں اور
 جسم مبارک پر بانوں کے نشان پڑ گئے ہیں اور اوڑھن نظر اٹھا کر دیکھا تو ایک طرف منہ
 جو رکھے ہوئے تھے ایک کونے میں کسی جانور کی کھال کھوئی پر ٹک رہی تھی، میری
 آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبب پوچھا، میں نے عرض
 کی اس سے بڑھ کر رونے کا اور کیا موقع ہوگا، قیصر و کسریٰ باغ و بہار کے مزے لوٹ رہے
 ہیں، اوصاف پیغمبر ہو کر آپ کی یہ حالت ہے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس پر راضی
 نہیں کہ قیصر و کسریٰ دنیا لیں اور ہم آخرت۔

میں نے عرض کی کیا آپ نے ازواج کو طلاق دیدی؟ آپ نے فرمایا نہیں
 میں اللہ اکبر پکارا اٹھا، پھر عرض کی کہ مسجد میں تمام صحابہ منہ منہ ہیں اجازت ہو تو جا کر
 خبر کر دوں کہ واقعہ غلط ہے، چونکہ ایلاء کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا، آپ
 بالافانہ سے اتر آئے اور عام باریابی کی اجازت ہو گئی، اس کے بعد آیت تخییر نازل ہوئی

(۱) بعض روایتوں میں حیر (چٹائی) کا لفظ آیا ہے اور بعض میں سر (چارپائی) ابن جریر نے یہ تطبیق
 دی ہے کہ وہ تھی چارپائی لیکن چٹائی جس سے بنی جاتی ہے اس سے بنی ہوئی تھی (فتح اباری جلد ۱۰)
 (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق ۲۹ روز بالافانہ پر تشریف فرما ہے، حضرت عمر کا یہ مکالمہ پہلے بدو
 کا واقعہ ہے یا آخر روز کا اس روایت کے جتنے طرق ہیں ان کا ابتداء الی ذکر اظاہر کرتا ہے کہ یہ پہلے ہی دن
 کا واقعہ ہے اور آخر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ اسیسویں روز کا واقعہ ہے، مصنف مرحوم نے
 آخری فقرہ دن کا لکھا کیا ہے، اور بظاہر اس کو اسیسویں روز کا واقعہ سمجھا ہے، لیکن اس بنا پر لازم آتا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ قُلْ لَا زُحَا جَكَ
 اِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا
 وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمِرْكُمْ
 اُسْرِحْكُمْ سَرَاحًا جَمِيًّا وَاِنْ
 كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ
 وَالْآٰلَةَ الْاٰخِرَةَ وَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ
 لِمَنْ يَزْنِ مِنْكُمْ اَجْرًا عَظِيْمًا (احقرام بڑا ثواب دیتا کر رکھا ہے)

اس آیت کی رو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ازواجِ مطہرات کو مطلع فرمادین کہ دو چیزیں تمہارے سلسلے میں دنیا اور آخرت اگر تم چاہتی ہو تو او میں تم کو رخصتی جوڑے دے کر عزت و احترام کے ساتھ رخصت کر دوں۔ اور اگر تم خدا اور رسول اور زندگانی ابدی کی طلبکار ہو تو خدا نے نیکوکاروں کے لئے بڑا اجر دیا کر رکھا ہے۔
 مینہ ختم ہو چکا تھا۔ آپ بالا خانہ سے اترے، اور چونکہ ان تمام معاملات میں حضور عائشہ پیش پیش تھیں ان کے پاس تشریف لے گئے اور مطلع فرمایا، انھوں نے کہا میں

دقیقہ حاشیہ صفحہ ۵۰۰ کہ ۲۸ دن تک گویا حضرت عمرؓ اور صحابہ کو واقعہ ایلا کی اطلاع ہی نہ تھی، حالانکہ اس کو کوئی تسلیم نہیں کر سکتا۔ اس بنا پر محدثین نے یہ تاویل کی ہے کہ اس مکالمہ کا اکثر حصہ پہلے روز کا واقعہ ہے، لیکن صرف اترنے کا بیان آخر روز کا واقعہ ہے، راوی نے بیچ کا سلسلہ چھوڑ دیا، بخاری کی اس روایت سے جو کہ بیان غائب مریضہ اور جل ابتدہ بحال زوجہا اور کتاب اللباس باب ما کان یجوز لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللباس میں مذکور ہے یہ صاف تصریح موجود ہے اس بنا پر اس فقرہ کو یوں بڑھنا چاہیے جب ایلا کی خبر پہنچی ایک ماہ گزر گیا (س)

سب کچھ چھوڑ کر خدا اور رسول کو لیتی ہوں، تمام اور ازدواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا
ایلا، تخمیر، مظاہرہ، حفصہ و عائشہ یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کئے گئے ہیں
کہ گویا مختلف زمانوں کے واقعات ہیں اور ان سے ایک مظاہرہ بن یہ دھوکا کھا سکتا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازدواجِ مطہرات کے ساتھ ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے
تھے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تینوں واقعے ہم زمان، اور ایک ہی سلسلہ کی گزبان ہیں
صحیح بخاری باب النکاح (باب موعظۃ الرجل ابنتہ) میں حضرت ابن عباسؓ کی زبانی
جو نہایت تفصیلی روایت ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ مظاہرہ ازدواجِ مطہرات
سے انحراف افشاء سے راز آیتِ تخمیر کا نزول سب ایک ہی سلسلہ کے واقعات ہیں
حافظ ابن حجر العسقلانی کے متعدد اسباب لکھ کر لکھتے ہیں :-

وهذا هو اللائق بمكارم اخلاقنا

دائختر صلی اللہ علیہ وسلم کے مکرم اخلاق

اخلاقه صلی اللہ علیہ وسلم

کشادہ دلی اور کثرتِ عفو کے یہی سب

صدور و کثرت صفہ وان

ہر اور آپ نے اس وقت تک لیا

ذلك لم يقع منه حتى تكرر

نہیں کیا ہو گا جب تک ان سے

موجبہ منہن (فی الباری جلد ۲۰)

اس قسم کی حرکتیں متعدد بار ظہور پذیر ہوئیں

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اس سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت

بڑی ضرر رسان سازش تھی جس کا اثر بہت پر خطر تھا، آیت مذکور یہ ہے،

وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ

اور اگر تم دونوں (حضرت عائشہ و

هُوَ مَوْلَاؤُ وَجِبْرِيلُ فَصَاحُجُ (حضرت حفصہ) رسول کے برخلاف ایک

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَأَ بَيْنَهُمَا بَغْداً (کرد خدا اس کا مولا ہوا اور جبریل اور نیک

ذَلَّتْ ظُهُيْرُ (تخمیر۔ ۱) مسلمان اور ان سب کے ساتھ فرشتے بھی مدد

اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایک قائم رہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کو خدا اور جبریل اور نیک مسلمان موجود ہیں اور اسی پر بس نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت کے لئے تیار ہیں۔

روایتوں سے مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اس کے ذریعہ سے وہ نفع کی توسیع چاہتی تھیں اور اگر مار یہ قبلیہ کی روایت تسلیم کر لی جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں، لیکن یہ ایسی کیا اہم باتیں ہیں اور حضرت عائشہ و حضرت حفصہ کی کسی قسم کی سازش ایسی کیا پر خطر ہو سکتی ہے جس کی مدافعت کے لئے ملار اعلیٰ کی اعانت کی ضرورت ہو۔

اس بنا پر بعضوں نے قیاس کیا ہے کہ یہ مظاہرہ کوئی معمولی معاملہ نہ تھا، مدینہ منورہ میں منافقین کا ایک گروہ کثیر موجود تھا جن کی تعداد (۲۰۰) تک بیان کی گئی ہے، یہ شریائش ہمیشہ اس تاک میں رہتے تھے کہ کسی تدبیر سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان اور فقہائے خاص میں پھوٹ ڈال دین (ابن جریر نے اصحابہ میں ام جلدح کے حال میں لکھا ہے وکانت عرش بین ازدواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہ ازدواج مطہرات کو باہم بٹھرایا کرتی تھیں) انکے کے واقعہ میں ان کو کامیابی کی جھلک نظر آتی تھی،

رسول اللہ ﷺ پندرہ دن تک حضرت عائشہؓ سے کبیدہ خاطر رہے، حضرت
 حسان انکس میں شریک ہو گئے تھے، آنحضرت ﷺ کی سالی حمہ جو حضرت
 زینبؓ کی بہن تھیں سازش میں آگئی تھیں چنانچہ اس روایت کو عثمانیہ شہرت دیتی تھیں
 حضرت ابوبکرؓ نے اپنے ایک قریبی عزیز (مسطح) کو جو شریک نہمت تھے، مالی امانت
 سے محروم کر دیا تھا، غرض اگر حضرت عائشہؓ کی برائت پر وحی نہ آجاتی تو ایک فتنہ عظیم
 برپا ہو چکا تھا،

معلوم ہوتا ہے کہ جب ازواج مطہرات کی کشش خاطر اور کبیدگی اور تنگدلی
 کا حال منافقون کو معلوم ہوا تو ان بد نفسوں نے اشتعال دے کر بھڑکانا چاہا ہو گا، چونکہ
 مظاہرہ کے ارکان اعظم حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ تھیں، ان کو خیال ہوا ہو گا کہ ان
 کے ذریعہ سے ان کے والدین (حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ) کو اس سازش میں شریک
 کر لینا ممکن ہے، لیکن ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ
 اور حضرت حفصہؓ کو رسول کی خاک پر قربان کر سکتے تھے، چنانچہ جب حضرت عمرؓ کو نذر
 نہ ملا تو انھوں نے پکار کر کہا کہ ارشاد ہو تو حفصہ کا سرے کر آؤں۔

آیت میں روئے سخن منافقین کی طرف ہے، یعنی اگر عائشہؓ و حفصہؓ سازش بھی
 کریں گی، اور منافقین اس سے کام لیں گے تو خدا پیغمبر کی اعانت کے لئے موجود ہے،
 اور خدا کے ساتھ جبریلؑ و ملائکہ بلکہ تمام عالم ہے،

روایات کا ذیل | ان واقعات میں کذابین روایہ نے اس قدر بیسیاست اور خدایا

کی ہیں کہ بڑے بڑے مورخین وادباب سیرنے یہ روایتیں اپنی تصانیف میں اسناداً درج
کر دیں اس لیے ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل سے لکھنا چاہتے ہیں

اس قدر مہموا مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے

ازواج مطہرات کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام کر لی تھی، اختلاف اس میں ہے کہ

وہ کیا چیز تھی؟ بہت سی روایتوں میں ہے کہ وہ ماریہ قبطیہ ایک کنیز تھیں جن کو عزیر

نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں تحفہ بھیجا تھا، ماریہ قبطیہ کی روایت تفصیل کیے

مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ

عذیب کا راز جو حضرت حفصہؓ نے فاش کر دیا تھا، ان ہی ماریہ قبطیہ کا راز تھا،

اگرچہ یہ روایتیں بالکل موضوع اور ناقابل ذکر ہیں، لیکن چونکہ دور کے اکثر مورخوں

نے آنحضرت ﷺ کے سیارہ اتفاق پر جو حرف گریان کی ہیں، ان کا اگل ہر سب

یہی ہیں، اس لئے اُن سے تعریف کرنا ضروری ہے،

ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ نہایت اختلاف ہے، لیکن

اس قدر سب کا قدر مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت ﷺ کی مولا، کنیز و

میں تھیں اور آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہؓ کی ناراضی کی وجہ سے اُن کو اپنے

اوپر حرام کر لیا تھا،

ما فظ بن جریر شرح صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم میں لکھتے ہیں :-

ووقع عند سعید بن منصور

اور سعید بن منصور نے سند صحیح کی تھی

باسناد صحیح الی مسروق قال سئل
جو مسروق تک منہنی ہوتی ہے، یہ روایت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفصہ
کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

لا یقرب استاذ الخ (منہج ۱۰)
حفصہ کے ساتھ قسم کھائی کہ اپنی کنیز سے

اس کے بعد حافظ موصوف نے سند راہیثم بن کلیب (اور طبرانی سے سند درویشین

نقل کی، جن میں سے ایک یہ ہے،

وللطبرانی من طریق الضحاك
الطبرانی نے ضحاک کے سلسلہ میں حضرت

عن ابن عباس قال دخلت
ابن عباسؓ سے روایت کی جو کہ حضرت حفصہؓ

حفصة بنتها فوجدت يطأ
اپنے گھر میں گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

مارية فعابتہ (فتح الباری)
حضرت ماریہؓ کے ساتھ ہمبستر دیکھا اس

مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۵۰۳)
انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معاتب کیا

ابن سہداء واقفی نے اس روایت کو زیادہ بدنامیہ الیون میں نقل کیا ہے، جہاں کہ

قلم انداز کرتے ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام روایتیں محض انفرادی بہتان ہیں،

علامہ عینی شرح صحیح بخاری باب المنکاح جلد ۲ صفحہ ۴۵۵ میں لکھتے ہیں:-

والعجیب فی سبب نزول الآیۃ
اورایت کی شان نزول کے باب میں

انہ فی قصۃ الصلح لانی قصۃ
محمود روایت یہ ہے کہ وہ شہد کے واقعہ

ماریۃ المردی فی غیر صحیحین
میں ہے، ماریہؓ کے قصہ کے باب میں

وقال النووی ولہ مات قصۃ
نہیں ہے جو صحیحین کے سوا اور کتابوں میں

ماریہ من طریق صحیح

مذکورہ مروی نے کہا ہے کہ ماریہ کا واقعہ کسی

میں طریقہ سے مروی نہیں ہے،

یہ حدیث تفسیر ابن جریر، طبرانی، مسند ہیثم بن مختلف طریقوں سے مروی ہے،
ان کتابوں میں عموماً جس قسم کی، طب یا بس، روایتیں مذکور ہیں اُس کے لحاظ سے جب
ان کی صحت کے متعلق کوئی خاص تشریح نہ ہو لائق التفات نہیں، حافظ ابن حجر نے
ان میں ایک طریقہ کی توثیق کی ہے یعنی وہ روایت جس کے راوی اخیر مسروق ہیں
لیکن اذلاً تو اس روایت میں ماریہ قبلیہ کا نام مطلق نہیں صرف اس قدر ہے کہ
آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہ کے سامنے قسم کھائی تھی کہ میں اپنی کینز کے پاس
نہ جاؤں گا اور وہ بچہ پر حرام ہے، اس کے علاوہ مسروق مابہی ہیں یعنی آنحضرت ﷺ
علیہ السلام کو نہیں دیکھا تو اس لئے یہ روایت اصول حدیث کی رو سے مستطیع ہے یعنی
اس کا سند صحیح ہے نہ کہ نہیں پہنچتا،

اس حدیث کے ایک اور طریقہ کو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں صحیح کہا ہے لیکن
اس طریقہ کے ایک اور راوی عبدالمکک، قاشی ہیں جن کی نسبت دارقطنی نے لکھا ہے

کثیر الخطاء في الإسناد و سندون میں اور اہل الفاظ مدیث میں

انمتون یحدث عن حفصہ بہت خطا کرتے ہیں،

یہ درست ہے کہ ماریہ کی روایت صحاح ستہ کی کتاب میں مذکور نہیں ہے یہ بھی

ماریہ تفسیر سورہ تحریم (سہ یعنی ماریہ کے نام سے اور مشہور لغو واقعات کے متحمل کے ساتھ)

میں اس قدر مذکور ہے
کہ حضرت عائشہ اور حضرت
حفصہ کے اہل بیت سے
ماریہ کے نام سے لکھا ہے
لیکن اس کا ایک اور
بروز ہے ماریہ

تسلیم ہے کہ سورہ تحریم کا شانِ نزول جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے، (یعنی شہد کا واقعہ) قطعی طریقہ سے ثابت ہے۔ امام نووی نے جو ائمہ محدثین میں سے ہیں صاف تصریح کی ہے کہ ماہیہ کے باب میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں، حافظ ابن حجر اور ابن کثیر نے جن طریقوں کو صحیح کہا ان میں سے ایک منقطع، اور دوسرے کا راوی کثیر الخطاء ہے۔ ان دونوں کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ یہ روایت استناد کے قابل ہے،

یہ بحث اصولِ روایت کی بنا پر تھی، روایت کا لحاظ کیا جائے تو مطلق کدو کاوش کی حاجت نہیں، جو رکیک واقعہ ان روایتوں میں بیان کیا گیا ہے اور خصوصاً طبری وغیرہ میں جو جزئیات مذکور ہیں وہ ایک معمولی آدمی کی طرف منسوب نہیں کئے جاسکتے، نہ کہ اُس فاتِ پاک کی طرف جو تقدس و نہایت کا پیکر تھا، صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم،

غزوہ تبوک

رجب ۵ سنہ مطابق نومبر ۶۳۵ء

تبوک ایک مشہور مقام ہے جو مدینہ اور دمشق کے وسط میں نصف راہ پر ہے

تہ چوڑا منزل ہے،

جنگ موتہ کے بعد سے رومی سلطنت نے عرب پر حملہ کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔
 غسانی خاندان جو شام میں رومیوں کے زیر اثر حکومت کر رہا تھا مذہباً عیسائی تھا۔
 اس لئے قیصر روم نے اسی کو اس ہم پرستعین کیا۔ مدینہ میں یہ خبریں اکثر مشہور ہوتی رہتی
 تھیں۔ آنحضرت ﷺ کے ایلاء کے واقعہ میں حضرت عمرؓ سے جب عتبہ بن
 مالک نے دفعہ آخر یہ کہا کہ غضب ہو گیا، تو انھوں نے کہا کیوں خیر؟ کیا غسانی آ
 شام کے پہلی سوداگر مدینہ میں روغن زیتون بیچنے آیا کرتے تھے، انھوں نے خبر د
 کہ رومیوں نے شام میں لشکر گران جمع کیا ہے، اور فوج کو سال بھر کی سخاوتیں تقسیم
 کر دی ہیں، اس فوج میں لحم، جذام اور غسان کے تمام عرب شامل ہیں، اور مقدمہ پیش
 بلقاء تک آگیا ہے، مواہب لدنیہ میں طبرانی سے روایت نقل کی ہے کہ عرب کے عیسائیوں
 نے ہر قتل کو لکھ بھیجا تھا کہ محمد (ﷺ) نے انتقال کیا اور عرب سخت قحط کی زد

جو کون مر رہے ہیں اس بنا پر ہر قل نے چالیس ہزار فوجیں روانہ کیں۔

بہر حال یہ خبریں تمام عرب میں پھیل گئیں اور قرآن اس قدر قوی تھے کہ غلط ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کی تیاری کا حکم دیا، سو راتفاق یہ کہ سخت قحط اور شدت کی گرمیاں تھیں ان اسباب سے لوگوں کو گھر سے نکلنا نہ تھا شاق تھا، منافقین جو بظاہر اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے ان کا پردہ فاش ہو چلا، وہ خود بھی جی چراتے تھے اور دوسروں کو بھی منع کرتے تھے کہ

لَا تَخْزُوا فِی الْحَرْبِ، گرمی میں نہ ٹھکراؤ۔

سو عظیم ایک یہودی تھا اس کے گھر پر منافقین جمع ہوتے اور لوگوں کو لڑائی پر جانے سے روکتے، چونکہ ملک پر رومیوں کے حملہ کا اندیشہ تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی اعانت طلب کی، صحابہ میں سے حضرت عثمانؓ نے دس سو اونچے چاندی اور دس سو اونست پیر، کچھ اکثر صحابہ نے بڑی بڑی زمین لا کر حاضر کیں، تاہم بہت سے مسلمان اس بنا پر جانے سے رد گئے کہ سفر کا سامان نہیں رکھتے تھے، یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور اس ورد سے روئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر رحم آیا، تاہم ان کے چہنے کا کچھ سامان نہ ہو سکا

۱۱ مارچ کو یس صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ حنین میں انصار مال غنیمت سے محروم رہے تھے اس لئے وہ بے دل ہو گئے تھے کہ ہم کیا کریں، جب فائدہ جنگ دوسروں کو حاصل ہون گئے، لیکن یہ مارچ یس صاحب کا حسن ظن ہے، (قرآن نے خود بتا دیا ہے تو قیاس کی کیا حاجت ہے؟) اس لئے ابن ہشام (۱۲۷) ابن سعد (جزء الثانی ص ۱۱۹) اس (۱۲۷) زر قانی ج ۲ ص ۲۷۷

انہی کی شان میں سورہ توبہ کی یہ آیتیں اتری ہیں،

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا
لِيَعْمَلَهُمْ قَدَرٌ لِّأَحَدٍ مِّنَ
أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا قَاعَيْنُهُمْ
تَفِيضٌ مِّنَ الدَّاعِ حَزَنًا أَلَّا
يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۝ (توبہ ۱۲)

اور نہ ان لوگوں پر کچھ اعتراض ہو کہ جب
تمہارے پاس آئے کہ ہم کو سوزی دیئے
اور تم نے کہا کہ میرے پاس سواری کیا
ہے جس پر تم کو سوار کر سکون تو وہ وہیں
اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا جب آپ مدینہ سے تشریف لے جاتے تو
کسی کو شہر کا حاکم مقرر فرما کر جاتے چونکہ اس غزوہ میں بخلات اور معرکوں کے ازواج
مطہرات ساتھ نہیں گئی تھیں اہل حرم کی خانات کے لئے کسی عزیز خاں کا رہنا ضرورت تھا
اس لئے اب کی یہ منصب جناب امیر کو ملا لیکن انھوں نے شکایت کی کہ آپ محکم
بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس پر راضی
نہیں ہو کہ تم کو مجھ سے وہ نسبت ہو جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ تھی؟

غرض آپ تین ہزار فوج کے ساتھ مدینہ سے نکلے جس میں دس ہزار گھوڑے
تھے، راویین وہ غیر تک مقامات تھے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے یعنی قوم نود
کے مکانات، بوہارہ دن میں تراش کر بنائے گئے تھے، چونکہ اس مقام پر بڑا آب پاشی
نازل ہو چکا تھا آپ نے حکم دیا کہ کوئی شخص یہاں قیام نہ کرے نہ پانی پئے اور نہ کسی

سارے محبوب خاری غزوہ تبوک کے طبقات بن سعد (بن سعدی ص ۱۱۹) "س"

کام میں لائے،

تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی لیکن اسلیت سے بالکل غافل بھی نہ تھی
عشائی رئیس عرب میں ریشہ دو انیان کر رہا تھا، صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں جہان
حضرت کعب بن مالک کا واقعہ مذکور ہے، لکھا ہے کہ شام سے ایک قاصد آیا اور حضرت
کعب بن مالک کو رئیس عشان کا ایک خط دیا جس میں لکھا تھا کہ میں نے سنا ہے
کہ محمدؐ نے تمہاری قدر نہ کی، اس نے تم میرے پاس چلے آؤ، میں تمہاری شان کے
موافق تم سے برتاؤ کروں گا، حضرت کعبؓ کو معتبوب ہوئی تھی لیکن انھوں نے
اس خط کو تنور میں ڈال دیا،

تبوک پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے بیس دن تک قیام کیا، ایہ کلاسروا جس کا
نام یوحنا تھا، حاضر خدمت ہو کر حزیہ دینا منظور کیا، ایک سفید حجر بھی تدرین پیش کیا،
جس کے عملہ میں آنحضرت ﷺ نے اس کو رد اسے مبارک عنایت فرمائی، جہا
اور اذرح کے عیسائی بھی حاضر ہوئے اور حزیہ پر رضامندی ظاہر کی، دودھ ابھندل جو دمشق
سے پانچ منزل پر ہے وہاں ایک عربی سردار جس کا نام کیدر تھا قیصر کے زیر اثر تھا
آنحضرت ﷺ نے حضرت خالدؓ کو چار سو (بیس) کی جمعیت کے ساتھ اس کے
مقابلہ کے لئے بھیجا، حضرت خالدؓ نے اس کو گرفتار کیا اور اس شرط پر ہائی دی کہ خود
دہ بار رسالت میں حاضر ہو کر شرائط صلح پیش کرے، چنانچہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ تہ

ملہ یہ مقام خلیج عقبہ کے پاس ہے (مارگوبوس) لے نہ تانی بحوالہ ابن ابی شیبہ (ج ۳ ص ۸۶) سن

میں آیا، آپ نے اس کو امان دی،

تبوک سے جب آپ واپس پھرے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو لوگ عالم شوق
میں استقبال کو نکلے، یہاں تک کہ پردہ نشینانِ حرم بھی جوش میں گھروں سے نکل پڑیں
اور لڑکیاں یہ اشعار گاتی نکلیں،

طلع البدْرُ عَلَيْنَا مِنْ تَنِيَّاتِ الْوُدَاعِ

وداع کی گھاٹیوں سے ہم پر چاند طلوع ہوا

وَجِبَ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَكَادِ عَالِيَةِ دَاعِ

جب تک فدا کا پکارنے والا دنیا میں کوئی باقی ہے، ہم پر خدا کا شکر فرض ہے

مسجد خراہ منافقین ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ مسلمانوں میں کسی طرح پھوٹ ڈالیں

ایک مدت سے وہ اس خیال میں تھے کہ مسجد تبا کے توڑ پر وہیں ایک اور مسجد اس

حیلہ سے بنائیں کہ جو لوگ ضعف یا کسی اور وجہ سے مسجد نبوی میں نہ پہنچ سکیں یہاں

آکر نماز ادا کر لیا کریں۔ ابو عامر جو انصار میں سے عیسائی ہو گیا تھا، اُس نے منافقین سے

کہا کہ تم سامانِ کرد میں قیصر کے پاس جا کر وہاں سے فوجیں لاتا ہوں کہ اس ملک کو

اسلام سے پاک کر دوں۔

آنحضرت ﷺ جب تبوک تشریف لے جانے لگے تو منافقین نے

آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اگر عرض کی کہ ہم نے بیماروں اور مندوروں کے

ایک مسجد تیار کی ہے آپ چل کر اس میں ایک دفعہ نماز پڑھا دین تو مقبول ہو جائے۔
 آپ نے فرمایا اس وقت میں نم پر جا رہا ہوں جب تبوک سے واپس پھرے گا تو ایک
 اور معین بن عدی کو حکم دیا کہ جا کر مسجد میں آگ لگا دین۔ اسی مسجد کی نشان دہی یہ آئینہ کرتی

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا
وَكُفْرًا وَتَفَرِّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ

اور وہ لوگ جنہوں نے ایک مسجد ضرر اور
پھوٹ ڈالنے اور کفر کی غرض سے تیار

اور وہ لوگ جنہوں نے ایک مسجد ضرار اور

پھوٹ ڈالنے اور کفر کی غرض سے تیا

کی اور اس غم سے کہ جو لوگ پہلے

وَأَرْصَادُ الْيَمَنِ حَارِبُ اللَّهِ

وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمَّا خَلَفَ

إِنْ أَرَدْنَا إِلَهًُا خَيْرًا مِنَّا وَآلِهِ

يَشْهَدُ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَذِلَّةٌ لَا

فِيهِ أَبَدُ الْمَسْجِدِ الْكَبِيرِ

عَلَى الْقَوَى مِنْ آوَالِ كَيْمٍ

أَحَىٰ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فَبِ

رِجَالٌ يَّحِبُّونَ أَنْ يَتَّبِعَهُمْ

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ ۝

(توبہ-۱۳)

خدا اور رسول سے لڑتے ہیں اُن کو چپ۔

ایک کین گاہ پہنچ آئے، اور دروازے

قسم کھاتے ہیں کہ ہم نے صرف بجلا کر کھا

کے لحاظ سے ایسا کیا، اور خدہ گو، ہی

دیتا ہے کہ یہ جھوٹ کتے زین محمدؐ

تو کہیں اس مسجد میں جا کر نہ کھڑا ہو

وہ مسوہ جس کی بنیاد پہلے ہی وہیں سے

پر بنیز گادی پر دمی گئی بنیوہ اس بات پر

کی زیادہ سختی ہرگز تو اس میں نماز پر ہے

۱۷۰۰ء میں فتح ہوا، لیکن چونکہ ابھی تک ملک میں اچھی طرح

اس زمانہ میں قاضی ہوا تھا اس لئے اس سال شہرِ کربلا کی انتظامیہ

عجاسلام

اعلان برکت

ارکان حج انجام پائے، مسلمانوں نے حضرت عتاب بن اسید کے ساتھ جو گدے امیر مقرر ہوئے تھے، فریضہ حج ادا کیا، اب سستہ پہلا موقع ہے کہ کعبہ کثر و شرک کی طاقت سے پاک ہو کر عبادتِ ابراہیمی کا مرکز قرار پاتا ہے، غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد بقعہ یا ذوالحجہ ۹ھ میں آنحضرت ﷺ نے تین سو مسلمانوں کا ایک قاندہ مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ فرمایا، ان میں حضرت ابوبکرؓ قاندہ سالار، حضرت علیؓ نقیبِ اسلام اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت جابرؓ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ معلم تھے، قربانی کے لئے (آنحضرت ﷺ کی طرف سے) بین اونٹ ساتھ تھے،

قرآن نے اس حج کو حج اکبر کہا ہے کہ یہ پہلا موقع تھا کہ رسم حج اصل ابراہیمی سنت میں جلوہ گر ہوئی، اس حج کا مقصد یہ تھا کہ خانہ خلیل میں عہد جاہلیت کے اختتام اور حکومتِ اسلام کی ابتدا کا اعلان کیا جائے، مناسکِ سویم حج کی عام طور سے تعلیم و بیجا زمانہ جاہلیت کے رسوم و عادات کا ابطال کیا جائے،

حضرت ابوبکرؓ نے مناسکِ حج کی لوگوں کو تعلیم دی، یوم النحر میں خطبہ دیا، حج کے مسائل بیان کئے، اس کے بعد حضرت علیؓ کھڑے ہوئے، سورہ براءت کی چائیں

(ملہ بخاری کتاب المناسک اب لایطون عیان و باب حج ابی بکرؓ اناس) (تفسیر سورۃ البراءۃ) (ملہ سورہ توبہ میں ہے، یوم الحج الاکبر مصنف نے اس حج کو حج اکبر کہنے کی جو توجیہ لکھی ہے، اس کو بھی جو بعض علماء نے اختیار کیا ہے، لیکن وہ بخیاں بہت کہ نام اسی سال کے حج کو حج اکبر نہیں کہا گیا ہے، بلکہ ہر حج عمرہ کے مقابلہ میں حج اکبر ہے، اور عمرہ حج اصغر ہے، ملہ خطہ بورج المہمانی ج ۱۰ صفحہ ۱۰۰) (رسم)

آئین پڑھ کر سنائیں، اور اعلان کر دیا کہ اب کوئی مشرک خانہ کعبہ میں داخل ہو سکے گا نہ کوئی برہنہ اب حج کرنے پائے گا، اور وہ تمام معاہدے جو مشرکین سے تھے ان کے نقص عہد کے سبب آج سے چار مہینے کے بعد ٹوٹ جائیں گے، حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ نے اس اعلان کی اس زور زور سے منادی کی کہ گلا پڑ پڑ گیا،

سورہ برأت کی ابتدائی آئین جس میں خدا نے اس اعلان کا حکم فرمایا، یہ ہیں:-

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى	اے مسلمانو! جن مشرکین سے تم نے ہٹا
الَّذِينَ عَاهَدُوا لَكُمْ مِيثَاقًا	کیا تھا اور انھوں نے اپنا معاہدہ توڑا
فَيَحْذَرُوا الْأَرْضَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ	ان کی خدا اور خدا کے رسول کی طرف
وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُحْذَرُونَ	سے کوئی ذمہ داری نہیں ہے، اب
وَلَا اللَّهُ مُحْذَرٌ مِنَ الْكُفَّارِينَ	(اے معاہدہ شکن مشرکوں!) چار مہینے
إِذَا نَزَلَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ	کی تم کو ہمت ہے، اس میں تم ملک
إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ	چلو پھرو اور جان لو کہ تم خدا کو عاجز

۱۔ ابن حبیل ص ۲۹۹ ج ۲۔ عام تفہیل زرقانی ج ۳ ص ۱۰۲ وغیرہ میں موجود ہے (اس دسلہ ان آیات میں یہ بیان ہے کہ سبہ حرام کے پاس صلح حدیبیہ میں) جو معاہدے ہوئے تھے، ٹوٹ گئے، لیکن وہ معاہدے تو فتح مکہ سے پہلے ہی ٹوٹ گئے تھے، اور اس کے بعد کفار سے کوئی معاہدہ نہیں ہوا، مصنف نے اس بات اپنے ایک مکتوب ۴۰-۴۱ میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ آئین سترہ میں فتح مکہ کے وقت نازل ہوئی ہوں گی، اور شاید اسی لئے مصنف نے یہ واقعات قلم انداز کر دیئے ہیں، لیکن خاک را جامع کا خیال یہ ہے کہ ممکن ہے کہ معاہدہ کے متعلق یہ آئین گوشہ میں نازل ہوئی ہوں، لیکن ان کا عام اعلان مع دیگر ضروری احکام کے جب

معاہدہ کے مسئلہ
روایات میں مذکور
ہے مشرکوں کے
حج کرنے سے روکنا
میں

أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَذُو
 خَيْرٍ تَكُونُونَ تَوَلَّيْتُمْ
 فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُجْتَبِيٍّ
 وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ
 الْبَعْرِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا
 شَيْئًا لَمْ يَطَافِرُوا عَلَيْكُمْ
 أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَنْهُمْ
 إِلَىٰ مَدَّةٍ يَمُتُ فِيهَا اللَّهُ عَجَبُ
 الْمُتَّقِينَ (ع-۱)

نہ کر سکو گئے حج اکبر کے دن تو گون کو اعلان
 عام ہو کہ خدا اور اس کا رسول ان مشرکین
 کا اب ذمہ دار نہیں اگر تم نے اسے
 مشرکین (تو یہ کر لی تو یہ تمہارے لئے
 بہتر ہے اور اگر اب بھی پھر سے رہو تو
 یقین کرو کہ تم خدا کو ہرگز نہ سکو گے،
 اسے بغیر تو کافروں کو دینا کہ عذاب
 کی خوشخبری سنا دے لیکن وہ مشرکین
 جن سے تم نے معاہدہ کیا اور انھوں نے
 اس کے ایما میں تمہارے ساتھ کچھ کمائی کی اور یہ تمہارے
 مقابلہ میں انھوں نے تمہارے دشمنوں

کی مدد کی تو زمانہ معاہدہ کو تم پورا کرو،
 خدا پر ہنر کاروں کو دوست رکھنا ہی
 اسے مسلمانوں! مشرکین تو ناپاک ہیں
 اب وہ اس سال کے بعد کعبہ کے
 قریب نہ آئیں،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكُمْ
 الْمُشْرِكُونَ بَحْسٌ فَلَا يَقْرَبُوا
 الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا

طبری نے بواسطہ سی روایت کی ہے کہ اس اعلان کے بعد کفار عام طور سے

غزوات پر دوبارہ نظر

کتاب کا یہ حصہ سادہ سوانحِ زندگی پر محدود ہے۔ بحث و تحقیقات اور رفعِ شکوک کے لئے دوسرے حصے ہیں۔ اس بنا پر مناسب یہ تھا کہ غزوات کے متعلق جو مباحث ہیں انہی حصوں میں لکھے جائیں لیکن کتبِ سیر میں کثرت اور اہمیت و درونِ حقیقتوں سے جو واقعات زیادہ تر نمایاں ہیں، صرف غزوات ہیں، اگر صرف تصانیفِ سیر کو پیشِ نظر رکھا جائے تو نظر آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی تمام تر سوانحِ عمری غزوات ہی کا نام ہے، چنانچہ پہلے سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ سیرت نہیں بلکہ منامی ہی کے نام سے مشہور ہیں، مثلاً منامی ابن عقبہ، منامی ابن اسحاق، منامی واقدی یہ اندازِ تحریر آج تک چلا آیا، اس لیے اگر یہ طرزِ بالکل بدل دیا جائے تو جو شخص کوئی قدیم تصنیف پہلے پڑھ چکا ہو گا وہ اس جدید تصنیف کو پڑھ کر سمجھے گا کہ سیرت کے بجائے کوئی اور چیز پڑھ رہا ہے،

ان اسباب سے ہم کو بھی غزوات کو تفصیل سے لکھنا پڑا، لیکن غزوات کو پڑھ کر جو سوالات دونوں میں پیدا ہو جاتے ہیں ان کو دوسرے موقع کے لئے اٹھا رکھنا ناظرین کے اضطراب کا باعث ہو گا،

غیر مذہب والوں نے غزوات کے مقاصد اور اسباب کے سمجھنے میں سخت غلطیاں کی ہیں، نہ صرف بد مذہبوں نے بلکہ نیک دونوں نے بھی لیکن یہ تعجب کی

بات نہیں، اسباب ایسے جمع ہیں کہ اس قسم کی غلطیوں پر نہ صرف دوستان کو بلکہ دشمنوں کو بھی مندور رکھ سکتے ہیں،

عرب اور جنگ غارتگری | اس باب میں سب سے مقدم اور سب سے اہم اس حقیقت کا معلوم کرنا ہے کہ عرب کی قومیت کو جنگ و غارتگری سے کیا تعلق ہے؟ ہر قوم کے اخلاق و عادات، رسوم و معاملات، محاسن و اوصاف، معائب و مثالب، غرض اس کی کل قومی زندگی کا ایک خاص اساس الامر ہوتا ہے کہ سب چیزیں اسی سے بنتی اور اسی سے نشوونما پاتی ہیں، عرب میں یہ چیز جنگ و غارتگری تھی، اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ عرب ایک دیران ملک تھا، کسی قسم کی پیداوار وہاں نہیں ہوتی تھی، لوگ ان بڑھ اور بچاں تھے، خورش اور پوشش کا قدرتی سامان صرف بھیڑ بکریان اور اونٹ تھے کہ ان کا دودھ اور گوشت کھاتے، اور بالوں کو بن کر کتل بناتے تھے، لیکن جلداً بھی ہر شخص کو نصیب نہ تھی، یا تھی تو بقدر ضرورت نہ تھی، اس لئے حملہ اور غارتگری شروع ہوئی اور معاش کا سب سے بڑا بلکہ تنہا ذریعہ غارتگری قرار پایا، ابو علی قالی نے کتاب الامالی میں لکھا ہے،

رو ذلک انہم کانوا یکرہون (یہ اس لیے کہ وہ ناپسند کرتے تھے کہ ان پر

ان تتوالی علیہم ثلاثۃ شہر (تین ماہ متواتر اس طرح گزر جائیں کہ ان

انہم تکنہوا الا غارتۃ فیہا (و غارتگری نہ کر سکیں کیونکہ ان کی معاش

لان معاشہم کان من الاغارۃ (کا ذریعہ ہی تھا)

لکھ کتاب الامالی
بعد اول صنف
مطبوعہ مصر

چونکہ لوٹ میں زیادہ ترکیبان ہاتھ آتی تھیں اور بکری کو عربی میں غنم کہتے ہیں اس لئے لوٹ کے مال کو عربی میں غنیمت کہنے لگے، اس لفظ نے پھر یہ رسمت حاصل کی کہ قیصر و کسریٰ کا تاج و تخت لٹ کر آیا تو اسی نام سے پکارا گیا،

رفتہ رفتہ یہی لفظ عربی قوم عربی زبان عربی تاریخ کا سب سے زیادہ محبوب سب سے زیادہ نمایان سب سے زیادہ وسیع الاثر لفظ بن گیا، آج بھی ایک سلطان، ایک رئیس، ایک شیخ القبائل اپنے عزیز و اقارب کو سفر کے وقت رخصت کرتا ہے تو کہتا ہے: سال ساعاً انما یعنی سلامت آنا اور لوٹ کر لانا، ہماری زبان میں سب سے عزیز چیز کو جو غنیمت کہتے ہیں، مثلاً آپ کا تشریف لانا نہایت غنیمت ہے، یہ وہی لفظ ہے اور عربی زبان سے آیا ہے،

ضرورت معاش کی وجہ سے تمام عرب میں غارتگری اور جنگ عام ہو گئی تھی، تمام قبائل ایک دوسرے پر ڈاکہ ڈالتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے، صرف حج کے زمانہ میں مذہبی خیال سے چار مہینے مخصوص کر دیئے تھے، جن کو "اشہر حرم" کہتے تھے ان مہینوں میں لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں لیکن متصل تین تین مہینہ تک معاش کا رہنا سخت گران تھا، اس لیے نسبی ایک رسم ایجاد کر لی تھی یعنی ان مہینوں کو حسب ضرورت دوسرے مہینوں سے بدل لیتے تھے،

حافظ ابن حجر، صحیح بخاری کی شرح (تفسیر سورہ توبہ) میں لکھتے ہیں :-

رہ یہ مصنف کی ذات تحقیق ہے جس کی تائید کتب لغت سے ہاتھ نہیں آئی اس

کَانُوا يَجْعَلُونَ الْحَرَّمَ حُرًّا وَ الْحَرَامَ حُرًّا وَ الْحَرَامَ حُرًّا وَ الْحَرَامَ حُرًّا
 يَجْعَلُونَ صَفْرًا مُحَرَّمًا مِثْلًا ^{تھے کہ پے در پے تین نیلے تک لڑائی}
 یتوالی علیہم ثلاثہ اشھر ^{تھے کہ پے در پے تین نیلے تک لڑائی} سے محروم نہ ہو جائیں۔

ثامہ کا عقیدہ ^ب لڑائی کا اصلی ابتدائی سبب یہ تھا لیکن جب یہ سلسلہ چھڑا تو اور اسباب
 بھی پیدا ہو گئے اور یہ اسباب اہمیت اور وسعت کے لحاظ سے اصلی سبب سے
 کم نہ تھے ان میں سب سے مقدم اور شدید اثر ثامہ کا قانون تھا یعنی جب کسی قبیلہ کا
 کوئی شخص کسی موقع پر قتل ہو جاتا تھا تو مقتول کے قبیلہ کو اس کا انتقام لینا فرض ہو جاتا تھا
 گو سینکڑوں برس گزر جاتے تھے اور قاتل بلکہ اس کے خاندان کا نام و نشان مٹ جاتا
 تھا تاہم جب تک قاتل کے قبیلے کے ایک آدمی کو قتل نہیں کر لیتا تھا تو یہ فرض سے
 ادا نہیں ہو سکتا تھا اسی کو ثامہ کہتے ہیں اور اسی کا نتیجہ تھا کہ ایک معمولی قتل پر سینکڑوں
 بلکہ ہزاروں برس تک مسلسل لڑائیاں قائم ہو جاتی تھیں اسی طریقہ کے ابطال کا حکم
 ﷺ نے حجۃ الوداع میں اعلان کیا تھا اور اپنے قبیلہ کے قاتلوں کا خون مسافروں
 کو دیا تھا لیکن صحرا نشین عربوں میں آج تک یہ طریقہ قائم اور ان کے قوی خصائص
 کا جزو اعظم ہے۔

ثامہ کے متعلق عجیب عجیب قسم کے معتقدات پیدا ہو گئے تھے مثلاً یہ کہ مقتول
 جب مر جاتا ہے تو اس کی روح پرند بن جاتی ہے اور جب تک اس کا انتقام نہیں
 لیا جاتا مقام قتل پر شور کرتی رہتی ہے کہ مجھ کو پلاؤ میں پیاسی ہوں اس پرند کو صدی

یا ہمارے کہتے تھے،

ابو ذؤاد یا دی کہتا ہے،

سلط الموت والمنون علیہم فلعم فی صدی المقابر ہا

ان پر موت مسلط ہو گئی اور مقبروں کے صدی میں ان کے لئے "ہام" ہو

ذوالابیع الہدوانی کا شعر ہے :-

یا عمرہ ان لا تدع شتی منقصتی اضرہک حیث تقول لہا اسقونی

اے عمر! اگر توجہ کو کالی دنیا اور سیرِ تخیل کرنا نہ چھوڑے گا، تو میں تجھ کو اس طرح مار دوں گا کہ ہا کیسی کہ بجو سیر کرے

ایک یہ خیال تھا کہ جس مقتول کا انتقام نہیں لیا جاتا اس کی قبر میں ہمیشہ ^{بھرا}

رہتا ہے، عمرو بن معدی کرب کی بہن مقتول کی زبان سے کہتی ہے،

واترك فی قبر بعدة مظلوم خون بہاؤ گے تو میں اندھیری قبر میں پڑاؤں گا،

اسی بنا پر خون بہا لینے کو عیب سمجھتے تھے، اسی شاعر کا مصرع ہے،

ومشوا باذان النعام المصلّم اور خون بہا لینا ہی تو بچے شرمنا کا پڑاؤ ^{نہ لیاؤ}

غیرت اور محبت کی بنا پر اس بات کو عیب سمجھتے تھے کہ مقتول پر زور کیا جائے

ولا تراہم وان جلت مصیبتکم مع البکاۃ غلی من مات یبکونا

مگر کتنی ہی بڑی مصیبت ہو لیکن ان کو مرنے والے پر روتا ہوا نہ دیکھو گے

عمرو بن کلثوم

معاذ اللعان بیوح نساءنا علی حالک اوان نصبح من یقتل

خدا نہ کرے کہ ہماری عورتیں مقتول پر نوہ کریں یا ہم قتل سے گھبرائیں
مقتول پر نوہ کرتے تھے تو اس وقت کرتے تھے جب خون کا انتقام لے لیتے تھے

من کان سروراً بقتل ملأ فلیات نسوتنا بوجه نہار

جو شخص مالک کے قتل سے خوش تھا وہ دن کو ہماری عورتوں کے پاس گئے

یجحد النساء حواسرا بند بندہ یاطمن اوجہن بالامحار

وہ دیکھے گا کہ عورتیں تنگے سر نوہ کر رہی ہیں اور صبح کو اپنی پردن پر او ہتر رہی ہیں

ایک خیال یہ تھا کہ جو شخص زخم کھا کر مرتا ہے اس کی روح زخم کی راہ سے نکلتی ہے، ورنہ ناک کی راہ سے نکلتی ہے اور یہ نہایت عیب سمجھا جاتا تھا، اسی بنا پر بیمار سے مرنے کو "حتف انف" کہتے تھے، یعنی ناک کی موت اور ایسے مرنے کو نہایت عار سمجھتے تھے،

وما مات مناسید حثف انفہ ولا طل مناحیث کان قتیل

ہمارا کوئی سردار ناک کی راہ سے نہیں مرے اور نہ ہمارے کسی مقتول کا خون بہڑ گیا

رفتہ رفتہ عرب کے تمام قومی مفاخر اور اخلاق و عادات کا اصلی محور جنگ بن گیا تھا، یعنی ان کے اوصاف و اخلاق میں جس چیز کا اصلی سبب تلاش کیا جائے وہی چیز نکلتی تھی، یہی چیز تھی جس نے ایک مدت تک قبائل عرب کو اسلام لانے سے باز رکھا، حضرت عمر فاروقؓ جب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اسلام لاکر اپنے قبیلہ میں واپس گئے اور اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے کہا بنو عقیل یہ

ہمارا آثار باقی ہے وہ نے لین تو اسلام دین چنانچہ اسی وقت بنو عقیل پر جو اسلام
 لایا چکے تھے حمزہ اور موسیٰ اور خود حضرت عمر و بنی مالک نے اس میں شرکت کی
 گو پھر انکو بہت شرم ہوئی کہ ان کے ہاتھ سے ایک مسلمان مارا گیا،

لوٹ کا مال | چونکہ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں رُایوں کی اصل بنیاد ضرورت معا
 سے شروع ہوئی تھی اس لئے عرب کے نزدیک مالِ غنیمت سے زیادہ کوئی شے
 محبوب نہ تھی اور ذرائع معاش میں سب سے زیادہ حلال و طیب اسی کو سمجھتے تھے، یہ
 خیال اس قدر دلون میں راسخ اور رگ و پے میں سرایت کر گیا تھا کہ اسلام کے بعد
 بھی ایک مدت تک قائم رہا اور جس طرح شارع نے منوعات شرعیہ کو بتدریج
 حرام اور ممنوع کیا تھا غنیمت کے متعلق نہایت تدریج اور استیلا سے کام لینا پڑا،

شراب کو جب شارع نے حرام کرنا چاہا تو پہلے یہ آیت اتری،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ ۚ

لوگ تجھ سے شراب اور قمار کی بابت پوچھتے

قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ (بقرہ ۲۱۹)

ہیں، کھدے کہ دونوں میں بڑا گناہ ہے

اس پر حضرت عمرؓ نے کہا،

اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا

اے خدا شراب کے متعلق ہم کو صاف

شافیا،

احکام بتا،

پھر یہ آیت اتری،

لَا يَحِلُّ لَكَ فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي هِيَ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ تُبْذَرَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ (نہ نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھو،
چنانچہ نماز کا وقت آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک شخص منادی
پکارتا کہ کوئی شخص نشہ میں نماز کو نہ آئے پھر یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ
إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ
بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ

مسلمانو! شراب، جوا، انصاب، ل
کے تیرا یہ سب ناپاک اور شیطان کے
کام میں اتوان سے بچو کہ غالباً تم
فلاح پاؤ گے، شیطان تو صرف یہ
چاہتا ہے کہ شراب اور قمار کے ذریعہ
سے تم لوگوں میں عداوت اور بغض
ڈالے اور تم کو خدا کی یاد سے روکے
نماز سے روکے۔ تو تم باز آؤ گے؟

بادوجود اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حرمت کے متعلق اس
قدر تاکید و تصریح کی ضرورت خیال کی کہ جس قسم کے برتنوں میں شراب پیتے تھے
تو وا دیئے، لوگوں نے عرض کی کہ شراب کا سرکہ بنالین، اس سے بھی منع فرمایا
ان سب باتوں پر بھی حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بعض لوگوں نے شراب میں ہین، اور
جب ان سے باز پرس کی گئی تو انھوں نے نیک بنتی سے کہا کہ نیک اور اچھے
ادیوں کے لئے شراب کمان حرام ہے؟ قرآن مجید میں خود شراب کی حرمت کے بعد یہ تصریح موجود ہے،

یہ منہاج صحابین
صلی اللہ علیہ وسلم اور
صفیہ و ابوبکر و اورد
من باب الشراب باب
خروج الخمر اتی

کَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُولَ لَيْلٍ أَيْانَ لَيْسَ اور اچھے کام کئے انھوں نے

جَنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا (مسند ۱۲) جو کچھ کھایا یعنی شراب پی، ان پر کچھ الزام نہیں

اس موقع پر بہت صحابہ موجود تھے، حضرت عمرؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی طرف دیکھا کہ اس آیت کیا مراد ہے، انھوں نے کہا کہ یہ ان صحابہ کی نسبت ہے جو شراب کی حرمت نازل ہونے سے پہلے مر گئے، حضرت عمرؓ نے تصدیق کی، اور ان لوگوں کو مراد ہی، چنانچہ یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ تاریخ طبری میں مذکور ہے،

اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ جب کوئی چیز زمانہ دُراز سے رسم و عادت میں داخل ہو جاتی تو اس کے آثار اور مخفی نتائج مدتوں تک قائم رہتے ہیں اور غنیمت کا بھی یہی حال ہے، سب سے پہلے جنگ بدر میں قبل اس کے کہ مال غنیمت کجا جمع کیا جاتا، لوگ غنیمت میں مصروف ہو گئے، اس پر یہ آیت اتری،

لَوْ اَنَّ كِتَابَ رَبِّكَ كَانَ مُبْدًى لَمَسَّكُمْ اَلْغَمُ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ اَلْحَدِیْثُ لَفَرَّقَكُمْ

فِي مَا اخَذْتُمْ مِّنْ غَنَیْمَةٍ عَظِیْمَةٍ (جو کچھ لیا اس پر تم کو عذاب ہوتا،

چنانچہ صحیح ترمذی تفسیر انفال میں یہ واقعہ تصریح مذکور ہے، آنحضرت ﷺ نے اعلان فرمایا

تھا کہ جو شخص کسی کا دم کو قتل کرے گا اس کا ماں و اسباب قاتل کو ملے گا، اس بنا پر لوگوں نے مسئلہ

مال کا دعویٰ کیا جو صحابہ خود لڑے نہ تھے بلکہ علم اور رایت کے محافظ تھے ان کا دعویٰ تھا کہ اس

ہمارا بھی حق ہے، اس پر یہ آیت اتری،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ (رگ کچھ سوال غنیمت سے تعلق جو پھر میں کہہ غنیمت کو رسول کی

انفال - ۱

اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ مجاہدین مال غنیمت کا خود دعویٰ نہیں کر سکتے۔ اسکی
تقسیم آنحضرت ﷺ کے اختیار میں ہے جس طرح آپ چاہیں تقسیم فرمائیں اس سے
اتنا ہوا کہ لڑائیوں میں ہر شخص خود لوٹ کر جو چیز چاہتا تھا، لیتا تھا، بند ہو گیا، لیکن میدان
جنگ کے علاوہ اور موقعوں پر لوٹنا مدتوں موقوف نہیں ہوا، سنن ابی داؤد میں ایک
انہاری سے روایت ہے کہ ہم لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے
تھے، بھوک کی سخت تکلیف ہوئی، اتفاقاً سامنے کمریان نظر آئے، ان کو لوٹ لائے
اور ذبح کر کے ہانڈیاں چڑھا دیں، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ تشریف لائے
اور کمان جو ہاتھ میں تھی اس سے دیگیان الٹ دیں اور فرمایا کہ لوٹ کی چیز مردہ
بڑھ کر حلال نہیں۔

خبر کی ڈائی سٹھ میں ہوئی اس وقت تک یہ حال تھا کہ امن کے بند لوگوں
نے یہودیوں کے جانور اور چل لوٹ لیے، اس پر آنحضرت ﷺ کو نہایت غصہ
آیا، آپ نے تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا،

ان الله تعالى لم يحل لكم ان
تدخلوا بيوت اهل الكتاب
الا باذن ولا ضرب نساءكم
ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم
الذي عليه من سنن ابی داؤد باب

خدا نے تم لوگوں کے لئے یہ نہیں جائز کیا
کہ اہل کتاب کے گھر دن میں گھس جاؤ مگر
بہ اجازت اور نہ یہ کہ ان کی عورتوں کو مارو
نہ یہ کہ ان کے بچے کھا جاؤ جب کہ وہ تم کو
وہ اور تین جوان پر فرض ہے،

یہ کتاب مجاہدین
کی افواج میں لکھی

آنحضرت ﷺ پاتے تھے کہ غنیمت کے ساتھ وگون کا جو شنف ہے کم ہو جائے۔ لیکن مدت تک غنیمت کی محبت اور وارفتگی نہ گئی، غزوہ اُحد میں صرف اس وجہ سے شکست ہوئی کہ آنحضرت ﷺ نے اگرچہ تیراندازانہ دن کو سخت تیرا کر فرمادی تھی کہ گورانی کی کچھ حالت ہو تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا تاہم جب فتح ہوئی تو لوگ بے ہمتی و لوٹ میں مصروف ہو گئے۔ ان کا ہٹنا تھا کہ دشمن نے موقع پا کر ان کی طرف سے حملہ کر دیا، جنین میں بھی شکست کی اسی وجہ یہی تھی کہ قبل از وقت لوگوں نے غنیمت کوئی شروع کر دی تھی،

”غنیمت“ اس قدر محبوب تھی کہ بعض صاحبوں کو کسی کافر کے سلمان ہونے پر اس بنا پر رنج ہوا کہ اسلام لانے کی وجہ سے اس کا مال نہ مل سکا، سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک عجمی نے ایک سریہ میں حملہ کرنا چاہا، قبیلہ وائے روتے ہوئے آئے انھوں نے کہا لا الہ الا اللہ کہو تو تمہاری جان اور مال بچ جائے گا، انھوں نے لا الہ الا اللہ کہا اور ان کو امن دیدیا گیا، جب یہ اپنے ساتھیوں میں آئے تو لوگوں نے ان کو ملامت کی کہ

احرمتنا الغنیمۃ

تم نے ہم کو غنیمت سے محروم کر دیا،

آنحضرت ﷺ کے پاس جب یہ لوگ گئے تو آپ نے ان صحابی کی تحسین

کی اور فرمایا، کہ تم کو ایک ایک آدمی کے ہرے (جس کو تم نے چھوڑ دیا) اس اس قدر ثواب ملے گا:

لے ابو داؤد باب
ایقول انہما
کتاب الادب

سب بڑھ کر عجیب بات یہ تھی کہ مدت تک لوگ یہ سمجھا کئے کہ غنیمت حاصل کرنا ثواب کا کام ہے، سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک صحابی نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! ایک شخص جہاد پر جانا چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ کچھ مال ہاتھ آئے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو کچھ ثواب نہیں ملیگا۔ یہ جواب انھوں نے آکر لوگوں سے بیان کیا تو لوگوں کو بہت تعجب ہوا اور ان سے کہا کہ تم نے آنحضرت ﷺ کا مطلب نہیں سمجھا، پھر جا کر پوچھو، انھوں نے دوبارہ پوچھا اور وہی جواب ملا، لوگوں نے پھر ان کو بھیجا، اور پھر آنحضرت ﷺ نے یہی فرمایا کہ اس کو کچھ ثواب نہیں ملیگا اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں،

در خیانتہ افعال | عرب میں لڑائیوں کی شدت اور وسعت نے نہایت وحشیانہ سہیں قائم کر دی تھیں جن میں سے چند کی تفصیل یہ ہے،

(۱) اسیران جنگ کو جب قتل کرتے تھے تو چھوٹے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو بھی قتل کرتے تھے بلکہ آگ میں جلا دیتے تھے،

(۲) غفلت یا نیند کی حالت میں دفتہ دشمن پر جا پڑتے تھے اور قتل و غارتگری شروع کر دیتے تھے، یہ طریقہ عام اور کثرت سے رائج تھا، بہت سے بہادر اس فاسد طریقہ میں زیادہ ممتاز تھے، اور ان کو فاک یا فاک کہتے تھے، آبط شرا، سلیک ابن السلک اسی قسم کے لوگ تھے،

لے سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی من یغزو و یقتل الدنیا ۱۵ مجمع الامثال کرمانی مطبوعہ ایران ص ۱۵۴

(۳) زندون کو آگ میں جلا دیتے تھے عمرو بن ہند (عرب کا ایک بادشاہ تھا) کے بھائی کو جب بنو تمیم نے قتل کر دیا تو اس نے منت مانی کہ ایک بڑے سوار دیون کو قتل کروں گا، چنانچہ بنو تمیم پر حملہ کیا، وہ لوگ بھاگ گئے صرف ایک بڑھیا رہ گئی تھی جس کا نام حمراء تھا، اس کو گرفتار کر کے زندہ آگ میں ڈال دیا، اتفاق یہ کہ ایک سوار جس کا نام عمار تھا آنکلا، عمرو نے پوچھا تو کیوں آیا، اس نے کہا میں کئی دن کا بھوکا تھا، دھوان اٹھتے دیکھا تو سمجھا کھانا ہوگا، عمرو نے حکم دیا کہ وہ بھی آگ میں ڈال دیا جائے چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی، جریر نے اپنے شعر میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے،

واخرا کہ عمرو کما قد خزیتم وادرك عمارا شقی البراجر

(۴) بچوں کو نشانہ بنا کر تیروں سے مارتے تھے، داحس اور غبراء کی لڑائیوں میں قیس نے بنو ذبیان کے پاس اپنے بچے ضمانت کے طور پر رکھے تھے، مدینہ نے جو بنو ذبیان کا رئیس تھا، ان بچوں کو بے جا کر ایک دادی میں کھڑا کیا، اور ان کو نشانہ بنا کر قدرا ندازی کرتا تھا، اتفاق سے کوئی لڑکا نہ مرا تو دوسرے دن پر اٹھا رکھا جاتا تھا، چنانچہ دوسرے دن یہ تفریح انگیز چاند ماری پھر شروع ہوتی تھی اور لوگ یہ تماشا دیکھتے تھے،

(۵) قتل کا ایک یہ طریقہ تھا کہ ہاتھ پائوں اور دیگر اعضا کاٹ کر چھوڑ دیتے تھے کہ وہ تڑپ تڑپ کر رہ جاتا، غطفان اور عامر کی لڑائی میں اسی خوف سے حکم بن النخیل نے اپنے آپ کو خود گلا گھونٹ کر مار ڈالا تھا، جیسا کہ عقد الفریدین تفصیل میں مذکور ہے

عزیمہ کے لوگ جو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بظاہر اسلام لا کر آنحضرت
ﷺ کے غلام کو پرے گئے تو ان کے ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے پھر ان کی آنکھوں
اور زبان میں کانٹے چھوئے، بہانہ کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر گئے۔

(۶) مرنے کے بعد بھی انتقام کا جوش طرح طرح کی نفرت انگیز صورتوں میں ظاہر
ہوتا تھا، مردوں کے ہاتھ، پانوں کا نرناک وغیرہ کاٹ لیتے تھے، ہند نے جنگ
احمد میں اسی رسم کے موافق حضرت حمزہؓ اور دیگر شہداء کے اعضا کاٹ کر ہار بنایا اور
گلے میں پہنا تھا۔

(۷) منت مانتے تھے کہ دشمن پر قابو ہاتھ آئے گا تو اس کی کھوپڑی میں شراب
پسین لگے، سلاخ کے دو بیٹے جنگ احمد میں عامر کے ہاتھ سے مارے گئے تھے، اس
بنا پر سلاخ نے منت مانی کہ عامر کی کھوپڑی میں شراب ڈال کر پیئے گی، یہ بھی معمول تھا
کہ مقتول کا کلیجہ نکال کھا جاتے تھے، ہند نے حضرت حمزہؓ کا کلیجہ جو نکال کر چھایا تھا
اس کا حال اوپر گزر چکا ہے۔

(۸) عاملہ عورتوں کا پیٹ چاک کر ڈالتے اور اس پر فخر کرتے تھے، عامر بن
عرب کا مشہور بہادر اور رئیس ہوازن کہتا ہے،

يَقْرَأُ الْحَبَالِيَّ مِنْ شَنْوَةِ بَعْدَا خِطْنُ بَقِيَّتِ الرَّحْمِ نَصْدَا خَشَا

یہ واقعہ تمام کتب حدیث میں مذکور ہے لیکن تفصیل طبقات ابن سعد (ج ۲، قسم اول) صفحہ ۶
ماخوذ عن مسلم میں صرف انھوں کا نام مذکور ہے سہ طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۵ سرخو غزینہ
ابن رشد اس

غزوات نبوی کے اسباب | تفصیل نہ کر رہا ہوں کہ بعد اب ہم اس واقعہ کی تحقیق کی
اور انواع طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ غزوات نبوی کن اسباب سے

وجود میں آئے اور شارع علیہ السلام نے طریقہ قدیم میں کیا اصلاحیں فرمائیں۔

مورخین نے غزوہ کے لفظ کو اس قدر درست دی ہے کہ امن وامان قائم
رکنے کے لئے دوچار آدمی بھی کہیں بھیج دیتے تھے تو اس کو بھی انھوں نے غزوہ میں
شمار کر لیا، غزوہ کے علاوہ ایک اور لفظ ہے یعنی سر یہ غزوہ اور سر یہ میں لوگوں کے
نزدیک یہ فرق ہے کہ غزوہ میں کم است کم آدمیوں کی ایک خاص تعداد ضروری ہے
سر یہ میں کوئی قید نہیں، ایک آدمی بھی کہیں لڑائی کی دیکھ بھال کو بھیج دیا گیا تو یہ بھی
سر یہ ہے، یمنیوں کے نزدیک غزوہ کے لئے یہ شرط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہ نفس نفیس اس میں شرکت کی ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ جن واقعات کو مورخین سر یہ کہتے ہیں وہ چند قسموں پر منقسم ہیں
(۱) محکمہ تفتیش یعنی دشمنوں کی قتل و حرکت کی خبر رسانی،

(۲) دشمنوں کے حملہ کی خبر سن کر مدافعت کے لئے پیش قدمی کرنا۔

(۳) قریش کی تجارت کی روک ٹوک تاکہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو حج و عمرہ

کا اجازت دین۔

یہ امور نہایت چاہئے کہ یہ بحث تا متر تارچی حیثیت سے ہے، بجاو کی اصل حقیقت پر بحث کہ
کہ دوسری جگہ دان میں آئے گی،

(۴) امن و امان قائم کرنے کے لئے تعزیری فوجیں بھیجا،

(۵) اشاعتِ اسلام کے لیے لوگ بھیجے گئے، اور حفاظت کے خیال سے کچھ

فوج ساتھ کر دی گئی، اس صورت میں تاکید کر دی جاتی تھی کہ تلوار سے کام نہ لیا جائے

غزوہ کی صرف دو صورتیں تھیں،

(۱) دشمنوں نے دارالاسلام پر حملہ کیا اور ان کا مقابلہ کیا گیا،

(۲) یہ معلوم ہوا کہ دشمن مدینہ پر حملہ کی تیاری کر رہے ہیں اور پیشقدمی کی گئی،

آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جو لڑائیاں واقع ہوئیں یا اس قسم کے جو

واقعات پیش آئے انہی مختلف اغراض سے تھے،

آنحضرت ﷺ جب مکہ سے چلے آئے تو قریش نے فیصلہ کر لیا کہ اسلام

کو مٹا دیا جائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر اسلامی تحریک قائم رہی تو ایک طرف

اُن کے مذہب کو مدد پہنچے گا، دوسری طرف تمام عرب میں ان کا جو تفوق اور

اثر اور مرجعیت عام ہے سب جاتا رہے گا، اس بنا پر ایک طرف تو قریش نے خود

مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں، دوسری طرف تمام قبائل عرب کو بھڑکایا کہ یہ نیا

گروہ اگر کامیاب ہو گیا تو تمہاری آزادی بلکہ ہستی بھی فنا ہو جائے گی،

بیعت عقبہ میں جب انصار آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کر رہے

تھے تو ایک انصاری نے کہا "برادرانِ من! جانتے ہو کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟

یہ عرب و عجم سے اعلانِ جنگ ہے" اوپر ہم مسند داری وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر آئے

ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب مدینہ من تشریف لائے تو تمام عرب مدینہ پر حملہ کے لئے تیار ہو گئی۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ مدینہ من مہاجرین اور انصار رات کو سوئے تھے تو ہتھیار باندھ کر سوتے تھے، اوپر گزر چکا ہے (بحوالہ ابو داؤد) کہ قریش نے عبداللہ ابن ابی کو پیغام بھیجا تھا کہ تمہارے وہاں سے نکال دو، ورنہ ہم خود مدینہ آکر تمہارا اور محمد دونوں کا فیصلہ کر دیں گے۔

محکمہ تعینش | ان واقعات کی بنا پر ضرور تھا کہ اسلام اور دارالاسلام کی حفاظت کے لئے ضروری تدبیریں اختیار کی جائیں اس سلسلہ کا سب سے پہلا کام یہ تھا کہ خبر رسانی اور جاسوسی کا انتظام وسیع پیمانہ پر کیا جائے، چنانچہ ابتداء ہی سے آنحضرت ﷺ نے اس انتظام پر توجہ کی، وقتاً فوقتاً کثرت سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بنا کر مختلف مقامات پر بھیجتے رہتے تھے، یہ ٹکڑیاں گو محض خبر رسانی کے لئے جاتی تھیں، لیکن حفاظت کی غرض سے مسلح اور جمعیت کی صورت میں جاتی تھیں،

یہی واقعات ہیں جن کو مورخین سرایا سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کے نزدیک اس کا مقصد کسی قافلہ کا لٹنایا کسی جماعت پر بے خبری کی حالت میں جا پڑنا ہوتا تھا، ایک بڑا فریہ اس بات کا کہ ان دستوں کے بھیجنے سے حملہ کرنا مقصود نہیں ہوتا تھا یہ ہے کہ دستے اکثر دس دس بارہ بارہ آدمیوں سے زیادہ نہیں ہوتے تھے اور یہ ظاہر ہے کہ اتنے تھوڑے سے آدمی لڑنے کے لئے نہیں بھیجے جاسکتے تھے، مثلاً ۲۰۰ میں آنحضرت ﷺ نے حضرت عبداللہ بن حش کو بارہ آدمیوں کے ساتھ مکہ کی

لے آیا ہے لیکن

سرہ ابن حش

طرف بھیجا اور ایک سر بہ نہر تحریر دی کہ دو دن کے بعد اس خط کو کھولنا، دو دن کے بعد انھوں نے کھولا تو اس میں یہ الفاظ تھے،

فَبَرَحْتِي تَنْزِلَ غُلَّةٌ بَيْنَ مَكَّةَ
وَالْمَطَائِفِ فَتَرْصِدُ بِهَا قَرِيشًا
وَتَعْلَمُنَا مِنْ أَخْبَارِهِمْ۔
برابر چلے جاؤ میان مکہ کہ غلہ میں جا کر
مٹھرو جو مکہ اور طائف کے بیچ میں ہو
اور قریش کی دیکھ بھال کرتے ہو اور
ان کی خبریں دریافت کرو،

(طبری صفحہ ۱۲۷۲)

مدافعت | اس انتظام کا نتیجہ تھا کہ جب کوئی نہ نیہ پر حملہ کرنے کا ارادہ کرتا تو فوراً خبر ہو جاتی اور پیش دستی کر کے فوجیں بھیج دی جاتیں، اکثر سرایا اسی قسم کے تھے اور چونکہ ہم سرایا کا ذکر زیادہ تر قلم انداز کر آئے ہیں، اس لئے مثال کے طور پر چند سرایا کا ذکر کرتے ہیں اور قدما سے اہل سیر کی تصریحات سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ مہینہ مدافعت کی غرض سے تھیں۔

سر یہ غطفان

سر یہ غطفان

وَذَلِكَ أَنَّهُ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جَمْعًا مِنْ بَنِي
لُحَيْبَةَ وَمُحَارِبٍ بَذَى أَمْرًا
قَدْ جَمَعُوا يَرِيدُونَ أَنْ يَصِيدُوا
مِنْ اطْرَافِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اس غزوہ کا سبب یہ تھا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو
اور محارب کی ایک فوج ذوالحجہ میں
اس غرض سے جمع ہوئی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف حملہ کرے، اس

جمعہم رجل منهم يقال له دُعُشْوَر
 بن الحارث، ابنه طبقات معاً
 کہ ایک شخص نے فراہم کیا، جس کا
 نام دُعُشْوَر ہے،

سر یہ ابوسلمہ

سر یہ ابوسلمہ

وذلك انه بلغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان طليحه وسلمة
 ابني خويلد قد سارا في قومهما
 ومن اطاعهما مدعونهم الى
 حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ابن سعد ۳۵)
 اس سر یہ کی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ طلیحہ اور سلمہ
 (پسران خویلد) دونوں اپنی قوم اور
 پیروں کو لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لئے روانہ ہوئے ہیں۔

سر یہ عبداللہ
 ابن انیس

(سر یہ عبداللہ بن انیس بغرض قتل سفیان بن خالد سے،

وذلك انه بلغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان سفیان بن خالد
 الهذلي ثمال الحياfi وكان يترك
 عمرته وما والاها في ناس
 قومه وغيرهم قد جمع الجمر
 ابن انیس اس نے بھیجے گئے تھے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ سفیان بن خالد
 اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑنے کے لئے
 جمع کر رہا ہے،

ابن انیس نے بھیجے گئے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ سفیان بن خالد اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑنے کے لئے جمع کر رہا ہے،

غزو ذات الرقاع سے،

فاخبر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه ان انما راو ثعلبة قد جمعوا

ایک جاسوس نے آکر صحابہ کو اطلاع

کی کہ انہارا اور ثعلبہ وغیرہ مسلمانوں سے

غزو ذات الرقاع

بعد المجموع... فمضی) لڑنے کیلئے زمین جمع کر رہی ہیں آپ چل کر دیکھیں

غزوہ دومتہ الجندل شہ

غزوہ دومتہ الجندل

قالوا بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رواہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ان بدوۃ الجندل جمعاً

کو خبر لگی کہ دومتہ الجندل میں ایک گروہ

کثیراً... وانہم یزیدون

کثیر جمع ہے اور مدینہ پر بڑھنا چاہتا

یدلوا من المدینۃ (ابن سعد)

ہے

غزوہ ثریع شہ

غزوہ ثریع

ان یلمضطلق من خراۃ وھم

قبیلہ بنو مضطلق خراہ کی شاخ ہواؤ

من حلفاء بنی مدیج وکان

یہ لوگ بنو مدیج کے حلیف ہیں اور ان کا

راسخود سید ہما الحارث

سردار حارث بن ابی ضرار تھا وہاں

بن ابی ضرار فسار فی قومہ و

قوم کو اور نیز اور لوگوں کو جو اس کے

من قدر علیہ من العرب

قابو میں تھے، بے کر چلا اور لوگوں

فدا ہوا فی حرب رسول اللہ

کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

صلی اللہ علیہ وسلم فاجابوا - (ابن

رہنے کی دعوت دی اور لوگوں نے

سعد صمٹ

منظور کی

سریہ علی بن ابی طالب بہ طرف فذک شہ

سریہ فذک

بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ

جمعوا یریدون ان یدنوا و یریدوا و یریدوا
نہ سہ مذکرین یوہد خیر کی کہلے ذریعہ کرینا

سرۃ بشرین سہ

سرۃ بشرین سہ سوال سہ

بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ غطفان

ان جمعاً من غطفان بالجناب
کا ایک گروہ مقام جناب میں جمع ہو

قد راعدہم عیینہ بن حصین
اور ان سے عیینہ بن حصین نے وعدہ

لیکون معہم لیرحضوا الی رسول اللہ
کیا ہے کہ ان کے ساتھ مل کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ آور ہوگا

سرۃ عمرو بن العاص

سرۃ عمرو بن العاص ذات سلاسل سہ یہ مقام مدینہ سے ۷ منزل ہے

بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ قضا

ان جمعاً من قضاۃ قد راعی
کا ایک گروہ جمع ہوا ہے کہ آنحضرت

تجمعوا یریدون ان یدنوا
رسول اللہ علیہ وسلم کی طرف بڑھے

قریش کی تجارت کی
اروک ٹوک

نخاری کے حوالہ سے ہم ادھر نقل کر آئے ہیں کہ (قریش اور مسلمانوں

میں جنگ چھڑنے سے پہلے) ابو جہل نے حضرت معاذ انصاریؓ

سے کعبہ میں یہ کہا تھا کہ اگر تم لوگ خمد کو نکال نہ دو گے تو تم کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے

انھوں نے جواب دیا تھا کہ تم نے اگر ہم کو کعبہ میں آنے سے روکا تو ہم تمہاری شام کی

تجارت روک دیں گے۔ (مکہ سے شام کو جو قافلہ جاتا تھا، مدینہ اس کی راہ میں پڑتا

تھا) کعبہ مسلمانوں کی فاس چیز تھی، کیونکہ کعبہ جس نے تعمیر کیا تھا مسلمان اُسی کے دین

(ابراہیمی) کے پیرو تھے، باوجود اس کے قریش نے مسلمانوں کو عموماً حج اور عمرہ سے روک دیا اور اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا کاروان تجارت روک دیا جائے کہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو کعبہ کے اندر جانے کی اجازت دے دیں،

جنس مرایا قبل
حدیبیہ

مرایا کے ذکر میں اکثر جگہ اہل سیر لکھتے ہیں کہ یہ تعرض لحدیب قریش یعنی اس لئے فوجین بھیجی گئیں، یا خود آنحضرت ﷺ تشریف لے گئے کہ کاروان قریش کی روک ٹوک کی جائے۔ یہ تمام دعوات اسی غرض کے لئے تھیں، لیکن چونکہ قریش تجارت کیلئے بھی ہتھیار بند ہو کر نکلتے تھے اور کم از کم سود و سود کی جمعیت ساتھ لے کر جاتے تھے اس لئے روک ٹوک میں کبھی کبھی مقابلہ پیش آجاتا تھا، اور جب قریش شکست کھا کر بھاگ جاتے تھے تو مال تجارت غنیمت میں لے آتا تھا، اہل سیر غلطی سے ان واقعات کو اس پرایہ میں لکھتے ہیں کہ قافلہ کا ٹوٹنا ہی اصلی مقصد تھا،

یہی روک ٹوک تھی جس کی بنا پر قریش نے بالآخر حدیبیہ کی صلح کر لی جس کے رد سے مسلمانوں کو چند خاص پابندیوں کے ساتھ حج کی اجازت مل گئی، قریش پر کاروان تجارت کی روک ٹوک کا اس قدر اثر پڑتا تھا کہ (حضرت ابوذر غفاریؓ) نے کہہ میں جب اپنے اسلام کا اعلان کیا اور قریش نے اس جرم میں ان کو مارنا پٹینا شروع کیا اور حضرت عباسؓ نے کہا کہ غفار کا قبیلہ تمہارے کاروان تجارت کے سہراہ واقع ہے، تمہاری اس حرکت سے برہم ہو کر وہ دستہ نہ روک دے، تو یہ تدبیر پوری کارگر ہوئی اور انھوں نے ذکر حضرت ابوذرؓ کو چھوڑ دیا، صلح حدیبیہ کے بعد قریش کی خواہش

کے مطابق جب یہ طے ہوا کہ آنحضرت ﷺ مکہ کے نو مسلمانوں کو واپس دیدین گئے اور ان نو مسلمانوں نے مکہ سے بھاگ کر شام کی راہ میں اپنا ایک مستقر قائم کر لیا (اور قریش کی تجارت کی راہ کو غیر مامون کر دیا) تو قریش نے بالآخر اجازت دیدی، کہ جو مسلمان چاہے مکہ سے مدینہ چلا جائے، ان کی طرف سے کوئی روک ٹوک نہ ہوگی، دھرم آئندہ سال انھوں نے مسلمانوں کو حج و عمرہ کی بھی اجازت دیدی، اس کے بعد بھر کبھی مسلمانوں نے قریش کے کاروان تجارت سے تعرض نہیں کیا، بلکہ خود اس کی حفاظت کے لئے فوج بھیجتے تھے)

اسن و امان قائم کرنا | اوپر گزر چکا ہے کہ عرب میں اس سرے سے اس سرے تک مطلق امن و امان نہ تھا، تمام قبائل باہم لڑتے رہتے تھے، یہاں تک کہ محترم مہینوں میں بھی بہانے نکال کر مہینوں کے نام بدل دیتے تھے اور لڑتے تھے، تجارت بالکل غیر محفوظ تھی، قافلوں کا لوٹ لینا عام بات تھی، جیسا کہ قسمتی سے آج بھی بدو قافلہ کو لوٹتے رہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کو خدا نے اس لئے بھیجا تھا کہ نہ صرف وعظا و پسند بلکہ دست بازو سے بھی تمام عرب بلکہ تمام دنیا میں امن و امان قائم کریں، کیونکہ خوریزی اور قتل سے زیادہ کوئی چیز خدا کو ناپسند نہیں،

مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي
إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا
بِغَيْرِ نَفْسٍ فَفَسَادٍ فِي الْأَرْضِ
اسی لئے ہم نے بنی اسرائیل کو لکھ دیا تھا
کہ جس شخص نے ایک جان کو بغیر مٹانے
(یا زمین میں فساد) کے قتل کر دیا،

فَكَانَ قَتْلُ النَّاسِ جَمِيعًا، (مائدہ ۵۰) اس نے تمام عالم کو قتل کر دیا،

وَإِذَا لَوْ تِلْكَ مَعَى فِي الْأَرْضِ
اور جب وہ پھر کرنا ہے تو کوشش کرنا

لَيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ سُوءُ
کرتا ہے کہ زمین میں فساد برپا کرے،

النَّاسِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ
اور کھیتی اور نسل کو برباد کرے اور

رِسَاخِرَاءُ الَّذِينَ يَخَارِبُونَ اللَّهَ
جو لوگ خدا اور رسول سے لڑتے ہیں

وَسِرْمُولَهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ
اور زمین میں فساد مچاتے ہیں ان کی

فَسَادًا أَنْ يَمُوتُوا أَوْ يُصَلَّبُوا
نہایت ہے کہ وہ قتل کر دیئے جائیں

أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ
یا پھانسی دیئے جائیں، یا ان کا ایک

مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ
ہاتھ اور دوسرے طرف کا پاؤں

احادیث میں ہے کہ جب حضرت عدی (حاکم طائی کے بیٹے) اسلام لائے، تو

انحضرت ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ

ایک شتر سوار صفا سے لے کر حضر موت تک سفر کرے گا، اور اس کو خدا کے سوا یا

بھیرے کے سوا کہ اس کی بکریاں نہ اٹھا سکتی ہیں اور کسی کا ذرہ نہ ہوگا۔ یہ ابو داؤد

کے الفاظ ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک

عورت حیرہ سے چلے گی اور اگر کعبہ کی زیارت کرے گی، اور اس کو خدا کے سوا کسی کا

ذرہ نہ ہوگا۔ حضرت عدی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ایک عورت

(صحیح بخاری باب ما لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ من المشرکین بکلمۃ من باب علامات النبوة،

حیرہ سے سفر کر کے حرم تک آتی ہے اور اس کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا،

بہت سے واقعات ہیں جن کو اہل سیر سرایا میں شمار کرتے ہیں، وہ محض تجارت
کی آزادی اور عام امن و امان قائم کرنے کی غرض سے تھے، دو تین مثالیں ہم درج کرتے
ہیں۔
سنتہ میں حضرت زید مال تجارت لے کر شام گئے، واپس آتے ہوئے جب
وادی قریٰ کے قریب پہنچے تو بنو فزارہ کے لوگوں نے ان کو مارا پٹیا اور تمام مال و
اسباب چھین لے گئے، آنحضرت ﷺ نے اُس کے تدارک کے لئے تھوڑی سی
فوج بھیجی، جس نے ان لوگوں کو سزا دی۔

اسی سنہ میں اس سے پہلے حضرت وحیہ کلبیؓ جن کو آنحضرت ﷺ نے
خط دے کر قیصر کے پاس بھیجا تھا، شام سے واپس آرہے تھے، جب حنی پہنچے تو ہنیدہ نے
چند آدمیوں کے ساتھ ان پر ڈاکہ ڈالا اور جو کچھ ان کے پاس تھا سب چھین لیا صرف
بدن کے کپڑے (وہ بھی جو پرانے اور پٹھے تھے) چھوڑ دیئے، آنحضرت ﷺ
نے اس کے تدارک کے لئے حضرت زید کو بھیجا۔

سنتہ میں آنحضرت ﷺ کو خبر ملی کہ دومتہ ابجدل میں جو دینہ منورہ سے
شام کی جانب چند رہ منزل پر ہے، ایک بڑا گروہ جمع ہو گیا ہے جو تا جرون کو ستا تاہر
اس کے تدارک کے لئے آپ خود تشریف لے گئے، جمع منتشر ہو چکا تھا، لیکن آنے
چند روز تک ان قیام کیا اور انتظام کے لئے تمام اطراف میں زوج کی چھوٹی چھوٹی کمرانیں

لے لیا۔ لہذا اب بنو سعد مغیرہ ۶، جلد غزوات ۷، ابن سعد صفحہ ۶۳، مکہ یطام ۴۴، جلد غزوات ۷۔

سر زید بن حارثہ

سر زید بن حارثہ

(یہ حالت کچھ مسلمان تاجرون کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ صلح حدیبیہ کے بعد کفار
 قریش کے کاروان تجارت کی بھی اسی طرح حفاظت کی جاتی تھی، سترہ میں قریش کا
 کاروان تجارت شام سے واپس آ رہا تھا، قبیلہ ہبنہ کی طرف سے اطمینان نہ تھا، آنحضرت
 ﷺ نے حضرت ابوعبیدہ بن جراح کی سرکاری مین تین مسلمانوں کی حبیبت میں
 میں حضرت عمرؓ بھی داخل تھے، مدینہ سے ۵ دن کی مسافت پر روانہ فرمایا، مسلمانوں نے
 اس فرض کو اس طرح انجام دیا کہ کھانے کو کچھ نہ رہا تو ایک ایک چھوٹے پر دن بھر
 صحیح مسلم میں یہ واقعہ مفصل مذکور ہے، لیکن اس سریہ کی غرض مختلف راویوں نے
 مختلف بیان کی ہے، اصل راوی حضرت جابر بن جراح اس واقعہ میں شریک تھے، ایک
 روایت میں ہے کہ ہبنہ سے لڑنے کو یہ ہم بھی گئی تھی، کتب معاذی میں بھی یہی مذکور
 ہے، دوسری روایتوں کے الفاظ یہ ہیں،

(۱) متعلق عید قریش۔ قافلہ قریش کوٹے کیلئے (۲) نرسد عید قریش۔ قافلہ قریش کوٹے کیلئے

اس سے مقصود عام طور سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ قافلہ قریش کے لوٹنے کے لئے
 لیکن یہ صریح غلطی ہے، کیونکہ یہ زمانہ تو صلح حدیبیہ کا تھا، اس بنا پر ان الفاظ کے معنی
 معنی یہ ہیں کہ یہ ہم قافلہ قریش کی حفاظت اور ہبنہ کو روکنے کے لئے بھی گئی تھی، غلط
 ابن حجر کی بھی یہی تحقیق ہے۔

(۱) ابن سعد جز، معاذی سر یہ خط ۱۵ ص ۱۵۱ باب اصابتہ متیہ ابھر، مسیح بخاری باب غزوہ سیف

میں بھی یہ روایتیں ہیں (۲) فتح ابوری جلد ۱ صفحہ ۹۱ و ۹۲

غزوہ غابہ

عرب کی جسارت اور رہبرنی کی عادت کا یہ حال تھا کہ اگرچہ ہر دفعہ ان کو سخت سے سخت سزائیں ملتی تھیں تاہم وہ کسی طرح جرائم سے باز نہیں آتے تھے یہاں تک کہ غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا ڈاکے ڈالتے تھے، سسٹہ میں قبیلہ فزارہ کی آبادی میں قحط پڑا، عیینہ بن حصن جو یہاں کا رہنما تھا، آنحضرت ﷺ نے فرما کر م سے اس کو اجازت دی کہ اسلامی حدود میں جو سیراب تھے مویشی چرائے، لیکن سسٹہ میں اسی عیینہ نے غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کی بیس اونٹنیاں لوٹ لیں، حضرت ابوذرؓ کے بیٹے جو چراگاہ کے محافظ تھے ان کو قتل کر دیا، چنانچہ ارباب سیر اس واقعہ کو غزوہ غابہ سے تعبیر کرتے ہیں،

عرب کا تمام ملک جو اسلام کا دشمن ہو گیا اور اخیر فتح مکہ تک کفار سے جو لڑائیاں جاری رہیں اس کی ایک بڑی وجہ یہی تھی کہ عرب کی معاش کا بڑا ذریعہ رہبرنی، قطع اسٹی
اور قتل و تاراج تھا، اسلام ان چیزوں کو مٹاتا تھا، اس لئے عرب اسلام سے بڑھ کر کسی کو اپنا دشمن نہیں سمجھ سکتے تھے،

بے خبری میں ملکہ کرنے کا سبب | عرب کے قبائل دو قسم کے تھے، ایک وہ جو کسی خاص مقام پر مستقل سکونت رکھتے تھے، دوسرے وہ جو خیمہ نشین اور بادیاہ گرد تھے، ان کا کوئی خاص مستقر نہ تھا، جہاں پشم یا سبزہ زار دیکھا، خیمے ڈال دیئے، جب وہاں بھی پانی نہ رہا تو خبر رساں کسی اور مقام کی خبر لائے اور وہاں چلے گئے، ان قبائل کو عربی میں اصحاب الجہل کہتے ہیں، زیادہ تر جو قبائل ڈاکے ڈالا کرتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے، اسی قسم کے

قابل تھے، ان کا انتظام اور ان کی روک ٹوک سخت مشکل تھی، ان کی تعزیر کے لئے
 فوجیں جاتی تھیں، تو یہ پہاڑوں پر بھاگ جاتے تھے اور قابو میں نہیں آتے تھے اس
 بھوڑا جو فوجیں ان پر بھیجی جاتی تھیں غفلت میں بھیجی جاتی تھیں کہ وہ بھاگ نہ جائے یا
 اکثر سرایا کے بیان میں اہل سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کچھ فوجیں
 بھیجیں جو راتوں کو چلتی تھیں اور بے خبری کی حالت میں موقع پر پہنچ کر حملہ کرتی تھیں اور
 قابل کو لوٹ لیتی تھیں اس قسم کے واقعات تمام کتابوں میں کثرت سے منقول ہیں
 اور انہی واقعات سے یورپ کے لوگوں نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ اسلام نے دشمن
 پر ڈاکہ ڈالنا اور لوٹ مار کرنا جائز رکھا ہے، اسی بنا پر مار گولیوس نے یہ استدلال کیا
 ہے کہ چونکہ بہت دنوں تک مسلمانوں کے پاس معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا اس لئے
 آنحضرت ﷺ نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ قابل پر بے خبری میں حملہ کر کے مال و
 اسباب لوٹ لایا کرتے تھے۔

لیکن جب زیادہ تفحص اور استقراء اور کد کاوش سے تمام واقعات بہم پہنچائے
 جائیں تو ثابت ہوگا کہ اچانک حملہ انہی قوموں پر کیا جاتا تھا جن کی نسبت یہ احتمال
 ہوتا تھا کہ ان کو خبر ہوگی تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر یا کسی اور مقام پر بھاگ جائیں گے،
 چنانچہ اکثر ایسا ہوا کہ ان لوگوں کو خبر ہوئی اور وہ کسی طرف چل دیئے، اس قسم کے چند
 واقعات ہم اس موقع پر نقل کرتے ہیں ان میں سے بعض میں آپ خود تشریف لے
 اور بعض میں کچھ دستے بھیج دیئے۔

غزوہ بنو سلیم سہ (ابن سعد صفحہ ۲۴)

غزوہ بنو سلیم

وَاعْتَدِ السَّيْرَ... فوجدهم قد
تفرقوا في سياههم فرجع.

اور بہت تیزی سے بگ ٹٹ کے لیکن
لوگ اپنے چشمن کی طرف چلے گئے تھے

غزوہ ذات الرقاع سہ

غزوہ ذات الرقاع

وهربت الاعراب الى رؤس
المجبال،

اور اعراب پہاڑوں کی چوٹیوں پر
بھاگ گئے،

سہ پہر عکاشہ سہ

سہ پہر عکاشہ

وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عکاشہ بن محسن

عکاشہ بن محسن الی نمر فی ربیع

کو ہم آدمیوں کے ساتھ بھیجا، وہ بگ

رجلا فخرج سريعا يغتالين

گئے... لیکن وہ

.... فمروا، (ص)

لوگ بھاگ گئے،

سہ پہر علی بن ابی طالب، الی بنی سعد سہ

سہ پہر علی بن

ابی طالب،

فبعث اليهم علي بن ابي طالب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی

فی مائتہ رجل فصار الليل

کو سو آدمیوں کے ساتھ بھیجا، وراؤ

وكن النهار حتى انتهى الى

کو چلتے تھے اور دن کو چھپ رہے تھے

الصبح فاعادوا عليهم فاخذوا

یہاں تک کہ مقام پہنچ گئے، پھر ان

خمس مائتہ بعير وائتني شاة

لوگوں پر حملہ کیا اور پانچ سو اونٹ اور

وہر بیت بنو سعد بالظعن^۲ دو ہزار کبریاں لوٹیں اور بنو سعد

(ص ۶۵) مستورات کو لے کر بھاگ گئے،

دغزوہ بنو لحيان^۳،

غزوہ بنو لحيان

فسمعت بہم بنو لحيان فہزوا بنو لحيان نے اُن کی آمد سنی تو پہاڑوں

فی رؤس الجبال، کی چوٹیوں پر بھاگ گئے،

سریرہ عمر بن خطاب بہ طرف ثربہ^۴،

سریرہ عمر بن خطاب

فکان یسیر اللیل ویکن راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چپ

النہار فاتی الخبر ہوازن فہزوا جاتے تھے، ہوازن کو خبر لگ گئی تو

وجاء عمر بن الخطاب محاملاً وہ فرار ہو گئے، حضرت عمرؓ ان کے پڑا

فلم یلق منہوا احداً) پر پہنچے تو کسی کو نہ پایا،

سریرہ کعب بن عمر، ربيع الاول، شہ^۵،

سریرہ کعب بن
عمر

اس سریرہ کا یہ واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پندرہ شخصوں کو شام کی

طرف بھیجا، ذات اطلاق پہنچ کر ان لوگوں کو ایک بڑی جماعت نظر آئی، ان لوگوں

نے ان کو اسلام کی دعوت دی، انہوں نے انکار کیا اور ان پر نیرانہ اذی شروع

کی، مجبور ہو کر یہ لوگ بھی لڑے، اور بالآخر سب شہید ہوئے، صرف ایک صاب

بچے، انہوں نے آکر خبر کی، آنحضرت ﷺ نے اُن سے انتقام لینا چاہا، لیکن وہ

لوگ یہ مقام چھوڑ کہیں اور چلے گئے، ابن سعد میں یہ الفاظ ہیں :-

وَقَدْ بَايَعَتْ اِيْهُمْ قَبِيْلَةُ اَنْهَرِ ان پر فوج بھیجنے کا ارادہ کیا، پھر معلوم ہوا
قد ساروا الی موضع آخر، کر وہ اور کہیں چلے گئے،

اشاعت اسلام | ان اغراض کے علاوہ اور جو سرایا بھیجے گئے ان کی غرض اشاعت اسلام
ہوتی تھی لیکن چونکہ ملک میں امن و امان نہ تھا اور نیز دشمنوں نے اس سرے سے اُس سرے
تک آگ لگا رکھی تھی، لیکن دعوت اسلام کے لئے جو سرایا جاتے تھے ان کی زندگی ہمیشہ
معرض خطر میں رہتی تھی،

حضرت مسند میں شر و اعیان اسلام کی جماعت قبیلہ کلاب میں رئیس قبیلہ کی دعوت
پر اشاعت اسلام کی غرض سے بھیجی گئی، لیکن بیر معونہ کے قریب قباہل رحل و ذکوان کے
ہاتھ سے کل کی کل شہید ہوئی، صرف ایک صاحب رخ گئے تھے، جنہوں نے مدینہ اکر خبر کی
اسی زمانہ میں یعنی حضرت مسند میں قبیلہ فضل و قارہ نے تعلیم و ارشاد کے لئے دعاۃ اسلام
کے بھیجنے کی درخواست کی، آنحضرت ﷺ نے حضرت عامر، حضرت خنیس، حضرت
مرثد بن ابی مرثد وغیرہ و سوا صاحبوں کو اس غرض کے لئے روانہ فرمایا، مقام ربیع میں پہنچ کر
بنو حیان نے ان پر حملہ کیا، اور ایک کے سوا کل صاحب شہید کر دیئے گئے، اس میں
بنو حیان کی تفریر کے لئے ہم گئی لیکن کامیابی نہ ہوئی، وہ سُن گن پا کر بھاگ گئے تھے،
مسند میں آنحضرت ﷺ نے داعیوں کی ایک جماعت جس میں پچاس
آدمی شامل تھے، قبیلہ بنی سلیم کے پاس بھیجی، اس گروہ کے سردار بن ابی النخوعا، تھے
انہوں نے بنو سلیم کو دعوت دی، لیکن ان لوگوں نے انکار کیا اور تیر اندازی شروع کی

سر پر معونہ

سر مرثد

غزوہ بنی ہنظلہ

سر بن ابی النخوعا

یہ لوگ بھی ڈرے لیکن پچاس آدمی قبیلہ کے قبیلہ کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ
رئیس فوج یعنی ابن ابی العوجار کے سوا سب شہید ہوئے۔

مرید کعب
ابن عمیر

ربیع الاول ۳۵ھ میں آنحضرت ﷺ نے حضرت کعب بن عمیر غفاری
کو پندرہ آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ دعوت اسلام کے لئے ذات اطلاق کی طرف
روانہ کیا، یہ مقام شام کے حدود میں وادی القری سے اس طرف ہے، ان لوگوں نے
اسلام کی تبلیغ کی لیکن جواب وہی تیغ و سان تھا، یہاں تک کہ یہ جماعت بھی مکہ کی
محل شہید ہوئی، صرف ایک صاحب بیچ گئے جنہوں نے اگر مدینہ میں خبر کی، غلط
(اس بنا پر اگر دعوت اسلام کے لئے جو سراپا بھیجے جاتے تھے ان کے ساتھ حفاظ
کی غرض سے کچھ فوج بھی ساتھ کر دی جاتی تھی لیکن اس صورت میں بہ تصریح افسرین کو
کہہ دیا جاتا تھا کہ صرف اشاعت اسلام مقصود ہے لڑائی بھڑائی کی اجازت نہیں، مثلاً
فتح مکہ کے بعد جب آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بنو جذیمہ کی طرف
بھیجا اور ۳۰ آدمیوں کی جمعیت) ساتھ کر دی تو صاف فرما دیا کہ صرف دعوت اسلام
مقصود ہے لڑائی مقصود نہیں، چنانچہ ابن سعد لکھتے ہیں :-

بعثہ الی بنی جذیمہ داعیاً الی
آنحضرت ﷺ نے خالد کو بنو جذیمہ
لاسلام ولہم یبعثہ مقاتلاً (صف) کی طرف بھیجا دعوت اسلام کے لئے، نہ تیغ
علامہ طبری اس موقع پر لکھتے ہیں :-

قد کان رسول اللہ ﷺ
آنحضرت ﷺ نے مکہ کے اطراف

بعث فیما حول مکة السرایین عوا
مین سراپا بھیجے، دعوتِ اسلام کے لئے

الی اللہ عزوجل و لعلیامنا ہم ^{تقیال}
ان کو لڑائی کا حکم نہیں دیا،

باوجود اس کے بھی حضرت خالدؓ نے تلوار سے کام لیا اور آنحضرت ﷺ نے سنا تو

آپؐ کھڑے ہو گئے اور قبلہ رو ہو کر کہا اے خدا خالدؓ نے جو کچھ کیا میں اس سے بری

ہوں۔ تین دفعہ اسی طرح یہ الفاظ فرمائے، پھر حضرت علیؓ کو بھیجا، جنہوں نے ایک

ایک بچہ کا بیان تک کہ کتوں کا خون بہا دیا اور اس پر مزید رقم دئی، یہ واقعہ

باختلاف الفاظ حدیث کی کتابوں میں بھی مذکور ہے۔

اسی طرح سلسلہ میں آنحضرت ﷺ نے حضرت علیؓ کو جب ۳۰۰ سواروں

کے ساتھ مین بھیجا تو آپؐ نے فرمایا،

فَاذْأَنْزَلْتُ بِسَاحَةِہُمْ فَلَا تَقَاتِلُہُمْ
جب تم وہاں پہنچ جاؤ تو جب تک تم پر

حتیٰ یقاتلوك (ابن مغالہ ص ۱۲۲)
کوئی حملہ نہ کرے تم نہ لڑنا،

اسی سلسلہ میں وہ سراپا بھی داخل مین جو فتح مکہ کے بعد بیت شکنی کے لئے اطراف

ملک میں روانہ کئے گئے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام عرب میں مختلف قبیلوں کے

الگ الگ بتجانے تھے، فتح مکہ کے بعد جب عام طور سے قبائل نے اسلام قبول کر

تو تہن کی عظمت اور جباری کا جاہلانہ اور وہم پرستانہ تخیل بعض قبائل سے دفعہ نہ

مٹ سکا، اب گو وہ ان کو لائق پرستش نہیں سمجھتے تھے، تاہم ان کے دون پرانہ مذاہب

کی وراثت ایک مذت سے جو ہیبت مٹھی ہوئی تھی اس سے یہ ہمت نہیں بڑھتی تھی

کہ ان باطل پرستیوں کے مرکز کو خود اپنے ہاتھ سے مٹا دین، جابلون کو یقین تھا کہ ان مقدس پتھروں کا ایک ریزہ بھی اپنی جگہ سے ہٹا تو آسمان ٹوٹ پڑے گا، زمین کھٹ جائے گی، مصائب اور بلاؤں کا ایک طوفان برپا ہو جائے گا،

اہل طائف نے بیعت کرتے ہوئے شرط پیش کی تھی کہ ان کا بتخانہ ایک سال تک ڈھایا نہ جائے، اور جب آنحضرت ﷺ نے یہ منظور نہ فرمایا تو دوسری شرط پیش کی کہ ہم ان کو اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں گے، بعض اور نو مسلم قبائل بھی اس ادا سے فرض میں جھپکتے تھے، اس بنا پر ان مقامات میں چند راسخ العقیدہ اور صحیح الفہم مسلمان بھیجے گئے کہ وہ ان کی طرف سے اس فرض کو انجام دین، چنانچہ سریہ خالد بن ولید، بتخانہ عرقی، سریہ عمرو بن العاص بتخانہ سواع، سریہ سعد بن زید اشجلی، بتخانہ منہا، سریہ ابوسفیان دمیترہ بن شیبہ بتخانہ لاس، سریہ جریر بتخانہ ذوی سریہ طفیل بن عمرو دوسی بتخانہ ذوی الکفین اور سریہ علی بن ابی طالب بتخانہ فلس کے توڑنے کو روانہ کئے گئے۔

جنگی اصلاحات | جنگ افعال انسانی کا بدترین منظر ہے، عرب کی جنگ تو ظلم، توخت، قساوت، سفاکی، بے درومی اور درندہ پن کا تماشا گاہ تھی، لیکن اعجاز نبوت سے یہی چیز تمام تقاضے سے پاک ہو کر ایک مقدس فرض انسانی بن گئی۔

کسی ملک میں جب ہزاروں برس سے ظلم و غارتگری شوارت جلی آتی ہو تو

(لے صحیح بخاری غزوہ ذی القلصہ ۱۷ اس باب میں تمام تر واقعات ابن سعد جزر منازی سے ماخوذ ہیں)

شروع شروع میں مذہب مذہب حکومت کو بھی چند روز قدیم اصول اور طرز عمل کو اختیار کرنا پڑتا ہے جس کو طبعی اصطلاح میں علاج بالمثل کہہ سکتے ہیں آغاز اسلام میں حملہ اور جنگ کے متعلق بعض واقعات اس قسم کے ملتے ہیں جو پہلے سے رائج تھے، مثلاً جانتے ہیں دستور تھا کہ دشمن پر بے خبری کی حالت میں جا پڑتے تھے، اور قتل و قید کرتے تھے، اسلام نے اس طریقہ کو مٹایا، لیکن ابتدا ہی میں اگر اس پر عمل کیا جاتا تو نتیجہ یہ ہوتا کہ دشمن ہمیشہ دفعہ حملہ آور ہو کر مسلمانوں کو قتل کیا کرتے اور مسلمان اس کے مقابلہ میں کچھ نہ کر سکتے، یا کرتے تو پہلے ان کو خبر کرتے جس کے بعد وہ کہیں مل جاتے یا اپنی صفات کا سامان کر لیتے، لیکن جس قدر اسلام کو زور و قوت حاصل ہوتی گئی اسی قدر وہ قدیم طریقے مٹتے گئے، یہاں تک کہ ایک ایک کر کے سب کا خاتمہ ہو گیا،

اسلام سے پہلے جنگ کا جو طریقہ تھا اور جس قسم کے وحشیانہ افعال عمل میں آتے تھے ان کو ہم تفصیل سے اوپر لکھ آئے ہیں، ان صفات کو دوبارہ سامنے رکھ لو اور اس کے مقابلہ میں دیکھو اسلام نے کیا کیا اصلاحیں کیں؟

اس بات کو قطعا روک دیا کہ عورتیں، بوڑھے، بچے، صنیر السن، نوکر، خادم، ملازمین قتل کئے جائیں،

آنحضرت ﷺ کا دستور تھا کہ جب کسی قوم پر فوج بھیجی جاتی تو سردار فوج کو جو احکام دیئے جاتے، ان میں ایک یہ لازمی حکم بھی ہوتا، ابو داؤد میں یہ حکم ان الفاظ میں مذکور ہے،

لے یہ حکم بالاجداد

لَا تَقْتُلُوا شِيعَتَكُمْ فَإِذَا هُمُ الْغُلَامُ
 وَلَا الصَّغِيرَ وَلَا امْرَأَةً
 کسی کہن سال کو بچے کو کہن کو عورت
 کو قتل نہ کرو۔

غزوات میں کبھی کسی عورت کی لاش آپ کی نظر سے گذرتی تو آپ نہایت سختی
 سے منع فرماتے، صحیح مسلم میں متعدد حدیثیں اس کے متعلق مذکور ہیں۔
 اسلام سے پہلے معمول تھا کہ دشمن کو گرفتار کر لیتے تو کسی چیز سے باندھ کر اس کو تیرون
 کا نشانہ بناتے یا تلوار سے قتل کرتے، عربی میں اس طریقہ کو صبر کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نہایت سختی سے اس کو روک دیا۔

ایک دفعہ حضرت خالدؓ کے ہاں خزاہ (عبدالرحمن) نے ایک لڑائی میں چند
 آدمیوں کو گرفتار کر کے اسی طرح قتل کرایا تھا، حضرت ابوالیوب انصاریؓ نے سنا تو کہا
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا وہ اس سے منع فرماتے تھے، خدا کی قسم میں منع کو
 بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا: عبدالرحمن نے اسی وقت کفارہ گناہ کے طور پر چار
 غلام آزاد کئے۔

لڑائیوں میں عہد کی کچھ پابندی نہ تھی، جنگِ معونہ وغیرہ میں کفار نے مسلمانوں
 کے ساتھ یہی معاملہ کیا، یعنی قول و قسم لے کر مسلمانوں کو ساتھ لیا گئے اور گھر لے جا کر
 قتل کر ڈالا قرآن مجید میں انہی واقعات کی طرف اشارہ ہے،

لَا يَرْفِقُونَ فِي مَوَدِّعَةٍ كَذِبَةٍ
 کسی مسلمان کے متعلق وہ نہ قسم کا لٹاؤ رکھتے نہ ذمہ داری

۱۔ کتاب الجہاد باب فی دعاء التکریم: ابوداؤد میں یہ باب کتاب الجہاد میں مکرر ہی بیان پہلا باب مراد ہے "میں"

ملہ ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۰۰
 باب فی التکریم

ان کی قسم قسم نہیں،

اِنَّهُمْ لَكَايِمَانٌ لَّهُمْ (توبہ - ۲)

آنحضرت ﷺ نے سخت تاکید کی کہ جو عہد کیا جائے ہر حال میں اس کی پابندی

کی جائے، قرآن مجید میں اس کے متعلق بابی تاکید ہے اور صفات احکام میں، عہد نبوت

اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں پابندی عہد کی حیرت انگیز مثالیں ملتی ہیں،

آنحضرت ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے تو بہت سے صحابہ

مجبوریوں کی وجہ سے مکہ ہی میں رہ گئے تھے، ان میں حضرت حذیفہ بن یمان اور ان کے

والد بھی تھے، جنگ بدر کے موقع پر حضرت حذیفہ بن یمان اور ان کے والد کہیں سے آئے

تھے، انکار نے ان کو پکڑ لیا کہ تم مدینہ جا کر پھر ہمارے مقابلہ کو آؤ گے، انھوں نے کہا ہمارا

مقصد صرف مدینہ جانا ہے، انکار نے ان سے عہد لے کر چھوڑ دیا، یہ لوگ مقام بدر میں

آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ (ﷺ) کفار

سے معروف جنگ میں، خود بھی اس سعادت کی آرزو کی، لیکن آنحضرت ﷺ

نے ان کو باز رکھا کہ تم معاہدہ کر چکے ہو،

ابو ارفح کو قریش نے قاصد بنا کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا تھا، اب ان کا

نبوت میں اگر ان پر یہ اثر ہوا کہ مسلمان ہو گئے اور عرض کی اب میں کافروں میں واپس

نہ جاؤں گا، آپ نے فرمایا تم قاصد ہو، اور قاصد کو روک لینا عہد کے خلاف ہے، اس وقت

واپس جاؤ، پھر آ جانا،

صلح حدیبیہ میں جب حضرت ابو جندلؓ پایہ زنجیر آئے اور بدن کے داغ دکھائے کہ قریش مجھ کو قید کر کے اس طرح ستاتے ہیں، آپؐ نے فرمایا ہاں لیکن قریش سے معاملہ جو چکا ہے کہ کوئی مسلمان مکہ سے بھاگ آئے گا تو ہم قریش کے پاس بھیج دیں گے، اس پر حضرت ابو جندلؓ نے رو کر تمام مسلمانوں کو مخاطب کیا، لوگ جوش رقت سے بے قرار ہو گئے اور قریب تھا کہ قابو سے باہر ہو جائیں، حضرت عمرؓ بیتاب ہو گئے، حضرت ابو بکرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بار بار جاتے تھے، یہ سب کچھ تھا، لیکن پابندیِ مہد کی قیمت ان سب خطرات سے زیادہ تھی، حضرت ابو جندلؓ کو پایہ زنجیر واپس جانا پڑا، اسلام سے پہلے قاصدوں کا قتل کر دینا ممنوع نہ تھا، صلح حدیبیہ سے پہلے آنحضرت ﷺ نے قریش کے پاس جو قاصد بھیجا تھا، قریش نے اس کی سواری کے اونٹ کو مار ڈالا اور قاصد کو بھی قتل کر دیا چاہا، لیکن باہر والوں نے بچایا، آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ قاصد کبھی قتل نہ کئے جائیں، یہ سب کچھ تھا بھیجا اور اس نے گستاخانہ گفتگو کی تو آپؐ نے فرمایا کہ قاصد کا قتل کرنا دستورِ نبیین و رسل تو قتل کر دیا جاتا، مورخین اس واقعہ کو لکھ کر لکھتے ہیں کہ اس دن سے یہ ایک قاعدہ بن گیا کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے تھے،

امیرانِ جنگ کے ساتھ عرب نہایت برا سلوک کرتے تھے اور تمام قوموں میں بھی یہی طریقہ جاری تھا، جنگِ صلیبی میں یورپین سلطنتیں جب مسلمانوں کو لڑائیوں میں گرفتار کرتی تھیں تو ان سے جانوروں کی طرح کام لیتی تھیں،

عذرا بن جبر حب حروب صلیبہ کے زمانہ میں سسلی میں گذرے ہیں تو یہ حالت
دیکھ کر تڑپ گئے چنانچہ لکھتے ہیں ۔

ومن الفجائع التي يعاينها من اور سخذ ان درواگیز حالات کے بران سہ

حل بلادهم اسری الصلین میں نظر آتے ہیں اسیران اسلام میں جو

یرسفون فی القیود ویصفون بیزان پنے نظر آتے ہیں اور جن سے سخت

فی الخدمة الشاقة والاسیرات محنت شاقہ لی جاتی ہے اور اسی طرح

المسلمات کذلک فی قهن سلمان عورتیں پنہ میوں میں لوہے کے

خلاخل الحديد فتلفظ کرے پنے سخت محنت شاد سے کام

لهم الافسدا کرتی ہیں جن کو دیکھ کر دل پھٹا جاتا ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسیران جنگ کی نسبت تاکید کی کہ ان کو کسی طرح کی
تکلیف نہ پہنچے پائے، اسیران بدر کو جب آپ نے صحابہ کے حوالہ کیا تو تاکید کی کہ ان کے
پینے کی تکلیف نہ ہونے پائے، چنانچہ صحابہ خود کھجور وغیرہ کھا کر بسر کر لیتے تھے اور قیدیوں
کو کھانا کھاتے تھے، غزوہ خنین میں چھ ہزار اسیر تھے، سب چوڑھ دینے گئے اور آپ نے
ان کے پینے کے لئے چھ ہزار جوڑے (مصر کے کپڑے کے) عنایت فرمائے، چنانچہ ابن سہل
نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے،

حاتم لمائی کی بیٹی جب گرفتار ہو کر آئی تو آپ نے عزت و حرمت سے مسجد کے
ایک گوشہ میں اس کو مقیم کیا اور فرمایا کہ کوئی تمہارے شہر کا آجائے تو میں اس کے ساتھ

عذرا بن جبر حب حروب صلیبہ کے زمانہ میں سسلی میں گذرے ہیں تو یہ حالت دیکھ کر تڑپ گئے چنانچہ لکھتے ہیں ۔

تم کو رخصت کر دوں، چنانچہ چند روز کے بعد سفر کا سامان کر کے ایک شخص کے ہمراہ بیٹھ کر

قرآن مجید میں جہان خدا نے بندگانِ خاص کے اوصاف بتائے ہیں اور ان

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ

اور یہ لوگ خدا کی محبت میں مسکین کو یہ تم

مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا، (بقرہ ۱)

کو اور قیدیوں کو کھانا کھاتے ہیں،

معمول تھا کہ جب کسی قوم پر حملہ ہوتا تو اہل فوج چاروں طرف دور دور پھیل جاتے

جس سے راستے بند ہو جاتے، گھروں میں آنا جانا مشکل ہو جاتا، راہ گیروں کا مال و متاع

لٹ جاتا، یہ طریقہ ایک مدت سے چلا آتا تھا، ایک لڑائی میں قدیم دستور کے مطابق

یہی حرکتیں لوگوں سے سرزد ہوئیں، آپ نے منادی کرادی کہ جو شخص ایسا کرے گا اس کا

جہاد جہاد نہیں،

ابوداؤد میں (حضرت معاذ بن انس) سے روایت ہے،

غزوة مع نبي الله صلى الله عليه وسلم

میں فلان غزوہ میں آپ کے ساتھ تھا،

غزوة كذا وكذا فضيقت الناس

لوگوں نے دوسروں کے پراؤ پر جا کر ان کو

المنازل وقطعوا الطريق فبعث

تنگ کیا، تو مارا، آپ نے ایک شخص کو بھیجا

النبي صلى الله عليه وسلم مناديا منادي

جس نے منادی کی کہ جو دوسروں کو گھروں

في الناس ان من ضيقت منزلا

میں تنگ کرے یا مارے اس کا

وقطع طريقا فلا جهاد له، جہاد قبول نہیں،

ابوداؤد کتاب الجہاد جلد اول صفحہ ۳۵۲ (باب، یومر من انضام العسکر) "س"

ابوداؤد میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب یہ حکم دیا کہ لوگ ادمراد و مرہیل
 نہ جایا کریں تو لوگ اس طرح سمٹ کر پڑاؤ ڈالتے تھے کہ ایک چادر تان دی جاتی تو
 سب اس کے نیچے آجاتے،

سب بڑی مشکل یہ تھی کہ مال غنیمت کے ساتھ لوگوں کو اس قدر خفت تھا کہ لڑا
 کا بہت بڑا سبب یہی ہوتا تھا اس کی اصلاح میں نہایت تدبیر سے کام لینا پڑا، ^{بلایت}
 میں تو غنیمت محبوب ترین چیز تھی، تعجب یہ ہے کہ اسلام میں بھی ایک مدت تک
 اس کو ثواب کی چیز سمجھتے تھے، ابوداؤد میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ
 سے پوچھا،

رجل یزید الجہاد فی سبیل اللہ ایک شخص خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا

دھو یتغیٰ عرھا من عرض اللہ ہے لیکن کچھ دنیاوی فائدہ بھی چاہتا

فقال انس بنی اللہ علیہ السلام لا جہاد ہے آپ نے فرمایا اس کو کچھ ثواب

لہ فاعظم ذلک الناس و نہیں لئے گا، یہ امر لوگوں کو بہت

قالوا للرجل عدل رسول اللہ عجیب معلوم ہوا، اور لوگوں نے اس

صلی اللہ علیہ وسلم فلعلک ترفیہ شخص سے کہا کہ پھر جا کر پوچھو، نابا

(ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۷۳ باب ۱۰) تم نے آنحضرت ﷺ کو سلم کا مطلب نہیں سمجھا

بار بار لوگ دوبارہ دریافت کرنے کے لئے بھیجتے تھے اور ان کو یقین نہیں آتا

لے ابوداؤد کتاب الجہاد باب ما یؤم من انقام العکرات

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا ہوگا، بالآخر جب آپ نے تیسری دفعہ بھی فرمایا
کہ لا اجر لہ یعنی اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا، تب لوگوں کو یقین آیا،

ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہ کو ایک قبیلہ کے مقابلہ کے لئے
بھیجا، ان میں سے ایک صاحب صف سے آگے نکل گئے، قبیلہ واسے روتے ہوئے

آئے، انہوں نے کہا کہ لا الہ الا اللہ کو تو بچ جاؤ گے، لوگوں نے اسلام قبول
کر لیا اور حملہ سے بچ گئے، اس پر ساتھیوں نے ان کو ملامت کی کہ تم نے ہم لوگوں کو

غنیمت سے محروم کر دیا، ابو داؤد میں صحابی کا قول ان الفاظ میں مذکور ہے،

فلا منی اصحابی وقالوا احمرمتنا یعنی ہم کو سرے ساتھیوں نے ملامت کی

الغنیمة، ابو داؤد بابا نقول یعنی تم نے ہم لوگوں کو غنیمت محروم کر دیا،

جب لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر ان کی شکایت کی تو آپ نے

ان کی تحسین کی اور فرمایا کہ تم ایک ایک آدمی (جو جھوڑ ویسے گئے) کے بدلے اتنا

آنا ثواب ملے گا، (ابو داؤد)

قرآن مجید میں غنیمت کی نسبت "متاع دنیوی" کا لفظ آتا تھا اور اس کی طرف

انہماک اور وارفتگی پر ملامت کی جاتی تھی، جنگِ احد میں جب اس بنا پر شکست

ہوئی کہ کچھ لوگ کفار کا مقابلہ چھوڑ کر غنیمت میں مصروف ہو گئے تو یہ آیت اتری،

مَنْ يَرْجُ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْفَرْ تم میں سے کچھ لوگ دنیا کے طلبگار تھے

مَنْ يَرْجُ الْآخِرَةَ اور کچھ آخرت کے،

جنگ بدر میں لوگوں نے جب اجازت سے پہلے غنیمت لوٹنی شروع کر دی (یا)

بقول بعض مفسرین فدیہ کی خواہش سے لوگوں کو گرفتار کیا تو یہ آیت اُتری،

يُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ

تَمَّ لَوْ كَ دُنْيَا كِي يُوْنَجِي يَابِيْتِي هُوَا اور خدا

يُرِيدُ الْآخِرَةَ، (الفال - ۵) آخرت چاہتا ہے،

باوجود ان تمام تصریحات اور بار بار کی تاکید کے غزوہ خنین میں جو شہداء قتل

ہوا تھا، اس وجہ سے شکست ہوئی کہ لوگ غنیمت کے لوٹنے میں مصروف ہو گئے تھے

بخاری غزوہ خنین کے ذکر میں ہے،

فَاقْبَلِ لِمُسْلِمُونَ عَلَى الْغَنَائِمِ

تو مسلمان غنیمت پر ٹوٹ پڑے اور

وَاسْتَقْبَلُوا بِالسَّهَرِ،

کافروں نے ہم کو تیروں پر رکھ لیا،

اس بنا پر موقع بہ موقع آنحضرت ﷺ اس مسئلہ کو زیادہ تر تصریح سے بیان

فرماتے تھے، ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ کوئی شخص غنیمت کے لئے

کوئی نام کے لئے، کوئی انہی ر شجاعت کے لئے جہاد کرتا ہے، کس کا جہاد خدا کی راہ میں سمجھا

جائے گا؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا،

مَنْ قَاتَلَ مِنْكُمْ كَلِمَةً لِلَّهِ

جو شخص اس لئے لڑتا ہے کہ خدا کا

حی العلیا،

بول بالا ہو،

بالآخر آپ نے یہ فرمادیا کہ جو جہاد کسی نیت سے کیا جائے لیکن اگر مجاہد، ل غنیمت

(۱) بخاری کتاب الجہاد باب من قاتل من کلمة الله حی العلیا و صحیح مسلم کتاب الامارۃ ص ۱۰۰

بول کرتا ہے تو دو تہائی ثواب کم ہو جاتا ہے، پورا ثواب اسی وقت ملتا ہے جب غنیمت کو مطلق ہات نہ لگائے، صحیح مسلم میں آنحضرت ﷺ کے خاص الفاظ یہ ہیں،

ما من غازیة تغزو فی سبیل اللہ جو غازی خدا کی راہ میں لڑتا ہے اور

فیصیبون الغنیمۃ الا تعجلوا مال غنیمت لیتا ہے وہ آخرت کے ثواب

ثلثی اجرہم من الآخرۃ وبقی کا وہ ثلث میں لے لیتا ہے اور آخرت میں

لہم الثلث وان لم یصیبوا اس کا حصہ صرف ایک تہائی رہ جاتا ہے

غنیمۃ لہم اجرہم البتہ اگر غنیمت مطلق نہ لے تو اس کو نہ ملے گی

ان تعلیمات کا یہ اثر ہوا کہ غنیمت جو سب سے محبوب چیز تھی دلون سے اتر گئی اور جہاد

سے صرف اعلا سے کلمۃ اللہ مقصود رہ گیا، واقعہ ذیل سے اس کا اندازہ ہو سکے گا،

حضرت دائد بن الاسود ایک صحابی تھے، آنحضرت ﷺ جب تبوک کی ہم

پہر روانہ ہوئے تو ان کے پاس سامان نہ تھا، مدینہ میں آواز دیتے پھرے کہ کوئی ہے جو

ایسے شخص کو سواری دے کہ جو کچھ مال غنیمت ہاتھ آئے گا اس میں وہ برابر کا شریک ہوگا

ایک انصاری نے سواری اور خوراک سب اپنے ذمہ لی، اس ہم میں کئی اونٹ ہاتھ

آئے، حضرت دائد واپس آکر انصاری کے پاس سب اونٹ لے گئے اور کہا: "یہ وہ اونٹ

ہیں جن کی نسبت میں نے شرط کی تھی کہ آپ بھی اس میں حصہ دار ہوں گے۔" انھوں نے

کہا: "ان کو تم ہی ہوا میرا شریک سے کچھ اور ارادہ تھا۔" (یعنی اونٹ میں نہیں، بلکہ جہاد کے

دلیل صحیح مسلم کتاب الامارہ باب بیان ثواب من غزا فغنم وابدوا واد باب فی السریۃ) "س"

ثواب میں شرکت مقصود تھی۔

دوران جنگ میں دشمن کے مال اور جائیداد کا لوٹنا بھی عام رواج تھا۔ خصوصاً جب کہ
سہ ٹھہر جاتی تھی اور کھانے پینے کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا تو ہر حال میں یہ فعل جائز سمجھا جاتا
تھا، آنحضرت ﷺ نے اس کی سخت ممانعت کی اور سرے سے اس طریقہ کو روک دیا۔
ابوداؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ایک غم پر گئے اور غایت
تنگ حالی اور مصیبت پیش آئی، اتفاق سے بکریوں کا ریوڑ نظر آیا، سب نوٹ پرے
اور بکریاں نوٹ لیں، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی، آپ موقع پر تشریف لائے تو
گوشت پک رہا تھا اور ہانڈیاں اُبال کھا رہی تھیں، آپ کے ہاتھ میں کمان تھی، آپ
نے اُس سے ہانڈیاں اُلٹ دیں اور سارا گوشت خاک میں مل گیا، پھر فرمایا: "لوٹ کا
مال مردار گوشت کے برابر ہے۔"

لڑائی عبادت بن گئی | اسلام نے جہاد کو جو بظاہر ایک ظالمانہ کام ہے اس قدر پاک اور
منزہ کر دیا کہ وہ افضل ترین عبادت بن گئی، جہاد کا مقصد یہ قرار دیا کہ مظلوموں کو ظلم سے
بچائے، جاہل اور ظالم کمزور آدمیوں پر دستِ ستم دراز نہ کرنے پائیں،

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِنَاصِرِهِمْ
ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

جن لوگوں سے لوگ لڑائی کرتے ہیں

اُن کو اس بنا پر لڑنے کی اجازت دی گئی

۱۔ ابوداؤد، کتاب الجہاد جلد ثانی، باب الرمل یزیری دامتہ علی النصف او السهم (۴) سن ۳۵ ابوداؤد
کتاب الجہاد جلد ثانی، باب فی النبی عن النبی اذا کان فی الطعام قلۃ (۴) سن

لَمَذِيْرَةٌ اِلَیْهِمْ اٰخِرُ حَوَامِسٍ ۝۱۱
 کہ ان پر ظلم کیا گیا، اور خدا ان کی مدد فرماتا

وَيَا رَہْمٰہُمْ یَغٰیْرُ حَتّٰی اِلَّا اَنْ یَّقُوْا
 ہاں وہ لوگ جو اپنے گمراہی سے صرف ہٹ سکیں

رَبَّنَا اللّٰہُ! (ج - ۶)

مک میں جو ہمیشہ فتنہ و فساد برپا رہتا تھا اور لوگ امن و امان سے بہرہ نہیں کر سکتے

تھے، جہاد اس غرض سے تھا کہ فساد کو مٹا دے اور امن قائم کر دے،

وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ (انفال)

اور ان سے لڑو تاکہ فتنہ نہ رہے،

جو لوگ خدا پر اور جزا و سزا پر اعتقاد نہیں رکھتے اور اس وجہ سے ان کے نزدیک

ہر قسم کے ظلم و ستم جائز تھے اور ان کو جائز و ناجائز کی کچھ تمیز نہ تھی، جہاد سے ان کا زیر کرنا

ان لوگوں کو ان کے ظلم سے بچانا مقصود قرار دیا گیا،

قَاتِلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ
 ان لوگوں سے لڑو جو نہ خدا پر اعتقاد

رکھتے ہیں نہ قیامت پر اور جن کا مون

مّا حَرَّمَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ،
 کو خدا اور رسول نے حرام قرار دیا ہے

اس کو حرام نہیں سمجھتے، (توبہ - ۲۴)

جہاد میں فتح پانے اور زمین پر قبضہ حاصل کرنے کا مقصد یہ نہیں قرار دیا گیا کہ فاتح

دولت و مال اور حکومت کا سلف اٹھائیں، بلکہ یہ غرض قرار دی گئی کہ لوگوں کو عبادت

و ریاضت اور فقر کی دستگیری کی تلقین کریں اور اچھی باتیں پھیلانیں اور برے کاموں

سے لوگوں کو روک دیں،

اَذِیْنِ اِنْ تَمَنَّاهُمْ فِی الْاَرْضِ دو لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین پر قبضہ نہ
 اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوُا الزَّكٰوةَ وَ
 اَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ
 الْمُنْكَرِ (ج-۶) کریں گے، اچھی باتوں کا حکم دیں گے،
 اور بری باتوں سے روکیں گے،

کسی ملک کی فتح سے جو دولت و مال لائے آتا تھا وہ فاتح کا خاص حصہ ہوتا تھا جس کو
 وہ اپنے مصارفِ عیش میں استعمال کرتا تھا اور دربار کے امراء درجہ بدرجہ اس سے مستفید
 ہوتے تھے لیکن اس کا مصروف یہ قرار دیا،

وَاعْلَمُوْا اَنَّماْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْ
 فَاَنْ لِلّٰهِ خُمُسُهٗ وَلِلرَّسُوْلِ
 وَلِلَّذِیْنَ اَقْرَبُوْا وَلِیَّةً مِّنْهُ
 وَانْسَاكِبْنَ وَاٰبِنَ السَّبِيْلِ (ج-۸)

جہاد نہ صرف حقیقت کے لحاظ سے بلکہ صورتہ بھی عبارت بنادیا گیا مجاہدین

کو تاکید تھی کہ عین جنگ کے وقت بھی خدا کا نام بیٹے رہیں۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قُتِلْتُمْ
 فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَانْتَبَہُوْا وَاذْكُرُوْا اللّٰهَ
 کَثِیْرًا لَّعَلَّکُمْ تَفْلَحُوْنَ (ج-۸) مسلمانو! جب کسی گروہ سے شہید
 ہو جائے تو ثابت قدم رہو اور بار بار
 خدا کا نام لیتے جاؤ تم کا سبب ہوگا

لے اس پانچویں حصہ کے سوا باقی تمام مال غنیمت مجاہدین کا حق ہے۔

ناز میں جس طرح اٹھتے بیٹھتے تکبیر و تسبیح یعنی اللہ اکبر اور سبحان ربی الاعلیٰ کہتے ہیں
 جہاد میں بھی یہی حکم تھا، حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم جب کسی بلندی پر چڑھتے
 تھے تو اللہ اکبر کہتے تھے اور جب نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے تھے، بخاری میں روایت
 ہے کہ آنحضرت ﷺ جہاد میں جب کسی ٹکڑے پر چڑھتے تھے تو تین دفعہ اللہ اکبر
 کہتے تھے، ایک دفعہ آنحضرت ﷺ جہاد پر جا رہے تھے اسی بارہ زور زور سے تسبیح و
 تکبیر کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس قدر شور سے نہیں کہنا چاہئے، کیونکہ
 خدا جس کو تم پکارتے ہو وہ بہر نہیں ہے۔ بعینہ اسی طرح ایک دفعہ حضرت عمر کو ناز میں
 پکار کر قرآن پڑھنے سے منع فرمایا تھا،

نکتہ: ابو داؤد میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جہاد میں دستور تھا
 کہ چڑھائیوں آتی تھیں تو تکبیر کہتے تھے اور اتار آتا تھا تو تسبیح پڑھتے تھے، ناز بھی اسی اصول
 پر قائم کی گئی، یعنی سر اٹھاتے ہیں تو اللہ اکبر اور سجدہ میں جاتے ہیں تو سبحان اللہ کہتے ہیں
 اس روایت میں اداسے مطلب میں ذرا فرق آگیا ہے، جہاد کے اصول پر ناز نہیں قائم
 کی گئی، بلکہ جہاد میں ناز کا طریقہ طوفان کا تھا، کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ناز ابتداء اسلام
 سے وجود میں آئی اور جہاد کی تاریخ ہجرت کے بعد سے شروع ہوتی ہے، بہر حال اس
 روایت سے اس قدر قطعی ثابت ہوتا ہے کہ ناز اور جہاد دونوں میں اسی مشابہت تھی کہ

۱۔ کتاب الجہاد باب التکبیر عند الحرب ۲۔ ابو داؤد کتاب الجہاد باب ما یقول اذا سافر (جلد ۱ صفحہ ۱۰۱) اصل عبارت
 یہ ہے: (وکان) النبی ﷺ و حیو شہ اذا علو الشایا کثروا و اذا هبطوا سحوا فوضعت الصلوة علی ذلک

ایک کو اہل اور دوسرے کو اس کی نقل سمجھتے تھے،

غرض ہی جنگ جو ہر طرح کے ظلم و ستم اور جہالت و وحشت کا مجموعہ تھی اسلام کی تعلیم ربانی نے اس کو اعلا سے کلمہ اللہ، قیام امن، رفع مناسد نصرت مظلوم اور بیچ و تہلیل کی صورت میں نازل فرمایا۔ فاتح اور پیغمبر کا امتیاز جہاد کے سرکون میں آپ کے ہاتھ میں گویا سپر اور جسم مبارک پر خود و مغنفر ہوتا تھا، لیکن اس وقت بھی پیغمبر اور سپہ سالار کا فرق صاف نظر آتا تھا،

میں اس وقت جب کہ سرکہ کا رزاد گرم ہی تیرون کا مینہ برس رہا ہی تمام میدان لالہ بن گیا ہی، ہاتھ اور پانوں اس طرح کٹ کٹ کر گر رہے ہیں جس طرح موسم خزاں میں پتے جھڑتے ہیں، دشمن کی فوجیں سیلاب کی طرح بڑھی آ رہی ہیں، میں اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست دعا آسمان کی طرف بلند ہی جنگ اور باہم نبرد آزما ہیں اور سر مبارک سجدہ نیاز میں ہی سرکہ بدر میں حضرت علی عین شدت جنگ میں تین بار خبر لینے آئے اور ہر دفعہ دیکھا کہ وہ مقدس پیشانی خاک پر ہی فوجیں تیرون کا مینہ برسا رہی ہیں اور لڑائی کا فیصلہ نہیں ہوتا، فاتح بے سلاح زمین سے مٹی بھر خاک اٹھا لیتا ہی، اور دشمن کی طرف پھینکتا ہی، دفعۃً فوجوں کا بادل پھٹ کر مطلع صاف ہو جاتا ہے، حسین میں دشمن نے دفعۃً اس زور سے حاکم کیا کہ تمام فوج کے پانوں اکٹھے گئے ۱۲۰۰۰ ہزار آدمیوں میں سے ایک بھی پہلو میں نہیں، سامنے سے دھن ہزار قدر انداز تیر برساتے آ رہی ہیں لیکن مرکز حق اپنی جگہ پر قائم ہے، اور ایک پر جلال آواز آ رہی ہے،

ایک جھوٹا پیغمبر ہون،

انا للہ ہی لا کذب میں پیغمبر ہون، اور جھوٹا پیغمبر نہیں ہون،

میں اس وقت جب کہ صفین باجم سرکہ آ رہی ہیں، ہر طرف تلواریں برس رہی ہیں ہاتھ پاؤں

کٹ کٹ کر زمین پر چھپ جاتے ہیں، موت کی تصویریں ہر طرف نظر آ رہی ہیں اتفاق سے نماز کا وقت آجاتا ہے دفعۃً نماز کی صفیں قائم ہو جاتی ہیں اس پر سالار امام نماز ہی، فوجیں صفوں نماز میں رجز کے بجائے اللہ اکبر کی صدائیں بلند ہیں جوش و خروش اُتھوڑا جانا بازی ہیضہ و غضب اب عجز و نیاز، تضرع و زاری اور خضوع و خشوع بن جاتا ہے صفیں دو دور کھین ادا کر کے دشمن کے مقابلہ پر چلی جاتی ہیں ان کے سپاہی لڑنے والے نماز میں شامل ہو جاتے ہیں یہ دو دور کھین ادا کر کے پھر اپنی پہلی خدمت پر واپس چلے جاتے ہیں اور مشغولین جنگ اگر بقیہ نماز میں پوری کر لیتے ہیں، لیکن یہ تبدیلیاں فوجوں میں ہوتی ہیں، امام (رسول) اول سے آخر تک عبادت الہی میں مصروف ہے،

تعلیم و ارشاد، ہدایت و تلقین، تہذیب و تزکیہ کا کام ہر وقت جاری ہے، عین فتح کے وقت جب کہ مجاہدین فتح کے نشہ میں چور ہیں، مالِ غنیمت فروخت ہو رہا ہے ایک ایک کو ہزاروں کی رقمیں وصول ہو رہی ہیں ایک صحابی خوش غلش آتے ہیں اور جوشِ مسرت میں کہتے ہیں "یا رسول اللہ! آج میں نے مالِ غنیمت سے جس قدر نفع اٹھایا، کبھی نہیں اٹھایا تھا، پورے تین سو اوقیہ ہاتھ آئے؟" (اوقیہ دس روپیہ کے برابر ہوتا ہے) آپ فرماتے ہیں کہ "میں اس سے بھی زیادہ نفع بتاؤں؟" وہ بڑے شوق سے پوچھتے ہیں کیا؟ ارشاد ہوتا ہے: "نماز فرض کے بعد دو رکعتیں پڑھو۔"

تَمَّامُ جَلَدِ الْأَوَّلِ مِنَ السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالْحَيَّةُ

برسہ ابوداؤد، باب الحجارة في الفرو،

